以此國 عَنَيْ الرَّافِينَ النَّهِ النَّالِينَ النَّهِ النَّالِينَ النَّهِ النَّالِينَ النَّهِ النَّالِينَ النَّهِ ال اننشارات سلار ايران تم



بسيسيا لنوازخمل أرحيم

الحمد لله الذي أنول من سماء علمه وقدرته كتاباً إلهيــاً يهدي إلى النور ، ورزقاً سماوياً فيه غذاء للأرواح وشفاء للصدور، ونجاة للعقول من أسقام الجهالات الموجبة للنبور، وإحياء للنفوس الراقدة في أبدان هي كالقبور ، وتنبيه للخافلين عن لقاء الله يوم النشور، وفيه لأهل الهداية الربانية الرزق المقدر الميسور، ولأصحاب المحبة الإلهية الحوفور المعبرور.

والصلوة على أهل بيت العلم والنبوة والعرفان ، ومختلَف الملائكة بايحاء القرآن ، عحمد سيد الأنبياء والعرسلين ، وآله سادات الأولياء والصديقين ، سلام الله عليهم أجمعين ، وعلى من سلك سبيلهم من السابقين واللاحقين .

و بعد اعلم أيها الطالب لدرك حقائق القرآن والراغب إلى سلوك درجات سماء الايمان بقدم العلم والعرفان ، والعمل بمقتضى أحكام الله في نوع الإنسان الذي هو أشرف مافي العناصر والأركان ، كالنيسات والحيوان ، بل أجل ما في الأفلاك كالثوروالسرطان ، بل أبدع مافي الإمكان كالملك والرضوان ، جميع ذلك بحسب جسمه وعقله ونفسه ، من جهة ثمرته وفرعه وأصله إن كل فعل وصفة صدر من نفس

أو طبيعة فهو إنما يكون من جنس فاعله وخايته ، ويناسب بذره وثمرته ، ولاتفاوت بينهما في المآل الإبحسب النقص والكمال، كيف والأول أو ل الحركة كالبذروالآخر غايتها كالثمرة ، والوسط مسافتها كالشجرة ، والمسافة تشبه الطرفين والوسطيناسب النهايتين .

وتحقق عند المحقين ان غاية كل فعل ذي غاية هي فاعل لفاعله ، فالبناء من حيث هو صاحب ماهيسة يكون من صورة البيت وماهيته ، إذ مبدأ حركته هو من حيث تصور في ذاته أوفي قوة من قوى ذاته كالخيال صورة الدار وغيرها على وجه الوضوح، وهي الملكة الصناعية التي ينشأ منها فعل البناء من غير كثير تجشّم ورويّه، ولرسوخها في الذهن تصير منشأ لصورة خارجة ، هي أشد حصولا ، لكونها حاصلة بامداد مبدء علوي هو بالحقيقة العلة المغيضة، والصورة الذهنية هي شبيهة بالمبدء الفياض ، الذي هو فمال لما يشاء ومختار لما يريد ، وذلك لحصول جميع بالمبدء الفياض ، الذي هو فمال لما يشاء ومختار لما يريد ، وذلك لحصول جميع الأنواع فيه على ضرب مقدس عقلي فعلي مرتفع عن المواد ، شديد البرائة عن المجسمية والقوة والاستعداد ، فالملكة الصناعية التي ينشأ منها فعل محكم من غير كثير روية وتجشم هي تشبه بالصانع الحكيم والبديع العليم .

و من هيهنا قبل إن الصنعة تشبه بالطبيعة فالباني لدار مالا من حيث هو بان لها هوصورة الدار بعينها ، إلا انها لضعف وجودها الذهنية تتحرك من النقص إلى الكمال بإمداد العقل الفعال ، وبه تنتقل من هذا التخيل بالتحصل العيني إلى حد الاستكمال فإذا تم العمل صار هو صورة بنائية عينية قوية الوجود ، قريبة المناسبة إلى المقصود ، بل بوجه إلى الواهب المعبود ، إذ فيه منشأ كل كمال وخير وجود والحداد من حيث هو حداد عين الصورة الحديدية وهي كمالها ، والطبيب المعالج من حيث هو معالج هو خادم مزاج الصحي الطبيعية ، ومرتبته مرتبة الكينية المراجية ، لاالصورة الحيوانية أو الإنسانية ، فإنها بعيدة عن غاية هذه الصناعة ، بل لها مبدء آخر أجل من الطبيب وماهيته وغايته ، وهو حافظ هذا النظام بكلاية الأنواع على كمالها الأتم ، تشبها بالصانع الأول وتقرباً إليه وزلفي لديه جل مجده .

وكذا النحوي واللغوي والواعظ وراوي القصص والأخبار ، وإن كانوا في مراتب القصوى مسن فنوتهم وصنايعهم ، كسيبويه أو من هو أنحى منه ، والحسن البصرى أو من هو أحفظ منه ، وابن القرية (١) أو من هو أحفظ منه ، فإن لهم بموجب صنايعهم وعلومهم غايات غريبة دنية ، وهم متحدواالحقيقة بغاياتهم منحيث علومهم وصناعاتهم ولغاياتهم غايات أخرى هي غايات لأناعيل غيرهم أم لأفاعيلهم، لكن لا يما هم هم ولايما هم ذوي تلك الأفاعيل المذكورة ، بل بما هم فاعلون لأفاعيل أخرى هي غاية أفاعيلهم التي ذكرناها أولاً، ومكذا إلى أن ينتهى إلى آخر الفايات ونهاية الموجودات، على وجه عظى مقدس عن التغير والزمان والحدثان . والبرهان قائم على أن مثل هذه الغاية يجب أن يكون هو أول الموجودات ،

والبرهان قائم على أن مثل هذه المناية يبجب أن يكون هو أول الموجودات ، كيلايكون ناقصاً في وجوده ، مفتقراً إلى غاية يتم به وجوده ، وجميع الموجودات مرتبط بالخير الأعظم والمجمال الأتم، والكمال الأرفع مستهلك وجودها في وجوده المقاهر ، ونورها في نوره الباهر .

* * *

ومن هذا المقياس الذي ذكرناه ينفطن الذكي اللبيب ، بالتفاوت في الشرف والدنائة بين الصناعات والعلوم وان أي خُلق وملكة يؤدي صاحبة إلى جوار الله وقربه ، ويحشر في داركرامته مع النبيين والصديقين والشهداه والصالحين وحسن أولئك رفيقاً، وأي خلق وملكة يؤدى صاحبة إلى الهلاك الأبدي، والشقاء السرمدي، قائلا: ياليت بيني وبينك بُعد المشرقين فبشس القريسن ، ويتفطن ان أجل الصناعات وأشرف الأعمال القلبية والأفعال الملكية تحصيل الصناعة المسماة عند طائفة بالحكمة والفلسفة التي هي التشبه بالإله الحق والتقرب به بقدر الطاقة البشرية ، وعند أصحاب الشريعة الحقة المحمدية على الصادع بها وآله أفضل الصلاة واشرف التقديسات.

⁽١) هو أيوب بن قبس. والفرية أمه... وكان لينا خطيبا (المعارف: ٤٠٤).

بالايمان بالله وكتبه و رسله واليوم الآخر ، المشار إليه في القرآن المجيد الذي لايأتيه الباطل منهين يدبه ولامن خلفه تنزيل من حكيم حميد، بقوله: ﴿آمَنَٱلرسُولُ بِما اُنزِلَ اِلَيه﴾ الآية [٢٨٥/٢] .

ومالدرى كيف يسم لأحدالتوقف والإنكار والاستنكارفي أن تحصيل المعارف الإلهية أجل الصناعات ، واقتناص المسائل الربوبية أشرف الانتقالات والحركات القلبية ، وجلالة كل صناعة وشرفها إما بفضيلة فاعلها ومحركها ، وإما بنباهة الشمرة والغاية ، وإما بشرف موضوعها وقابلها ، وإما بحسن الصورة الحاصلة من تلك الصناعة .

ولا شك ان الأسباب الأربعة في هذه الصناعة النظرية الإلهية والفلسفة الكلية الربوبية ، أكرم الأسباب وأشرفهما ، ففاعلها العقل النظرى عند حصوله بالفعل بتأييد العقل الفعال ، وهو أشرف أجزاه الجوهر النطقي الإنساسي،المضاهي في النقدس لجواهر الملائكة العقلية وهم سكان حظيرة القدس ، المجاورون للحضرة الإلهية .

وغايتها الموصول إلىحقايق تلك المعارف الرءوبية ، وهي ذوات المفارقات النورية التي هي أشعة ذات الله وصفاته ، والقرب إلى بارىء الكل ومحرك الجميع بالتحريك النشويقي الربوبي ، والإحباب العقلي الإلهي .

وموضوعها الجوهر النفساني والعقل الهيولاني ، الذي هو لُباب العالم المجسماني، وليس في موضوع الصناعات كلها مايكون أشرف منه وأجل لأنه ثمرة الصورة المادية وغايتها ، وبدر الولادة الروحانية ونطقتها المعنوية ، وقد حقّقنا في مقامه مرتبة العقل الهيولاني بأنه صورة الصور في عالم الأجسام ، ومادة المواد في عالم المقول ، ولهذا سماه بعض المحققين طراز عالم العقل .

وأما الصورة فهي هيئة العالم النام بجميع أجزائه الكلية وأسبابه القصوى ، وخايته العظمى، أخذاً من العبده الأعلى إلى صورة الجواهرالعقلية والنفوسالفلكية والأجرام الكلية ، وجميعالهيئات والصفات الكلية للأنوا عالكلية ، الحاصلة بفيض الإبداع دون الشخصيات المادية ، التي ليست منضبطة تحت الأمر العقلي ، وإنما هي حاصلة من خصوصيات المحركات والأزمان والأبعاد والأحياز، ولهذا معا ينالها المحواس ، وينفعل عنها الآلات ، التي هي أيضاً مثار الغلط والتغيير والزوال .

فإذا تحقق و تيقن ان الحكمة الإلهية الربسانية و المطالب الايمانية ، أجل الأعمال القلبية ، وأشرف المبادات الباطنية ، فلابد لطالب الخير والسعادة أن ينال بعظ وافر، وأن يقنص منها قدراً صالحاً يكون ذخراً له يوم المعاد ووسيلة إلى قرب الحق الجواد .

ثيم الأشك ان خلاصة كُتب الله الفائضة على أنبيائه وأوليائه هو الفرقان ، المنزّل من الله على قلب خاتم أنبيائه وأشرف أوليائه محمد المصطفى (ص) ، إذ فيه حكمة الأنبياء والصديقين وفيه علم الأولين والاخرين ، وقواعد أحكام السابقين واللاحقين ، من لدن آدم صفي الله والد العقلاء الصالحين ، وإبراهيم شيخ الأنبياء الموحدين إلى زمان نبيّنا خاتم النبيين ، وأولاده المقدسين الروحانيين ، المتصل دولتهم الإلهية وملتهم الترحيدية ، إلى المهدي سلام الله عليهم سلفاً وخلفاً أجمعين، وما من علم رباني ومسئلة إلهية وحكمة برهانية ومعرفة كشفية إلا ويوجد في القرآن أصله وفرعه ومبدئه وغايته وثمرته وأبابه ، حتى أن كل سورة من سُوره يوجد في غاية أفكار الحكماء الأولين ، ونهاية سراير الأولياء المتقدمين .

وإن هذا العبد الضعيف المسكين المفتقر إلى جودالله الحق المبين ، محمله المشتهوبصد (الدين ، يتول : إنى بعدما تصفّحتُ معظمُ كتب الحكماء المشهورين بالفضل والبراعة ، وتدبرتُ أكثر ذبر العلماء المشار إليهم بالعلم والشريعة ، ماأرويت عن ظمائي في طلب الكشف واليقين ، وما أطفأت حرارتي ونايرة شوقي في التوسل إلى معرفة حقابق الدين ، بل وجدتها كلها قاصرة عن إفادة التصديق ، ما الفائدة فيها إلا مجرد التشويق في ومايتيعُ أكثرَهُم الاظنا إن الطَنَّ لايغنِي مِنَ الحقِ مَينًا فيه [٣٥/١٠] .

فلما رجعت إلى تتبع معانى القرآن العظيم ، وماأفاضه الله سبحانه على قلب

ـ-۶_

رسوله النبي الكريم ، وجدتُها بحمد القيفاية كل بُغية ومطلب ، ونهاية كل شوق وطلب ، فندبرت في معانيه ، وتصفحت أصولَه ومبانيه ، وغرقت في بحاره ، واستخرجت درراً من أسراره ، وأبرزت في أرقام الكتابة كنوزاً من أغوار تيّاره ، هذا مع أن سركلام الله تعالى أجلّ من أن يحيط به لمانٌ ، وأن يجمع أطرافه بنانٌ ، لكن شرعت فيه سائلامن الله عزوجل أن يوفقنى للاطلاع على معاني كتابه المجيد ، فرفعتُ الخجب عن بعض سوره وآياته وكشفتُ قناع الفيّة عن وجه بيناته ، مثل أي الكرسي ، وآية النسور ، وسورة يش ، وسورة الحديد ، والواقعة ، والأعلى ، وسورة الحديد ، والواقعة ، والأعلى ، وسورة الحديد ، والمواقعة ، الله أن أجمع كتاباً جامعاً ، وتفسيراً كبيواً ، لم ير مثله أعين (عن ـ ن) الأعيان، ولم ينل شبيهه خواطر أبناء الزمان ، مع أن لي قلباً قد شوّشته محن الأعصار ، ونجدته المدهور والأدوار ، ومصائب الفلك الدوار ، ولخاطري بضاعة في العلوم مزجاة ، وظلافيها أقلص من طل حصاة ، لكن الرحمة واسعة ، وخزائن الله معلوة ، وخنائية يغيض على من يشاء من عباده من غير دافعة ولامانعة .

فهذه ياإخواني طائفة من رموز قرآنية ، ومعاني نكات دبوبية ، متعلقة بسورة السجدة ، أفاضها الله على قلب هذا المسكين ، وهي قطرة من بحرها الزاخر، ولمعة من بدرها الزاهسر ، فإن هذه السورة كأكثر أخوائه مشتملة على عظايم المسائل الإلهية ، الذي هي غاية العلم والعرفان ، وشرائف علوم النفس الآدمية الذي هي أساس السلوك إلى الله العزيز المنّان ، والنفس سلتم العروج إلى واجب الوجود ، وصراط الوصول إلى الملك المعبود ، وهي السالك والمسلك ، والعارج والمعراج، بحسب درجاتها وأدوارها ومراتبها وأطوارها ، وغاية مرتبتها الوصول إلى درجة النبوة ، ومشاهدة الوحي الصريح والإلهام الصحيح ، وتلقى المعارف كفاحاً من الملك الموحى ، بالإلقاء السبوحى .

وقد ذكّر فيهاكيفية الوحي والتنزيل ، التي هي أشرف اجزاء علم المعاد ، وعلم النبوات ، ثم بيسّ كيفية خلق السموات والأرض ومابينهما ، التي هيخلاصة علم السماء والعالم ، وهو أحد المسالك المقررة في علم النوحيد المشار إليه بقوله: ﴿ سَنرِيهِم آياتِنا فِي الأَفَاقِ وفي اَنفُسِهِم حتىٰ يَتبَيْنَ لَهُم انَّه الحَق﴾ [٣/٣١].

ثم أشار إلى استوائه على العرش وتدبيره الأمرمن السماء إلى الأرض بايجاده أسباب الكاينات من الحركات والاستعدادات لخلق المواليد من الحيوان والنبات، وهومعظم أبواب الحكمة الطبيعية الموجبة لمعرفة دقايق ضنع الله في ايصال رحمته إلى كل موجود من الموجودات، وإحاطة علمه بكل ذرّة من الذرات، وقد وقع في كثير من الآيات الفرقانية الحثّ على التأمل في هذه الصنايع، والتدبر في هذه المخلوقات العظيمة بقوله: ﴿ وَ لَمْ يَتَفَكَّرُوا ﴾ [٨/٣٠] ووقع أيضاً فيه المدح العظيم لمتأمليها بقوله تعالى: ﴿ اللّهِ مَن فَي خُلُق السّمُواتِ وَالأَرْضِ ﴾ العظيم لمتأمليها بقوله تعالى: ﴿ اللّهِ مَن فَي خُلُق السّمُواتِ وَالأَرْضِ ﴾ العظيم لمتأمليها بقوله تعالى: ﴿ اللّهِ مَن اللّهِ مَن اللّهِ مَن اللّهِ مَن اللّهِ مَن اللّهِ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مِن اللّهِ مَن اللّهِ مَن اللّهُ مِن اللّهِ مَن اللّهُ مَن اللّهُ مِن اللّهُ اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِنْ مُن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِنْ مَن اللّهُ مِنْ اللّهُ مِن مَن اللّهُ مِنْ اللّهُ مِن اللّهُ مِنْ مُن مُن اللّهُ مِن اللّهُ اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِنْ اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِن اللّهُ مِنْ اللّهُ مِن اللّهُ مِنْ اللّ

ثم أشار إلى الغرض الأصلى من خلقه المركبات ، وهو العروج إليه والوصول إلى باب معرفته ومجاورة مقربيه ، وأشار الى بده وجود النفس الإنسانية التي هي الصاعدة إليه بنور العلم والهدى ، العارجة إلى بابه بقدم الصبر والتقوى ، بعدما ألنى على ذاته بأنه عواحسن كُل شيه خَلقه ﴾ [٧/٣٧]، لكونه أوجدها على وجه يؤدى إلى الخير التمام وحسن النظام ، وينتج وجودها وجود نوع الإنسان المهتدي بنور المعرفة إلى سبيل الله المنان ، الواصل إلى روضة الرضوان ونعيم الجنان ومجاورة الرحمن .

ثم أفاد وأفاض كيفية ارتقاء النفس إليه ، وفنائها عماً وقعت فيه من الحيوة العاجلة ، وأشار إلى الملك المتوفى لها عن هذه الدار الفانية المحيي إياها بإذن الله تعالى في الدار الآخرة ، السائق لها بسوط « ارجعى » إلى جوار ربها .

ثم أشار إلى اقسام النفوس بحسب السعادة والشقاوة الآجلتين ، وهو عمدة علم المعدد ، الذي هو أجل معارف الإنسان ، وأعظم قواعد الايسان ، بعد معوفة المبدد الديّان ، وهما أعظم دعائسم الحكمة والعرفان ، وأحكم أساطيس العلم بأسوار القرآن .

ثم أكّد بيان هذه المعارف ، كما هو دأبه سبحانه بتفصيل أحوال الأشقياء والسُّعِداه ، وبيان الوعد والوعيدلزيادة الاهداء والحثّ علىالارتقاء من هذه الوهدة الظلماء ، والمقبرة الغبراء .

وقبل أن نخوضَ في غرض المرام. نمهَّد مقدمة يناسب المقام.

تمهيدُ فيه تشييدُ

وقد روي عن رسول الله ﷺ: القرآن هوالدواء 🖰

وروي عنه ﷺ أيضاً : القرآن غنى لافقربعده (٢٠) .

والقرآنهو حبلالله المتين الذي نزل إلى العالم الأسفل ، لنجاة المحبوسين في سجن الدنيا ، المقيدين بسلاسل التعلقات وأغلال الأثقال والأوزار ، من حب الأهل والولد والمال ، وشهوة البطن والفرَّج والحرص والآمال وخسران الآخرة

⁽١) يحار الانوار: ١٧٦/٩٢.

⁽٢) يحار الانوار: ١٩/٩٢.

والمال لوجدان العاجل والحال ، وهو مع عظمة قدر حقيقته و مغزاه وزفعة سره و معناه ، معاتلبس بلباس الحروف والأصوات واكتسى بكسوة الألفاظ والعبارات ، رحمة من الله وشفقة على عباده و تأنيساً لهم ، و تقريباً إليهم ، وإلى أفهامهم ومداداة معهم ومنازلة إلى أذواقهم . و الافعا للتراب ورب الأرباب ، ففي كل حرف من حروف الف غنج و دلال ، و غمز وجلب قلوب لأهل الأحوال ، فوقع فيه النداء لمتخليص الأسراه من قيد هذا المهوى، وسجن هذه الدنيا ، بقوله: ﴿ وَذَكّر فَاذَالَهُ كُرَىٰ تَنفَعُ الشَوْمِنِينَ ﴾ [٥٥/٥١] ،

فبسطت شبكة الحروف و الأصوات ، مع حبوب المعاني لاصطياد طيور السموات ، و لكل طيور النشانية رزق خاص معلوم ، كما لكل ملك في السماء والأرض مقام معلوم ، يعرف ذلك مُنشيها و مبدعها ، و إنما الغرض الأصلي من بسط الشبكة في الأرض اصطياد نوع خاص منها برزق مخصوص معلوم من العلوم ، ولب حب خاص من لبوب الحبوب دون غيرهم وسواة عليهم مُأنذَرتهم أمَلَم تُنذِرهم لايومون في القرآن نوع من لبه وقشره وأصله وفرعه وسنبله وتبنه ، متاعاً لكم ولأنعامكم، لقوله تعالى : وولاركرطب ولا يابس إلافي كِتَاب مُبين الله [٩/٣] .

فكما يوجد فيه من الحقائق الربانية القدسية ، التي كانت معرفتها غذاء للأرواح العالمية العقلية ، ففيه أيضاً يوجد المعارف الجزئية ، والأحكام السياسية ، والقصص والأخبار، والحكايات التي ينتقع بها المتوسطون في درجة النجاة من عامة أهل الإسلام، الذين لهم في النشأة الثانية ضرب من الحيوة ، دون الرئية إلى للهداة المقربين ، الأحياء بالحيوة العقلية بالذات ، ففيه الأغذية الروحانية و الجسمانية الأخربين ، المبقية للحيوتين العقلانية و النفسانية ، لأهل السنزلتين والجنتين . وفيه أيضاً ما به صلاح هذه النشأة الدنياوية ، كالقصاص والديات والمواريث .

و قد نظمت أبياناً فارسية في وصف القرآن ، و كو نه غذاه سماوياً بختص الإغتذاء به لأرواح أهلالمحبة الإلهية من نوع الإنسان ، أوردت بعضاً منها ميهنا ،

ومي هذه ... شعر :

هستقرآن چون طعامی کرسما اغتذای آدم از لوح وقلم
« فی السّماهِ رزقُکُم » گفته خدا
روزی انسان رسد از آسمان
توز قرآن بنگری افسانها
هست بهر آدمی دُهن ولبوب
توزقرآن می نجوئی غیر حرف
اندر سعیی همیشه باشناب

گشته نازل از برای اهندا
اغتذا یابد دواب از راه فَم
رزق انسان گشته نازل از سما
دوزی حیوان بود از آش ونان
قشرو که بینی نه مغز و دانهها
تِبْنُ وقِشر از بهر حیوان ینی حبوب
جاندهی بهر لغت یانحووصرف
که نباشد فرق از تو تا دواب

هيهات إنك لستّمن أهل الفرآن حتى ينكشف لك أسرارُه وأغواره ، لنعرف أنه مامن شيء إلا وفيه بيانه وتبيانه ، و لو كان من باطنك طريق إلسى عالم النور والملكوت القرآني، لتجلى للثقوله: ﴿ إِنَّانَحَنَ نَزَلنَا الذِكرَ وَإِنَّالُه لَحَافِظُون ﴾ [4/10] ولكنتُ ذاخشية إلهية لازمة لادراك عظمة الله وذاخشوع قلبي لازم لفهم عظمة كتابه الفرآني ومماني آياته لقوله: ﴿ لَو اَنْزَلنَا مُذَا الفُرآنَ مَلَى جَبَلٍ لِرَ التِه خَاشِمًا مُتصَدَمًا مِنْ خَشَية الله ﴾ [71/0].

وخطابات القرآن مما يختص بأحباه الله والمتألهين والمقربين، لاالمبعدين الناكرين المجاهدين ممنيس لهم نصيب في القرآن ولالهم اغتذاء بلبوب معانيها وحقايقها المبقية للنفوس الملكوتيةفي دارالحيوان ﴿وَإِنَّالدَّارَالأُخِرَةِلُهِيَّ الحَيْوان لَوَ كَانُولْهَلُولَ ﴾ [٤٧/٧٩] كما قلت نظماً .

چون غذا با منتذى باشد شبك گاو وخررا خوش نیاید جزكِه كَه قُل ٱلحَمَّدُ بِنَه بَلَّ اَكثَرُ هُم لَا يَمقِلُون [۶۳/۲۹] و هم عن السمع لمعزولون ﴿وَلُوعَلِمُ اللهُ فِيهِم خَبْرًا لَاَسْمَهُم وَلَواسَمَهُم لنَوَلُوا وَهْمُمرِضُون﴾ [۲۳/۸]

* * *

و معظم الأفّات الحاجبة للإنسان عن درك حقايق القرآن الاغترار بظواهر

المقدمة – ۱۱–

الأعبار ، والاحتجاب بأواتل الأنظار ، من دقائق الملوم الجزئية و معارف الأحكام الفرعية ، وإلا فما من شيء وإلا وفي القرآن ما يكشف عن حقيقة ذاته ويسهل السبيل إلى نيل كنه صفاته ، لكنك أيها المغرور المسرور بما عندك من التشور محجوب عنه المجحودك بما سوى ما سمعت من المشهور ، أو فهمته من الزبور ، فغاب منك الخبر المبرود ، والحظ الموفور ، كل ذلك لإعراضك ، عن العلوم الربانية، وأسر الانزبل من الحكمة الإلهية التي من يؤتها فقد أوتي خيراً كثيراً ، وافغالك عن أن التنزبل من الحكمة الإلهية التي من يؤتها فقد أوتي خيراً كثيراً ، وافغالك عن أن وفنون الصنائع الأدبية ، كالزمخشري وأترابه ، فانهم في واد ، وأهل القرآن وهم أهل التر وخاصته في واد ، وأهل القرآن وهم أهل التر وخاصته في واد .

ئسم إنك أيها المعتر" بفطانتك البتراه لو أنصفت قليلا وزالت عنك غشاوة المراه والإمتراه لعلمت إناله شاراليهم بقوله تعالى: ﴿ إِنَهُم عَن ٱلسَمِع لَمعُ ولُونَ ﴾ المراه والإمتراه لعلمت إناله شارا إلى القائل وفنون تأدية الكلام ، على ما يوافق المرام الأنهم من العرب العرباه وفصحاه الدهناه الإنانعز الهم عنه لعدم استعدادهم للامتداء بأنواد القرآن والإرتفاه إلى أعلام الحقيقة والعرفان والاطلاع على أسراد المبده والمعاد والوصول إلى عالم الملكوت والتقرب بالحق البواد .

ثم لا يخفى على أولى النهى أن تولي مثل أبي لهب وأبيجهل وغيرهما عن القرآن و انعزالهم حسن السمع ليس مسن جهة عدم فهمهم ترجمة القرآن،أو عدم اطلاعهم على ظاهر العربية وقواعد النحو والعمرف وعلم البيان ولالأجل الصمم في آعينهم البدنية والبكم في قلوبهم الحيوانية ولكن لأنهم كانوا من أهل الغفلة والحجاب الكلي عمى القلوب عن مشاهدة الحقايق، صم العقول عن سماع ذكر الحبيب، يكم الأرواح عن قبول دعوة الإله و استدعاه طلب النقرب إلى الحق بالإعراض عما سواه كما أخبر الله عنهم بقوله: وإصمم بكم طلب النقرب إلى الحق بالإعراض عما سواه كما أخبر الله عنهم بقوله: وإصمم بكم عُمن فهم لايمقاؤن كا [١٧١/٣].

والقرآن غذاء للقلوب الصافية ، و بلاء للنفوس المريضة بداء الجهالة لمقوله

-١٧- المقدمة

تعالى: قُلْ هُوَ لِلذَٰبِنَ آمَنُوا هَدَىْ وَشَفَاءَ وَٱلَّذِبِنَ لَاَيُوْمِنُونَ فِي آذَانِهِمَ وَ قُرُّ وَهُسو عَليهم عمى اُولَٰئِكَ يُنادُونَ مِنْ مَكانِ بَعِيدِ [۴۴/۴] .

وليس المرادبالايمان في هذا المقام ماهو بحسب الظاهر وإلالماوقع التكليف به للموصد فين بهذا الظاهر في قو له تعالى: ﴿ يَا أَيُهَا الذِينَ آمَنُوا آمِنُوا أَمِنُوا أَمِنُوا الْمَهُوكُ وَالْكِنَابِ المنهمكين في الذي نَزلَ عَلَىٰ دَسُولِهِ ﴾ [١٣٩/٣] ولاشبهة في أن المشتغلين بالدنيا المنهمكين في اللذات ليسوا من أهل الاهتداء بنور القرآن ولا يمكنهم الارتقاء إلى نشأة المرفان ولا يمكنهم الارتقاء إلى نشأة المرفان ولا يمكنهم الرّبقم الحسني والحسني والله وَانَ لَهُم مَا فِي اللّاشِي وَاللّهُ مِنْ أَمِنْ المهاد جَمِها أَرْمِنْ المُهاد أَمُنْ المَنْ المَهاد أَمَنَ المَنْ المَنْ المَنْ المَنْ الْمُونَى المَنْ الْمُنْ الْمُنْ

وإلى ذلك أشير في قول سقراط وهو أحد أساطين الحكماء ، الذين اقتسبوا أنوار الحكمة من مشكوة بواطن النبوة : «البدنالذي ليس بالنقيّ كلما غذونَه فقد زدتَه شراووبالا» وقدذكر المفسرون لكلامه أن المراد منه الإشارة إلى كيفية اقتناه العلوم الربانية ، التي يتوقف الاستكمال بها على تصفية السر عن محبة الشهرات وتخلية الباطن عن الوساوس والكدورات ، وهو أيضاً دواءً نسافع للعقول السليمة وسمٌّ ناقع للبواطن المَوْفة الشريرة المقيمة بسقم الجهل السركبالمشفوع بالعناد والجدل واللداد ، وحب الجاه والشهرة والاستيناس بالناس ، الذي هو من علامة الإنلاس ، ولذلك قال الله تعالى : ﴿ يُضِل بِه كَثْبِرَا وَيَهدِي بِه كَثْبِرَا وَمَا يُضِلُّ بِه ِالَّا ٱلْفَاسِقين﴾ [٢٤/٣] وأشير أيضاً إلىأهل الحجاب الكلى بقوله تعالى ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَين آيديهم سَدًا وَمِنَّ خَلَّفِهم سَدًّا فَاغشَيناهُم فَهملًايُبُصِرُون﴾ [٩/٣٤] وقوله تعالى: ﴿ وَإِذَا قَرَ أَتَ القُر آنَ جَعلنَا بَينَكَ وَبَينَ ٱلذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالآخِرةِ حِجَاباً مَستُوداً ﴾ [٢٥/١٧] وأشير إلى المعاندين الجاحدين للحق ، وهم أسوءُ حالاً بقوله : ﴿وَإِذَاتُنلَىٰ عَليه آيَاتُنا وَلَيْ مُسْنَكِيرًا كَسَأَن لَم يَسْنَمهَا كَاَنَّ فِي اُلاَيْهِ وَقَراْ فَبَشَّرَهُ بِعَذَابٍ ٱلِبِمِهِهُ [٧/٣١] وفو له تعالى: ﴿ وَبِلُّ لِكُلِّ أَفَّاكٍ ٱلْهِم يَسمَعُ آياتِ اللَّهِ تُتَلَىٰ عَلَيهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُستَكِّبِراً المقدمة -١٣-

كَانْ لَمْ يَسْمَهَا فَبَشِّرَهُ بِعَذَابِ اليهِ * وَإِذَاعَلِمْ مِنْ آيَاتِنَا شَيْثًا اتَّخَذَهَا هُزُوا أُوائِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مهنَ * مِنْ وَدَائِهم جَهنَّمُ وَلاَيْعَنِي عَنْهُم مَا كَسَبُوا شَيْفًا وَلاَمَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللهِ أُولِياء وَلَهم عُذَابً عَظيمٌ * هَذَا هُدَىْ وَٱلذَهِنَ كَفَروا بِآيَاتِ دَبَّهم لَهُمَ عَذَابُ مِن دِجزِ اليه ﴾ ٢٥١/-١٦] .

وقدذكر بعض أهل الحق انالعلم علمان؛ علم باللسان، وعلم بالقلب.

و إني لأستعبد بالله الرحمن ، من رَجل شرّير عليم اللسان ، جهول القلب ، المشرفع على الأقران لأجل تقرب السلطان ، والاشتهار عند العوام ، وهم العميان عن فهم درجات أحوال الإنسان ، و التفاوت في خلق الرحمن ، فوا مصببتاه من علماهالجهالة ، وصلحاء الإنساد ، الذينهم من علماهالدنيا وجهال الآخرة، المتذكرين لأداب صحبة الخبل إلى دقائق علوم الدنيا، المعرضين عن حقائق علوم الآخرة .

بل آقول: مافنَّنةٌ في الدين وخلل في عقايدالمسلمين إلاومنشاً هامخالطة العلماء الناقصين ، معحكام الدنيا والسلاطين ، ربنا افتيح بَيننا وبَين قومِنا بالحقِواُنتَخيرُ الفاتحين .

قوله سبحانه:

بيسيسه امتيالزمن الزجم

الم

قد اختلفت كلمة المفسرين والمأوّلين في حروف التهجّي الواقعة في أواثل السوّر من القرآن المبين ، فقدذكرواوجوها مذكورة في النفاسير المتداولة المشهورة وشيءً منها لايطمئنّ به القلب ، ولايسكن إليه الروع ، ونعم ماقال بعضهم به إن في كل كتاب سرا ، وسرالله في القرآن حروف النهجّي ، وكأنه قد أخذ مماروي عن أمير المؤمنين علي بن ابيطالب على التراكل كتاب صَفوة وصَفوة هذا الكتاب حروف النهجّي (١) .

وقال بعض أهل القرآن : الإشارة في الألف إظهار الوحدة مطلقاً ذاتاً وصفة ، والتفرّد بالوجود الحقيقي أزلا وأبداً ، اكان الله و لميكن معه شيء له فكوَّن الأشياه وهو كما كان ، فلم يتغير وحدته في نفسه ، و لاتفرده بالوجود الحقيقي و انه تعالى مصدر جميع الموجودات .

فوجه مناسبة المعاني الثلثة في الألف ، بأن (الألف) واحد فيذاته وصفاته

⁽١) مجمع البيان في تفسير الآبة.

في وضع الحساب ، متفرد بالأولية والانقطاع عن غيره في وضع الحروف ، ويشير استقامته وعدم تغير المبدد تعالى عن الوجو دالو حدائي المتقامته وعدم تغير المبدد تعالى عن الوجو دالو حدائي أزلا وأبدا ، وبأن « الألف » مصدر جبيع الحروف ، فانمن استقامة خطه يخرج كل حرف معرّج ، ثم في «اللام» «والميم» المتصل كل حرف منهما بالآخر اثبات أن كل موجود سوى الوحدة موصوف بالإثنينية ، وانه كمثل الوحدة في الوجود، فالصفوة المشار إليها في «الم» هي ان «الالف» يشير إلى وجود حقيقي كامل في ذاته وصفاته، موجد للموجودات التي لهاوجود ناقص فتقر إليه قائم به ، وهو الفاعل والحاكم والمتصرف فيها . وه اللام » يشير إلى معنيين ؛ اثبات و نفي ، فالإثبات يشير إلى لام النميك بعني له ما في المسوات ومافي الأرض مُلكا ويلكا ، فعلا وصنعاً . وبالنفي يشير إلى لاه النفي، يعنى لا وجود لشيء حقيقة إلالة .

ووالميم» ايضاً يشير إلى معنيين نفي واثبات ، فالنفي يشير إلى ماء النفي يمنى مافي الوجود حقيقة إلاهو ، وبالإثبات يشير إلى اسمه القيوم ، يعني هو القائم بنفسه والمقيم والقيام لغيره ، فالغير محوً في إثبات قيوميته وديموميته ، فهو على الحقيقة كاين كما كان ، بلامكان و لازمان ، ودليل هذا الثاويل للسروالصفوة في هذه الحروف ، ماأظهره الله سره المكتوم فيمابعده في سورة آل عمران ، وهوقوله:

وممن تضدّى لاستكشاف أسرارهذه الحروف المقطعة شيخ فلاسفة الإسلام أبوعلي بنسينا ،فيرسالة عملهالبيان هذا المرام ، ولعمري انه قدباكغ في تطبق دموز هذه الحروف على عظائم الأمور الإلهية التي ناسب ذكرها وتعظيمها و الإقسام بها في أوائل السور القرآنية .

وملخص ماذكره بعد تمهيدالكلام يلوينا ذكره مخافة الإسهاب هوانه ينبغي أن يدل بالألف الواقع أولا في الترتيب القديم ــ وهو ترتيب أبجد هوز يحلى الباري، لكونه أول الموجودات ، وبالباء على المقلوعالمه لأنه يتلوه في السوجودو «بالجيم» على النفس وعالمها، و«بالدال» على الطبيعة وعالمها. هذا إذا اخذت هذه الموجودات بماهي ذوات ، ثم بالهاء على الباري ، و«بالواو» على العقل ، وبالزاء على النفس، وبالحاء على الطبيعة . هذا إذا أخذت بماهى مضافة إلى مادونها . ويبقى الطاء للهيولى وعالَمها، وليس لهاوجود بالإضافة إلىشمىء تحتها،وينفدرتبةايجاد الآحادالمبدَعات ويكون الابداع وهومن إضافة الأول إلى العقل . والعقل ذات لايضافإلى مابعده ــ مدلولا عليه بالياء ، لأنه من ضرب ««» في «ب» ، ولا يحصل لإفاضة الباري إلى العقل أوالعقل إلى النفس عددُّ يُدل عليه بحرفواحد ، لأن ««»في«ج» «يه» و«و»في«ج» «يح» ويكون الأمر و هو من إضافة البارى (الأول) إلى العقل مضافاً مدلولا عليه باللام ، لأنه من ضرب «د» في «و »و يكون الخَلُّق وهو من إضافة الباري (الأول) إلى الطبيعة (١) من ضرب«ه» في «ح» لأن الحاء دلالة الطبيعة مضافة . ويكون التكوين ، وهومن إضافة الباري إلى الطبيعة (٢) لأنهمن ضرب «٥» في«د» ويكون جميع نسبتي الأمر والخلق أعنى ترتيب الخلق بواسطة الآمر اعنى اللام والميم مدلولا عليه بحرف «ع» وجميع نسبتي الخلق والتكوين كذلك أعنى الميم والكاف مدلولاعليه بالسين، ويكون مجموع نسبتي طرفي الوجود والنكوين أعنى اللام والكاف مدلولا عليه بالنرن ، ويكون جميع نسب الأمر والتكوين والخلق أعنى لابوميموكاف مدلولاً عليه بصاد ، ويكون اشتمال الجملة في الإبداع أعنى «ي» فينفسه «ق»وهو أيضاًمن جمع «ص» و«ي» ، ويكون ردها إلى الأول الذي هومبدء الكل ومنتهاه ، على أنه أول وآخر ، أعنى فاعلا وغاية كما بين في الالهيات مدلولا عليه بالراء ضِعف ق . فاذا نقرر ذلك فالمدلول عليه بالمّم ، هو القَسم بالأول ذي الأمّر والخلّق ،

فاذا تقرر ذلك فالمدلول عليه بالمّم ، هو القسم بالأول ذي الأمّر والخلق ، وباكرًا - القسم بالأول:ديالأمروالخلَّق الذي هوالأول والمّاخروالأمروالخلق والمبدء الفاعلى والسبدء الغاثى جميعاً .

وبالَمْص ، القَسم بالأول ذي الأمروالخلُّق ، والمنشىء للكل .

⁽١) في المطبوعة: مضافة «م» لاته من ضرب...

⁽٧) اضيف في نسخة: وهو ذات مدلولا عليه بالكاف.

وبص : القُسم بالعناية الكلية .

وبَنَّ : القَسم بالإبداع المشتمل على الكل بواسطة إبداع الأنواع المتداولة المساوي للعقل .

وبكهيم عسل القسم بالنسبة التي للكاف ، أعنى عسالم التكوين إلى المبده الأول ، بنسبة الإبداع الذي هو « ي » ، ثم الخلق بواسطة الأمر وهو « ع » ثم التكوين بواسطة الخلق والأمر وهو «ص » ، فبين «ك» و«ه» ضرورة نسبة الإبداع ، ثم نسبة الخلق والأمر .

ويس، قسم بأول الفيض وهو الإبداع، وآخره وهو الخَلق والتكوين. وحَمّ: قَسم بالعالَم الطبيعي الواقع في الخلق.

وحمَعَسَى : قَسم بمدلول وساطة الخلق في وجود العالَم الطبيعي وما يخلق بينه وبين الأمربنسبة الخلّق إلى الأمر ، ونسبة الخلّق إلى التكوين ، وبأن يأخذ من هذا ويرده إلى ذلك ، فيتم به الإبداع الكلي المشتمل على العوالم كلها ، فإنها إذا أخذت على الإجمال لم يكن لها نسبة إلى الأول غير الإبداع الكلي الذي يدل عليه بنّ .

وطَسَّ : قَسَم بعالَم الهيولى الواقع في التكوين : و «ن» قَسَم بعالَم التكوين وعالَم الأمر اعني مجمع الكل ، ولايمكن أن يكون للحروف دلالة غيرهذا ألبتة ــالنهى كلامه أعلىالة مقامهــ .

درايةً كشفيةً

اطم أيها القاري المكتسي بكسوة العبادات العادي عن حلية ذوق الإشارات و مذه الحروف المستطعة القرآنية تسمى فسي عالم السرّ ولسان أهل بيت النبوة وبلدة الولاية ، العادفين بفهم منطق الطير « بالحروف السّجملة » ودحروف أبجد»، وفي هذا العالم تصير الحروف المتصلة منفصلة، لأنه يوم الغَصْل جَمعناكُم وَالأوَلَهِنَ وديوم الجمعية ، ويعرف ويحبهم ويُحبونُه»

يرونها متصلة ، ولكن إذا انكشف الحجاب وفُتحت الأبواب وتجلى جمالُها يرونها بالبصيرة الباطنية هكذا : ي ، ح ، ب ، و ، ن ، ه ، م ، وإذا ارتفعوا عن ذلك المقام إلى مقام أعلى برونها نقاطاً وتصير الحروف المفردة بالقياس إلى مَن في تلك الدرجة نقطاً ، وإذا وصلوا إلى مقام القرب رأوا النقاط كلّها مستهلكة في نقطة باه بسم القه.

وآنت أيها الساكن فسي بيت حجابك ، المقيد بقيود هواك ونفسك إنك لم تخرج حتى الآن قدماً من عتبة بابك التي آنت معتكف فيها إلى طريق الحق ، ولم ثرغب في طلب معرفته والاطلاع على أسرار ملكه وملكرته، ومطالعة كتابه الذي ورد منه إليك ، ولم تحصل بعد مفردات حروف الجمل في معلّمة العشق ومدرسة النقوى والعبودية ، وإلهك ومعشوقك متوجه إليك من سماء عظمته ، ناظر وليك لبجذبك بجذبة ارجعي .

وإنك بعد ماتوجهت إليه بقلبك فلاعبرة بما تقوله بلسانك: « وجّهتُ وَجهِىَ لِلذي فَطَر السَّمُواتِ وَالأَرْضُ » مع عدم موافقة الباطن وهو وجهك الحقيقي ، لأنك مشغول بجميع أسباب اللهو واللعب والهزل، مستغرق القلب بعمارة أرض بدنك، وتحصيل أرض أعرى، وتزيين ترابك الذي يخصّك باضافة تراب آخر إليه، وجمعه أو الدغل في المعاشرات أو الدغل في المعاشرات بتواجع ما كند وإصلاح ما فند ، حتى صار ترابك ذهبا أو الدغل في العمام إلاترابان ملو "نان بالصفرة والبياض ، بتعمّل طبيعي أوصناعي ، إما في نفسها أو في تعميلك وتحصيلك لصورتهما ، أو أخذك لهما من الناس بسبب في نفسها أو في تعميلك وتحصيلك لما علامة الإفلاس، وجميع ذلك خدمة منك لفاسقوظ الم جاحد. وطاعة لشيطان مارد من الدواعي الشهوية أو الفضيية أو الوهمية،

فأول علامة مَن ارتفع عن هذا الأدنى، وخَلص عن حجاب المشتغلبن بالدنيا أن ينكشفعليه معرفة الحروف السنفصلة القرآنية وكيفية نزولها، كما رمز إليه تعالى بقوله : ﴿ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ ٱلقَولَ لَمُلَّهُمُ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ [31/٢٨] إلى هذا القوم، وأشار سبحانه إلى مرثبة قوم آخرين بقوله : فَصَّلْنَا الآباتِ .

فقدانجلى لك أيها المسكين أن ما ارتسم في لوح السالك المبندي حروف أيجدليستعد بذلك الانتقاش بمفاد قوله تعالى: ﴿ وَقُرَأُ بِاسْمِرَبِّكُ ٱلذِي خَلَقَ ﴾ [1/٩٥] وهند ذلك يسهل عليه معرفة القرآن وتعلم لفظه ومعناًه ومنطوقه وفحواه ﴿ وَلَقَدُ يَشَرَّنَا ٱلقُرآنَ لِلذَّكُرُ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرِ ﴾ [١٧/٥٢] .

وهذا التذكير لايتبسَّر إلا لمن دارَس وتعلَّم من مكتب: «أول ها خلق اللهُ فوري» (أ) وكان معلّمه وأستاذه مفاد قو له يَقْلَلهُ دادَّ بني ربّي فأحسن تاديبيه (أ) لتنقى القرآن مسن لدن حكيم عليم ، ويعلم ما لم يكن يعلم قبل دلك بأسباب أخر ، من فكر أو سماع أو تعلَّم أو رواية ، بل بأن يكتب الله الغرآن بقلم المقل على لوح نفسه: ﴿ أُولَٰ لِكُ كَتَبَ فِي قُلُو بِهِم الابِنَانَ وَايَدَّهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ ﴾ ﴿ وَرَبَّكُ الاَحْرَمُ الذي عَلَمُ اللهِ عَلَمَ اللهِ عَلَمَ اللهِ عَلَمَ اللهِ عَلَمَ اللهِ عَلَمَ اللهِ عَلَمَ اللهِ اللهِ عَلَمَ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَمَ اللهِ عَلَمَ اللهِ عَلَمَ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَمَ اللهِ عَلَمَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَمَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

وحينئذ يظهرله في هذا المكتب الذي لأطفال الأرواح وأولاد روح القدس ، وهو أبوهم ومعلمهم وأستاذهم ، مسا معنى اللوح والقلم والنؤن وما يَسطرون ، فإن العناية الربائية لماتعلقت بتربية الأطفال والأولادالملكوتية أفادلهم ورزّقهم من تُحف ذلك المعالم وهداياالجنة في كسوة الحروف المفردة والظروف المقطمة على طريق الرمزوالإشارة، لثلايطلع عليها الأغيار، ممن ليس له قوةُ الإرتقاء إلى منزل الاخيار.

اعلم أيها القاري العاري إن القرآن أنزل إلى الخلق مع ألف حجاب، لأجل فهم ضعفاء العقول والأبصار، فلوفرض أن باء بسمالة مع عظمته التي كانت له نزّل إلى العرش على حالته التي كانت عليها، لذابَ العرشُ مع عظمته واضمحل ، وقوله:

إلى العرش على حالته التي كانت عليها، لذابَ العرشُ مع عظمته واضمحل ، وقوله:

إلى العرش على خلك .

رحم الله من قال كاشفاً لهذا المعنى : «كلُّ حرفٍ في اللوح أعظم من جبل

⁽١) بحار الانوار: كتاب الامامة. باب بدء خلقهم وطيئتهم وأرواحهم: ٣٢/٢٥.

⁽٣) الجامع الصغير: باب الالف ١٤/١.

قاف » ، وهذا القاف رمز إلى ما في قوله : ﴿ قَ وَٱلفَّرَ آنَ ٱلْمُجِيدِ » [١/٥٠] .

وجملة القول: إن من لم يظهر عليه سلطان الآخرة ظهوراً تاماً، ولم يقم نفسه عن قبر هذه النشأة ، لسم يطلع على معاني رموز القرآن ولم يحدث معه حروف المقطعة ، ولم يتجل له وجه صاحبه وقائله ، وعظمة منشيّه ومبدعه وممليه. واحسرتا على ما فرّطنا في جنب الله .

انتبه يا مغرورُ ! وقمْ من موقدك يا ممكورُ ، حتى نُسافِر معك في سببل الله ، ونتجامع بالجمعية الوفاقية، فإن المسافريحتاج إلى دفيق معه يصدقه أداء لقوله في العدالله ويدالله من الجماعة ع (أ) وكن معنافي جميع ما هدانا الله في سفرنا ، وما هدانا رسلنا من رزق ربنا حتى لاينال بما يحيد عن المشهور ، ويخالف ما عليه الجمهور كما هو دأب المسافرين ، و اركب معنا في سفينة النجاة التي بسم الله مجريها ومرسيها ، ولا تجلس مع هؤلاء الذين اتخذوا القرآن مهجوراً، وهم كالذين وبتخهم الله تعالى بقوله : هو فكالوري التقويم التي كالمؤون عَديثاً الالهران والمهجورة الله التقويم التهجورة الله التوريق التقويم الله الله الله الله الله الله الله المنافران المنظورات التقافية المهجورات القراسة عن المورات القرق الله الله المنافران المنظورات المنظورات القراسة عن المنافرات المنظورات المنظو

وإليهم الاشارة في حديث أبان بن تغلب، عن أبي جعفر إلجيد، إنه سُتُل عن مسئلة فأجاب فيها، فقال الرجل: إنالفقهاء لايقو لون هذا، فقال إلجيد: ياويحك اهل رأيت فقيها قطاً إن الفقيه الزاهد في الدنيا، الراغب في الانتورة، المتمسك بسَنَة النبي في الانتورة، المتمسك بسَنَة النبي في المنتورة المنتورة المنتورة المنتورة المنتورة النبي في النبورة النبورة

وروى عمربن-عنطلة عن أبيعبدالله الخالج _ في حديث طويل قال: ماخالَف العامة ففيه الرشاد ^(٣) .

رُبّ رجل أديب أريب، لهاطلاع تامُّ على علم اللغة والفصاحة، والاقتدار على

⁽١) الترمذي: كتاب الفنن. باب ما جاء في لزوم الجماعة: ٢٦٦/٤.

 ⁽٣) الكاني: كتاب قضل العلم، باب الاخذ بالسنة وشواهد الكتاب: ٧٠/١.

⁽٢) الكاق: كتاب فضل العلم، باب اختلاف الحديث: ٦٨/١.

الاية _ ٢

صنعة البحث والمجادلة مع الخصام في علم الكلام ، وهومع براعته في فصاحته لم يسمع حرفاً من حروف القرآن بما هوقرآن، ولافهم كلمة واحدة، وكذلك أكثر المستغلبن بالبحث البحث المعترين بلامع سراب الحكمة، المحرومين من شراب المعرفة في كأس القرآن المبين، لكونهم صماً بكما عمياً لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون سبيلا لعدم حواسهم الباطنية التي هذه المحواس الدنياوية قشورلها ، وبالقشر لا يُنال إلا القشر، وأما اللبب فلايناله إلا أولوا الألباب ، ومايذ كر إلا أولوا الألباب، إن في ذلك لا يابت لولى الألباب .

قوله عزوجل :

تَنزِيلُ الْكِنْبِ لَارَبُ فِيهِ مِن رَّبِّ ٱلْعَلَيِدَ ۞

خبر مبتده محذوف، أوهو مبتده خبره ولاريب فيه ويكون ومِنْ رَبِّ المالمين علام من الضميرفي وفيه ويكون ومِنْ رَبِّ المالمين حالاً من الضميرفي وفيه لأن المصدر لا يعمل فيما بعد الخبر ، ويجوز أن يكون خبر ثانياً ، وعلى تقدير كون وتنزيل الكِنَابِ خبر مبتده محذوف يجوز أن يكون ومِنْ رَبِّ العَالَمين خبر أنانياً ، وولاريب فيه حال من الكتاب المنزل أواعتر اض. والأولى أن يرتفع وتنزيل بالإبتداء وخبره ومِنْ رَبِّ العالَمين ويكون ولاريب فيه اعتراض لامحل له ، كماوجهه صاحب الكشاف .

واعلم إن الضمير المجرور راجعٌ إلى مضمون الجملة ، أي لاريب في كونه منزَلاً من رب العالمين ، ويدل عليه قوله : ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاه ﴾ لأن هذا القول منهم في المفهوم يساوق لإنكارهم كون القرآن منزَلاً منالله تعالى ، للتقابل الحقيقي بين كون الكلام مفترى ، وبين كونه منزَلاً من رب العالمين .

ويحتمل أنهكون معنى وتَنزيلُ الكِتَابِ، منهاب إضافةالصفة إلى الموصوف، فيحتاج في تعلق ضمير «فيه» إليه إلى ارتكاب حذف مضاف ،كالتنزيل ونحوه .

ويحتمل أن يكون الجمل الثلاث أخبارا متبادلة لمبتدء محذوف ، وفي الآية احتمالاتُ أخرى بحسب الإعراب كمالايخفي على أولى الآداب . والمعنى _ والله أعلم _ إنه لاريب لأهل الكشف واليقين العارفين بمقامات الواصلين إلى مقامالوح النفساني والقلم المقلاني والعلم السبحاني ، ان هذا الكتاب الذي هو العقل الفرقاني والوجود المحمدي في الذي هو لوح المعارف الإلهية وقلم العلوم الملدنية، فائضُ من رب العالمين بلاوسيلة من خُلقه ، أوذريعة من غيره، بل الله قد أنشأه وأغناه من غيره ، وربّاه من مرتبة إلى مرتبة ، وحرج به من عالم إلى عائم ، وأسرى به ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ، حتى بلغ غاية القصوى وارتفع إلى مقام أوأدني، وحيث كانت مرتبته مشتملة على جميع مراتب العوالم ، لوروده على كل نشأه وعالم ، فكان المربي له عَنْ الله وتكريمة لامتنانه .

فالكتاب إشارة إلى ذات النبي وَيُهِلان المعبِّرعنه تارة بالقرآن لمقامه الجمعي الإجمالي العقلي، وتارة بالفرقان لمقامه الفرقي النفصيلي النفسي، وهما مقامان باطنيان فوق ساير المقامات النزولية والإنزالية السماوية والدنياوية، واطلاق الكتاب على الحواهر المعلي القلمي القرآني، أو النفسي اللوحي الفرقاني شائع ذائع في كلام الله تعلى وكلام أنبياته وأولياته واليان كقيل كقرله تعالى فوأوليك كتب في قُلوبهم الإبكان كالمرابع وقوله تعالى : فواقراً أكتابك كقيل ينقبك اليوم عَليك حَميها كالهرال الهرالمؤمنين إليالا :

وَأَنتَ الكتابُ المبينُ الذي بأيانِه يظهـرُ المضمـرُ

وحقيقة القرآن عند المحققين من العرفاء هوجوهرُدات النبي ﷺ ، وقد مُثلثُ بعضُ أزواجه عن خُلقه ، فقالت في الجواب : «كان خُلقه القرآن» (١٠) .

ومن تأملَ وتدبرَ في ألقاب كتاب الله في عدة مواضع من المصحّف، يعلم أن هذه الأوصاف تكون لذات روحانية مجردة عن الأجسام بحسب مرتبة ذاته، فكما ان الإنسان حقيقة واحدةً، وله مراتب كثيرة وأسامي مختلفة يسمى في كل

⁽۱) السند: ج٦ ص ١١ و١٦٣.

عالم باسم خاص مناسب لمقامه المخاص في الصعود، فكذلك القرآن حقيقةواحدة ولغمر اتب كثيرة وآسامي مختلفة يسمى في كل عالم باسم خاص مناسب لمقامه المخاص في النزول.

وأساميه غير محصورة ، ولو كنت ذا سمع باطني في عالم العشق المعقيقي والحكم الإلهية ، لكنت من تسمع أسمائه وتنكشف لك بطونه : إن للقوآن ظهراً وبطناً وحداً ومطلعاً (1) كما ان للإنسان ظاهراً وباطناً ، ولباطنه باطن آخو إلى سبعة أبطن ، وهي المقامات الباطنية الجملية المشهورة عند العرفاء ، هي العلبع والنفس والعقل والروح والسر والخفي والأعفى ، وإلا فتناصيل المقامات وخصوصيات الأطوار الإنسانية غير محصورة في حد وعد ، فكذا قياس القرآن المساوق للإنسان الكامل في الكمال والنقصان ، والصعود والنزول، وفي المثنوى المولوي المعنوى قدس سره ؛

صورت قرآن چوشخص آدمى است كه نقوشش ظاهرو جانش خقى است

 ⁽١) قال العراقي: (ذيل احياه العلوم: ٩٩/١) أخرجه ابن حيان في صحيحه من حديث ابن مسعوده. ورواه العياشي (١١/١) بلغظ أخر. فراجم.

نزد عاقل زانپری که مضمر است آدمی صد بار خود پنهان تر است ومما روی عنه ﷺ فائد: اقرؤا القرآن والتمسها غرائه.

ومن تدبّر في أسامي النبي (ص) وأوصافه من كونه: نور أوسر اجأو محمود أو محمداً وأحمد وقاسماً وحاشراً وماحياً وهادياً ومبشراً وبشيراً ومنذراً ونذير آرايلي غير ذلك مما لايمكن حصره وجدها بحسب المعنى والمفهوم مشتركة بينه مَيْرَافِي وبين حقيقة القرآن ، واتحاد اللوازم بدل على اتحاد الملزوم ، والأسماء المشتركة بينهما لفظاً ومعنى كثيرة ، كلفظ النور والهادى والسيد والرسول والنبي .

ولوتدبرّت فيما أفدناك سابقا من قاعدة اتحاد الموصوف بالصفة التيوصف بها ، ومن قاعدة اتحاد المقائين الفين الفين مقدمهم فرفوريوس ، وهو أعظم تلامذة أرسطو ومن قاعدة ذهب إليها محققوا أهل الإسلام وعرفائهم من صيرورة الإنسان بحسب النشأة الآخرة عين جقيقة ماغلب على باطنه من الأخلاق والملكات: لا نكشف عليك حقيقة ماذكرناه من كون باطن النبي قي كتاباً الهيا مرسكلا منزلا من الله لنجاة المقيدين في سجن هذا العالم الأدني وباطن القرآن خُلقه ، وظاهره الملفوظ هو كظاهر شخصه المطهر الموكمي .

ويسنفاد من قوله تعالى : ﴿وَيُعلَّمُهُم ٱلكِتابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [٢/٤٢] أن صفته وخُلقه (ص) كان تعليم الكتاب والحكمة ، فكان ذاته المقدسة عين الكتاب والحكمة وقد عبّرقوم من أهل الله عن لفظ القرآن ومعناه بسالوجه الحسّن والشعر المستحسّن للنبي (ص) المكنى عنهما بقوله تعالى: ﴿وَٱلشَحْلُ وَٱللَّيلِ إِذَا سَجَىٰ﴾ [٢/٩٣] .

والقرآن حبل الله المتين النازل من سماء الرحمة لنجاة المقيدين في السجن ولما كانت الدنيا مرآة الأخرة و الأرض حكاية الجحيم فانظر كيف روعي الموازنة بين العالمين فيما وقع من الاخبار في أحوال الآخرة من الجنة و النار، أن النبي في الافراد أن المجيم لإخراج من قسى الله ذرة من الاجمان، فأخرج منها ماشاء القمن عُصاة أمته المؤمنين. وممايؤيد كون

الأرواح والقلوب بمنزلة الكتب والصحائف ، ويصحّح إطلاق الكتاب والصحيفة عليها ، قوله تعالى: ﴿ وَالْئِكَ كَتَبَ فِي قُلوبِهِمَ ٱلابِمَانَ﴾ [٢٢/۵٨].

و هل الكتاب إلا ماكتب فيه شيء ، سواء كان كتابة عقلية أو حسية ، وهل الكتاب إلا تصوير الحقائق ، سواء كان بآلة القصّب والمداد في قرطاس أو جِلّد حيوان ، أو بواسطة الملك الملهم الملقي للحقايق في صفحة الدماغ أوالنفس يمداد الفيض الإلهي ، ومن يحجبه الظاهر المحسوس عن الباطن المستور ولا يفهم من الميزان إلا ماله كفّنان ، رلاخبر له من موازنة العالمين وتطابق النشأتين ، فلايمكنه التصديق بوجود كتب القدالمنز لقعلى أنبيائه تصديقاً عرفانياً ايمانياً ، بل تصديقاً المانياً ، بل تصديقاً المانياً ، بل تصديقاً المانياً ، ويحرم أيضا عليه معرفة صحائف الناس يوم المرض الأكبر، وكذا الفرق بين كتاب الأبرار الأحيار، وبين كتاب الفجار الأشرار، المستراليها بقوله تعالى : في إن كِتَاب الفجار الأمرار، المستراليها بقوله تعالى : في إن كِتَاب الفجار لقي صِحبِّن * وَمَا أَدْرَيْكَ مَاسِجِّن * وَمَا أَدْرِيْكَ مَاسِجِّن * كِتَابُ مَاعِلَوُن * كِتَابُ مَرْعَدُ مُنْعَدُ بُشَهُدهُ ٱلمُقَرِّبُون * حقال - ١٨/٨٣ - ٢١].

وأما قوله « رب العالمين » ففيه إشارة إلى أن كل إنسان كامل حكيم عالم الم على نفسه ، إذ فيه صور جميع مافي العالم على وجه ألطف ، وقد ذكر الحكماء في نفسه ، إذ فيه صور جميع مافي العالم على وجه ألطف ، وقد ذكر الحكماء في معنى الحكمة إنها صيرورة الإنسان عالماً معقولاً مضاهياً للعالم المحسوس ، وقال ابويزيد البسطامي : « لو أن العرش وماحواه دخل في زاوية من زوايا قلب أي يزيد لما أحس به » فكل عالم رباني في الآخرة عالم تام لايعوزه شيء من الأشياء ولا يفتر إلى شيء خارج عنه وعن ملكه وعالمه وسلطانه ، ولا يبعد أن يكون هذا صر ابراده بصيغة الجمع الموضوعة لذوي العقول _ فافهم وانتبه .

قوله سبحانه:

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَنَّهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ لِتُنذِر

قَوْماً مَا أَتَنْهُم مِن نَذِيرٍ مِن قَبْلِكَ لَعَلَهُمْ يَهْتُدُونَ ﴿

لفظة : «أم م هاهنا هي المنقطعة الكائنة بمعنى كلمة و بل » الإضرابية والهمزة الإنكارية ، كأنه تعالى لماأشار أولا إلى حقيقة القرآن وعظمته الثابنة له في عالم اللوح والقلم وقضاء الله الانم ، ثم رتب عليه ننزيله من رب العالمين ، وأكّد ذلك بنفي الريب عنه لأهل الله والعلماء الراسخين ، فأضرب عنه إلى مايقولون فيه ويلحدون في حقيقة إلى خلاف ذلك إنكاراً لقولهم وتعجيباً من جحودهم ، فإن الأمر أظهر من أن يخفى على عقلائهم لظهور العجز في إنيان ثلاث آيات منه عن بلغائهم ، ثم أضرب إلى إثبات ماهو بصدده من إثبات انه الحق المنزل من الرب تعالى . ومثل صاحب الكشاف هذا الأسلوب الصحيح المحكم بأنه يعلل العالم في مسئلة بعلة صحيحة جامعة ، قد احترز فيهاأنواع الاحتراز ، كقول المتكلمين :النظر مسئلة بعلة صحيحة على الإطلاق ، التي لايعرى عن وجوبها مكلّف، ثم يعترض عليه

مسئلة بعلّة صحيحة جامعة ، قد احترز فيهاآنواع الاحتراز ، كقول المتكلمين :النظر أولالأنعال الواجبة على الإطلاق ، الني لايعرى عن وجوبها مكلّف، ثم يعترض عليه فيها ببعضماوقع احترازه منه ، فيرده بتلخيص انه احترزمن ذلك ، ثم يعود إلى تقرير كلامه ، وتمشيته . ثم بين فائدة الننزيل وهي إنذارقوم لم يأتهم من قبل النبي في النبي في وذلك انقريشاً لم يبعث الله إليهم رسولاقبله في تقوله: ﴿مَاأَنْفِرُ آبَاؤُهُم ﴾ [٣٠/٤] ودلك انقريشاً لم يبعث الله إليهم رسولاقبله في تقوله عوسى و هرون ، الواقع في قوله تعالى : ﴿ لَمُلّهُ يَنَذَكّر ﴾ [٣٧/٢٠] ويحتمل أن يكون لفظ الترجي مستماراً للارادة فيكون من الله تعالى .

مكاشفة

لما علمت إن نفي الريب في كون الكتاب منزّلا من الله إنما يكون من القلوب

الصافية الصحيحة، البريتة عن مرض الغواية و آفة الغباوة ، لأن مميط الريب ودافعه لازم للقرآن غيرمنفك عنه وهو كونه بالفا حداً من الكمال يعجزعته بنو نوع البشر، وإنما هو أمر فائض من خالق الغوى والقدر ، وأما قول من يقول : « إنه افتراه » فهو إما قول من يقول : « إنه افتراه » فهو إما قول من يقول بليد مختوم على قلبه في أصل الفطرة ، أو غير مرتاض بالنظر والتأمل فيسمع الناس يقولون شيشاً فيتبعهم من غير روّية فقال بما قالوه قبل التدبر .فاعلم إن الذين لم يأتهم نذير في إقامة المحجة عليهم وعدمها يوم القيامة أقسام : لأنهم إما مستعدون بحسب الفطرة لارتقاء طريق السعادة والخير أم لا ، وعلى الأول : إما أن يكونوا مقطرين فيما لايدرك إلابالشريعة لعدم استقلال العقل به وإما فيما سوى ذلك كمعرفة الله وتوحيده وحلم وحكمته ، فالأولان لايقام عليهما حجة بخلاف القسم الثالث لأن أدلة المقل وأسباب الهداية معه في كل وقت .

هذا بحسب مااقتضاه الدليل العقلي الموافق لما ذهب إليه أهل الحق من قاعدة التحسين والتقبيح العقليين ، وأما الدليل النقلي فالمستفاد من الأحاديث المروية عن أئمة العصمة والهداية سلام الله عليهم أجمعين :

منها مارواه صاحب كتاب الكافى (١) الشيخ المجليل ثقة الإسلام أبو جعفر محمد ابن يعقوب الكليني طاب ثراه ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن أبي صير، عن جديل بن درّاج ، عن ابن طيار، عن أبي عبدالله المنها ، قال : إن الله احتج على الناس بما آناهُم وعرَّفهم .

⁽١) المكافي: كتاب التوحيد، باب البيان ولزوم الحجة: ١٦٢/١.

قوله سبحاته:

اللهُ الذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِنَّةِ أَيَّالِمِ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ مَالَـكُمْ مِن دُونِهِ عَمِن وَلِيْ وَلَا شَغِيعٍ أَفَلَا لَتَذَكَّرُونَ ۞

والله مبنداء وخبره كلمة والذي مع صلتها ، والجُدل الواقع بينهما من باب حمل الحد على المحدود في القضية الطبيعية بالحمل الأولي الذاتي الامجرد الانصاف الاتحادي المعتبر في الحمل المتمارف ، فإن كون الواجب لذاته مبدأ وخالفاً لشيء إنما يكون بنفس ذاته المقدسة ، حتى أن مبدئيته وخالقيته بما هو حقيقته وذاته ، لا كسانعية غيره من المبادي التي ليست مبدئيتها لشيء بما به ذاتها وحقيقتها ،كالإنسان في كونه كاتباً ، حيث لا يكفي في ذلك حقيقته التي هو بها هو ، بل مفتقر معه إلى صنعة الكتابة وغيره من الأسباب ،كالآلة والقابل ورقع المانع ووجود الداعي ،كل ذلك خارج عن الإنسان بما هو إنسان ، وكذا الشمس في إضائته وجه الأرض يفتقر إلى وجود الأرض ووجود المحاذاة بينها وبين الأرض ، فليست هي بما هي مصمفي أن قبوميته لوجه الأرض ، بخلاف الواجب القبرم ، فإن قبوميته وخالفيتة للسموات مضيئة لوجه الأرض ، بخلاف الواجب القبرم ، فإن قبوميته وخالفيتة للسموات والأرض وما بينهما بنفس ذاته الذي هو داع ومريد وقادر .

واعلم أنا قد حقّقنا مفهوم هذه الكلمة الجلالية في تفسيرنا لآية الكرسي ، وبيّنا هناك أنها بحسب المفهوم قابسل للشرح الحدي ، ويؤخذ فــي حدّه جميع الموجودات الصادرة عنه بنفس ذاته، بياناً مقنعاً من أراداًن يعلمه فليطلب من هناك.

والمراد من «اليوم» هيهنا اليوم الربوبي الذي مقداره ألف سنة مما تعدّون ، ولما كان مدة تكوّن العالَم من زمان آدم ﷺ إلى زمان نبينًا ﷺ ستة آلاف سنة ــ على ما هو المشهور ــ فعبرّعنها بستة أيام مدة كل يوم منها ألف سنة ، يسمى باسم

على ما هو المشهور فعبر عنها بستة آيام مدة كل يوم منها آلف سنة ، يسمى باسم
 من أسامي آيام الأسبوع قبل يوم الجمعة، منسوب إلى أحد الكواكب السبعة سوى

عطارد، وفيها ميلاد واحدمن الأنبياء العظام قبل محمد ﷺ من آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعبسى صلوات الله عليهم أجمعين .

وهذا موافق لما قد اشتهر فيما بين الناس في جميع الأمصار ؛ إن مدة الدنيا سبعة آلاف سنة على عدد الكواكب، فكل ألف سنة يوم من أيام الله، لقوله: ﴿وَإِنَّ يَوْمَا عِنْدُ رَبِّكَ كَالَف سنة على عدد الكواكب، فكل ألف سنة يوم من أيام الله فيها السموات والأرض ، لأن الخلق حجاب الحق ، فمعنى ولي المعرش والظهور بالأسماء ، وهذا ويوم السابع هويوم الجمع وزمان الاستواء على العرش والظهور بالأسماء ، وهذا الظهور يبتدي بالسابع من أول البعثة ، و يزداد إلى تمام هذا اليوم ويزول المخفاء بثمام الظهور لقيام الساعة ، التي قد طلع فجرها ببعثة نبيّنا في وهذا ورد فسي المحديث عن النبي (ص) إنه قال بابعثمانا والساعة كها تين ء وجمع بين السبابة والوسطى (١٠).

وقــال : بعثتُ في نفس الساعةِ فسبقتها كما سبقت هذه هذه ــ وأشار بلصبعيه السبابةوالوسطى (٢) وليُطلَب تحقيق هذا المطلب في تفسير نالسورة الحديد بمالا يكونعليه مزيد .

واعلم إنَّى منذالاًن ما رأيتُ أحداً عنده علمُ تسامُ بتصحيح كسون السموات

⁽١) النرمذي: كتاب الفتن. باب ما جاء في قول النبي (صلَّى الله عليه وآله) وبعثت أنا...»

^{\$/}٤٩٧ ورواه أصحاب الصحاح، راجع المعجم المفهرس ١٩٤/١.

⁽٢) المصدر والباب السابق: ٤٩٦.

٣) أبي داود: كتاب الملاحم، باب قيام الساعة: ١٣٥/٤.

والأرض ومافيهما مخلوقة في ستةأيام ، ولاوجدت في كلام أحد المفسرين وغيرهم ما يطمئن به القلبخي بيان ذلك ، فإن الأيام هي مقادير المحركات وهي متأخرة عن وجود الأجرام الكلية ، كالأفلاك و ما فيها ، سواء كسانت عبارة عن مقادير أدوار المحركة اليومية كما هوالمتعارف بين الناس ، أوعن مقدار دورة القمرالني أسرع المدورات لكواكب السيارات ، وهو الشهر في المشهور ، أوهومقداردورة الشمس المدورات لكواكب السيارات ، وهو الشهر في المشهور ، أو غيرها كدورة الفلك الثامن التي هي مقدارها خمس وعشرين ألف سنة تخميناً بحسب الأرصاد المجديدة ، أو غيرها من الأيام الإلهية التي بحسب الأدوار القرآنية للكواكب السبعة فيان جميعها ليست إلامقادير المحركات بحسب الأكلية ، وهي متأخرة عن وجود الأجرام الكرية الدورية المحركات كالأفلاك ومافيها ، فكيف يكون ظرفاً لوجود هذه الأجرام بأنفسها و مقداراً لأصل تكو نها عنه تعالى .

وأكثر المشتغلين بالعلوم العقلية اعترفوا بالعجز عن تطبيق هذا العكم على القو انين الحِكْمية، لأن العكماء أقاموا حججاً فلسفية على أنوجود الأفلاك والفلكيات لمبس إلاعلى سبيل الإنشاء الإبداعي ، لاعلى نهج التدرّج في الحصول ، ولا لأجل الأسباب الجسمانية ، كاستعداد القوابل وتهيئة الآلات ، وكذا فنائها ليس بالذبول والضعف والمرض ، بل مجرد إدادة الصانع البديع ، فهذا الإشكال غير منحل إلى الآن .

وغاية ما ذُكر هيهنا هو قول بعض المحققين من العرفاه (١) في تأويل هذه الآية وأمثالها، وهو أن يكون الخلّق فيها بمعنى الاحتجاب فقوله ﴿ خَلَقَ السّمُواتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ أي : احتجب بها في الأيام الستّة الإلهية ، التي هي مدة دور المخفاء من لدن آدم المُنكِ إلى دور محمد في الهُذاء من لدن آدم المُنكِ إلى دور محمد في الهُذاء من لدن آدم المُنكِ الى دور محمد في الهُذاء من لدن آدم المُنكِ الى دور محمد في اللهِ اللهُ ال

وأنت خبيرً بأن خروج الألفاظ القرآنية عن معانيها المتعارفة المشهورة توجب

⁽١) التفسير المنسوب إلى محيي الدين: ٢٧٣/٢.

تحير الناظرين فيها، والقرآن نازل لهداية العباد وتعليمهم وتسهيل الأمرطيهم مهما أمكن لا للتعقيد والإشكال ، فيجب أن يكون اللغات محمولة على معانبها الوضعية المشهورة بين الناس ، لثلا يوجب عليهم الالتباس .

كشف إلهامي

قد من الله ُ علينا في تحقيق هذه الآية ونظائرها بما يشفي العليلويروي الغليل من غيرحاجة إلى صرف اللفظ عن مفهومه الظاهر ، وهو يستدعى تسهيد مقدمات : أولاها : ان الأمور الصادرة عن الحق أفسام :

أولها مالايحتاج في وجوده وتعقله إلى قابل وحركة وزمان ، ومنها مايحتاج إليها في وجوده لافي تعقله ، ومنها مايحتاج إليها في الوجودين ، فالأول كالعقول ، التي هي ضربً مسن ملائكة الله ، ويقال لأشاله الأُمسور الإلهية ، والثاني كالمعدد والمقادير ، ويقال لها الرياضيات ، والثالث كأشخاص الأجسام الطبيعية وغيرها ، ويقال لها الطبيعيات .

وثانيها : إن لوجودكل من هذه الموجودات عالماً آخر ، فالدنيا للأمور الطبيعية ، وهي عالم الشهادة وعالم الحس، والآخرة للامورالمقدارية من غيرمادة ، ويقال لها : عالم الغيب وعالم الجزاء ، وما هو فوقهما للأمور الربانية ، ولكل من هذه الموجودات مُشمَر آخر للإنسان ، فبالحس يدرك الدنيا وما فيها ، وبالخاطر والمقل يدرك الأمور الاخورية ، وبالروح والعقل النظري يدرك الأمور الإلهية .

وثالثها: إن الشيء قسد يكون بحسب حقيقته وماهيته من الأمور العقلية ، وبحسب تشخصه من الأمور المفتقرة إلى المادة وانفعالها ، كالجواهر الصورية التي تقوّم المادة وعوارضها بحسب سنخ تجوهرها، واما بحسب تعيّنها الخاص وعوارض تعينها فهي مما تقوّمها المادة وانفعالاتها.

ورابعها : انالأفلاك ومافيها يفتقر إلىالمادة وعوارضها الإنفعالية فيالتشكل

و المكان وغيرهما من المشخصات.

و خامسها: إن تشخّص الشيء عبارةً عن كونه مدرّكاً بالإدراك الحسي ، وأما المحسوس بماهو محسوسً أي قابل لأن يناله الحسّ فوجوده إنما يتقوّم بانفعال المادة وعوارضها ، وكذا الجوهر الحاسّ مفتقر في وجوده إلى مادة محسوسة .

وسادسها ، إن الأمر الندريجي الوجود منحيث هو كذلك زمان بقائه عين زمان حدوثه .

فإذاتمهدت المقدمات. فنقول:

لما اشتهر إن ابتداء وجود العالم مقارن لابتداء وجود بني آدم ، لأنه من الأنواع الشريفة التي لابنغك العالم من وجودها المستحفظ نوعها ببقاء الأشخاص، وجميع المقلاء قائلون بأن للكابنات ابتداء وانقضاء بحسب الأدوار والأكو اروالطوفانات المفليمة ، حتى أن بعض الحكماء ذكر كيفية نشو، الإنسان من غير توالد عند ابتداء الكائنات ، وهلمت أن كيفية وضع السماء على هذه الهبئة المخصوصة ليست بالأبأمور زائدة على ذاتها ، والمهولي ورمفتقرة إلى انفعال المادة وتغير اتها ، والهيولي حقيقتها محض الانفعال والقرة والدثور والتغير ، حتى قبل إنها من باب الحركة في جوهرية الشيء : ثم إن اسم السماء كأنها معتبر في معناه الفوقية ، لأنها موضوعة للحقيقة المساوية مع هذا الشكل المخصوصة من المنوية وغيرها ، والعرب يقول : «سماء كل شيء سقف» وكذا الفلك معتبر في معنى المدورية ، لأنها بالفارسية «آسمان» المورية ، لأنها بالفارسية «آسمان» المداور كة الدورية ، لأنها موضوعة من المدورية ، لأنها بالفارسية «آسمان» المداورة وكذا الفلك معتبر في معنى المداود كة الدورية ، لأنها موضوعة المغزل ، ولهذا يقال بالفارسية «آسمان» ألى : المشابه للرحي .

فحيننذ بحكم المقدمة الأخيرة يكرن حدوث السماء بما هي سماة حاصلا بالتدريج المفتقر إلى زمان يقع فيه ، وأما وجود الزمان والحركة فهمامفنقر انإلى أصلحقيقة السماء ، لاعلى وجه دوري مستحيل ، بل على الوجه الذي حققه الراسخون في العلم عند كيفية استناد كل منفير إلى ثابت ، وهذا أمر يحتاج تحقيقه إلى مقام آخر لبسط المقال ، ومجال أوسع من هذا المجال .

فقد ثبت اذالساء بماهي شخصية محسوسة وكذاغيرها من الأمور المحسوسة المادية الموجودة في عالم الدنيا أمرَّ زماني الوجود ، تدريجيّ الحصول ، مدة كونها البقائي عين مدة حدوثها الإنشائي ، فهذه المدة المضروبة في الكلام الإلهي هي مدة بقاء وجودها الذي هو عين الحدوث ، ويشير إلى هذا قوله سبحانه : ﴿ كُلَّ مُو فَي شَانِ﴾ [4/۵۵] .

وأما قوله على المناوس بي بي القلم بهاهو كائن إلى يوم القيامة (١) فهو بالنياس الى عالم آخر فوق الدنيا وما فيها ، ولو نظرت حق النظر إلى حقيقة كل أمر متفير محسوس من حيث حقيقته الثابتة العقلية ، وجدتها نحارجة عن الزمان والمكان ، مرتفعة عن التجدد والتغير والحدثان ، وعن قول « أبن » و« متى » ، فإن قولنا « الله عالم » و« الإنسان إنسان » و« الفلك فلك » لانملق لها بهنا وهناك ، ولا بغد وأمس ، فكذا حكم جميع الصفات الذاتية للاشياء ولوازم الماهيات ، فلو ارتفعت الحواس منا لارتفعت بارتفاعها جميع الاعتقادات الزمانية والمكانية الواقعة ، وتبدّلت الأرض فير الأرض ، والسموات غير السموات ، لكونها مطويّات بيمين الحق ، كما قال بعض الناظمين من حكماء فرس وهو السنائي المسمى بالإلهي (١) . شعر : تازمين دل آدمى زايست خيمة دوز گار بر هايست

آدمي چوننها دسر درخواب خيمة اوشود گسسته طناب * * *

فقد انكشف مما بين بوجه حكمي سر كون السموات والأرض وما بينهما مخلوقة في سنة أياممن الأيام الإنهية ، وهي من يوم السبت إلى يوم الخميس يوم ولادة عيسى بن مريم فينه ، وأمايوم الجمعة فابتداؤه وصبيحته وقت بعثة رسول الته في وهو رسول آخر الزمان ، وإمام الجماعة من الأنبياء والأولياء ، وخطيب يوم الجمعة ،

⁽١) من النبويات المشهورة، راجع البخاري: باب القدر، ١٥٣/٨.

⁽٢) حديقة الحقيقة للستائي: ١٢٧. وفيه: تا زمين جاي...

وداعيالله والمنادي للصلوة في هذا اليوم، وهي ذكرالله تعالى وشهود وحدانيته، لقوله تعالى ﴿ يَا اَيُّهَا اَلَّذَهِنَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوْةِ مِنَّ يَومٍ ٱلْجُمَعَةِ فَاسْعَو االِّىٰ ذِكْرِ ٱللْمَوْدَرُوا ٱلبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعَلَمُونَ ﴾ [٩/٤٣]

* * *

وقدئلتُ اَبِياتاً في هذاالمعنى عندانشواح صدري وانفتاح ظبي فيذكريوهي هذه . ـ شعر ـ :

دین توحید خدا ظاهر شدی
در یکی هفته باتمام آسده
زین شمار دورهٔ لیل و نهار
پس ز آدم تا بخاتم هفتهدان
میشود قائم قیامت بی شکی
میرسد پیش از قیامت یکزمان
تابسمت الرأس زین عالی صفت
اول این روز اعلامی بگاه
دردرونهر کسی کاندررهست
دردرونهر کسی کاندررهست
دردرونهر کسی کاندررهست
روح قدمی باملائك صفردند

چون ظهور دین پیغیبر شدی مسجد جامع بانجام آمده روز این هفته بود هر یك هزار و اِنَّیْوَمَا مِنْدُ رَبِّكَ » را بخوان روز جمعه چونشدی گاه نماز در میان روز آدیشه یكی بانگ قَدْقامت بگوش مردمان اینمؤدن گفته وقدقامت معرفت اینمؤدن گفته وقدقامت مشود» جذبهرفاشمواالی ذِکْرالله است اول این روز وقت بعثت است از دازدن خیر وزقدقامت » کجاداری خیر و وقد بعث است تو وزقدقامت » کجاداری خیر

﴿ تبيان ﴾

قدتحبرّت أفهام العقلاء وأفكار العلماء في معنى استواه تعالى على العرش ، وانقسموا في متشابهات القرآن إلى مجسّم كالحنابلة وإلى مأول كالمعتزلة وإلى مقتصد مسمس في البعض و مآول في البعض - كأصحابنا الإماميين ليسوا في مرتبة اسراف المأولين في دفع المظواهر ، والغيم رئبة تقصير المجسمة في حشم باب التأويل و هناقسم دابع هم الراسخون في العلم المشار إليهم في قوله تعالى: في مَالِمُ المؤتني المساد إليهم في قوله تعالى: في مَالِمُ المؤتني المساد إليهم في قوله تعالى: في مَالِمُ المؤتني المؤتني المؤتني المؤتني المؤتني المؤتني المؤتني المؤتني المؤتني والتحديد، فإن بعقضى دينهم وديانتهم في ضبط ألفاظ الكتاب المجيد عن التحريف والتحديد، فإن التي نطق بها القرآن والحديث، إلا يصورها كماجاء وفترها علماء التفسير الواقعين في ههدالنبي (ص) والأثمة الماضين المعصومين عن الخطاء سلامات عليهم أجمعين في هيدالنبي (ص) والأثمة الماضين المعصومين عن الخطاء سلامات عليهم أجمعين والإشار اتفي فهم التنزيل و تحقيق الناويل ، فإذا كوشف بمعنى خاص أو إشارة و تحقيق الناويل ، فإذا كوشف بمعنى خاص أو إشارة و تحقيق والميزان ، وتقررذلك المعنى من غير أن يبطل صورة الأعبان ، مثل الجنة والنار والميزان ، وماني الجنة من الحرو و المقارو و الأنهار والأشجار وماني النار من الحميم و الزقوم وماني المعتمد و مؤيرها من المدة و النار من الحميم و الزقوم و ماني الجنة من الحرو و المنافي والأموات كفل الحديد ، وغيرها من المدة و الكرس و معندها من المدة و المنافي والمنافي و المنافع و منافع المنافع و المنافع و المنافع و منافع المنافع و المنافع و منافع المنافع و المنافع و المنافع و منافع و المنافع و ال

ومافي البعنة من المحود والقصور و الأنهار والاشجادومافي النار من المحميم والزقوم وتصلية جحيم والمهل يشوي في البطون كغلي المحميم ، وغيرها من العرش والكرسي والشمس والقمر والليل والنهار ، لايأول منها شيئاً على مجرد المفهوم ويبطل صورته، بل يثبت تلك الأعيان كماجاء ويفهم منها حقائتها ومعانيها ، فإن الاتمال ما حكّى شيئاً في عالم المعنى و هو الآخورة . وما حكّى شيئاً في عالم المحتى وهو الآخورة . والحكّة شيئاً ، وما حكّة شيئاً في عالم الحق وهو غيب الغيب فافهم جدّاً ، وما حكّى شيئاً في العالمين إلاوله مثال وأنموزج في عالم الإنسان .

فإذاعرفت هذا على الكشف واليقين فقداعتصمتٌ بحبل متينٍ من حبال القرآن المبين ، واستمسكت بعروة وثقى من عروة الدين ــ فالزم .

واعلم إن مثال العرش في المالَم الصغير الإنساني قلبُه ، إذ هو محل استواء الروح عليه بخلافة الله تعالى ، فكما أن كون القلب ــ بلالبخار اللطيف الذي فيه مستوى للنفسالإنسانية بلللووح العقلي لايوجب تجسماً لها ، لأن حقيقة هذا الاستواء ليس كاستواء جسم على جسم ، بل هذا تبعل الروح بواسطة قوتها العملية في القلب وظهور منها عليه يوجب استعمالها له وتحريكها إياه بحيث يكون آثارها في ساثر الأعضاء وغيرها بواسطة القلب ، فما يفعل فيعلا إلاويظهر أولا أثر من الروح في قلبه ، ثم يسري منه في الأعضاء والآلية ، ثم في آلات الخارجية إن كان فعلا خارجية كلا أخراجية إليها ، ثم يوجد ذلك الشيء الذي يقال إنه أثر النفس كالكتابة في مادة خارجية كالمداد وصفحة القرطاس فكذلك معنى استواثه تعالى على العرش استعماله تعالى إياه بواسطة ملك مقرب هومثال رحمانيته و تبطيه له وظهور أه فيه ، بحيث لا يتكون متكون في عالم المناصر إلا ويظهر أصله في عرش الله ، ثم بواسطته يسري في عالم السموات التي هي بمنزلة الأعصاب والرباطات للإنسان الكبير ، ثم يوجد في هذا العالم صورة منه في هبولى المنصريات التي هي مداد كلمات الدعلى صفحة الأرض ، وهي المعبر بالبحر المسجود و إليها الاشارة في قوله تعالى : ﴿ لَو كَانَ ٱلبَحْرُ مُدَادًا لِكُلِمَاتٍ رُبِّي لَنَفَدَ ٱلبَحْرُ وَمُدَادًا لِكُلِمَاتٍ رُبِّي لَنَفَدَ ٱلبَحْرُ مُدَادًا لِكُلِمَاتٍ رُبِّي لَنَفَدَ ٱلبَحْرُ الله المنات والم المنات والم بالمناه منداكه المناهد المناهد والمناهد والمناهد المناهد والمناهد المناهد المناهد الكها الاشارة في قوله تعالى : ﴿ لَو كَانَ ٱلبَحْرُ مُدَادًا لِكُلِمَاتٍ رُبِّي لَنَفَدَ ٱلبَحْرُ المَنْ الْمُعْرَاكِ المُعْرِي الله الأمادة كَلِمَاتُ وقوله تعالى . : ﴿ لَو كَانَ ٱلبَحْرُ مُدَادًا لِكُلِمَاتُ وَرَبَي المَنْ البَحْرُ المَارَة عَلَيْ النفر المناهد المناهد

و هبهنا أسرار عظيمة عزيزة أعز وأرفع من أن يمكن كشفها على غير أهلها كماهو حقه ، بهايتبين تمام المضاهاة بين فعل الآدمى داخل العالم الصغير وخارجه، وفال الله وفل الله وفل الله وفل الكبير و خارجه ، فإن من لم يعرف شمول جوهر النفس الآدمية جميع أفاعيلها الغيبية والشهادية ، الداخلة والخارجة ، يرجع ويقول اغترارا بظواهر ماوصل إليه من كتب الحكماء أوفهمه من كتب الأطباءان فعل النفس الذاتها ليس إلا إدراك المعقولات ، وأما الأفاعيل البدنية الداخلة فهي منسوبة إلى القوى كالهاضمة والجاذبة و الدافعة و غيرها ، أما الأفاعيل الخارجة كالكتابة و الحياكة والصياخة فهي منسوبة إلى الأعضاء بواسطة الآلات الصناعية ، فلم يتم في حقه كون النفس مثالاً للربّ تعالى ذاتاً و صفة وفعلاً و آثاراً ، ولم يتم عنده التوجيد الأفعالي المستفاد في هذه الآية من قوله : فوما لكم مُردُونِه مِن وَلَم يَ وَلَا المُتَابِع الْقَلَاتَيَدُ كُرون كه السيالية الله المتالدة في هذه الآية من قوله : فوما لكم مُردُونِه مِن وَلَم يَ وَلَا شَفِيع الْقَلَاتَيَدُ كُرون كها الله المستفاد في هذه الآية من قوله : فوما لكم مُن ورنه مِن وله يَ وَلَا شَفِيع الله المناس الله المناس المناس المناس المناس الله المناس المناس

ثملايخني ان المكوّنات العنصرية خارجة عنالعالم الكبيرالحيواني لماثبت

في مباحث الغايات لحركات السماويات الها في حركاتها أغراضاً علو بقوما يترتب على فعل الأفلاك والسماويات ليس بالذات وجود العنصريات ، كما أن الفعل الذاتي للنفس هي الإدادات والتدبر ات ثم بواسطتها إنشاء الحوادث في عالمها الخاص _ أعني بدنها _ وغاية فعلها ما يلحق إليها من الحكم و المصالح والخيرات أو اللذات، وأما الفعل الخارجي فهو فعل تبكي ، و أما الغاية الخارجية كتسود وجه القرطاس ، فهي غاية عرضية بأحد الوجوه المذكورة في بابها .

و بالجملة فكما ان في الحيوان توجد اتمور لايسري إليه الحيوة إلا بالنبع كالظفر والشّعر والظلّف والقرن ، فإن هذه كنائف يؤدي إليها البخارات والأدخنة المزاجبة ، فينجمد عندها وينقطع دونها أثر تصرف النفس في انشاه الروح الغريزي النفساني ، الحامل للحيوة والحس والحركة الإرادي ، فهي حية بحيوة البدن بالمرض فكذلك في الوجود أمور يقال لهافي عرف العرفاه والآثاري وهي عبارة عن الموجودات العرضية النبعية ، التي ليست الطبيعة الكلية متوجهة إليها، ولاهي غايات ذاتية للحركات الكلية ، وهذه كالشخصيات العصرية ، فهي واقعة في الوجود إتفاقاً بهذا المعنى الذي ذكرناه ، كما ان وجود الكنائف والأوساخ التي تحصل في دكة القصّاب وينتفع بها الذباب ليس من الغاية الذاتية لصنعة القصابين ، بل هي أمور ضرورية : اتفاقية لازمة للصنعة المذكورة من غير توجه الفاصل إليها بالذات .

و الله سبحانه عالمٌ قادرٌ بجميع الأشياء لايعزب عن علمه شيء في الأرض ولاني السماء ، إلاان غاية إيجاده المكاثنات وجود العقول النظريةالعادفةلذاته تعالى لقوله : ﴿وَمَاخَلَقَتُ ٱلْجِنَّ وَالْإِنْسُ إِلَّالِيعْبُدُونِ﴾ [۵۶/۵۱] وأماغيرهامن الشخصيات الكائنةالفاسدة فوجودها خارج عن القصدالذاني ، لأنهاطفيل ذات الإنسان الكامل . وبين ومن هيهنا استتم وجه من وجوه المضاهاة بين فعل النفس خارج البدن ، وبين

وسي الله تعالى بو اسطة العرش فيمادون السموات في كون كل منهما أثر من آثار فاعل قادر حكيم مدير .

بسط حكمة رحمانية

إن استوائه تعالى على المرش,بعد الفراغ من خلق الأنواع على نهج الابداع تصرفه تعالى في العالم بواسطته، وتسدبيره الأمور بوسيلة تحريك السماء الموجب لحدوث الأشياء المتجددة ، وإنما خص العرش بالاستواء لأنهمبده الأجسام (الاشياء ـن) اللطيفة الفايلة للفيض الرحماني .

وعندبعضهم العرش فلك عظيم مشتمل على جميع الأجرام الفلكية والكوكبية يحيط به سطحان: أحدهما مفتر مائل القمر، والآخرما هومنتهى الإشارة الحسية أي جهية الفوق الحقيقي ، وهو متحرك بالحركة اليومية السريعة الحافظة للزمان المحيطة بسائر الحركات المستديرة ، وبه يتجدد الأبعاد المكانية والزمانية ، والحوادت والاستعدادات وغيرها ، فما من حادث من الحوادث من الحركة والأجسام الكائنة والفاسدة إلا وللعرش مدخل في وجوده وعدمه ، كما أن القلب الإنساني رئيس ماثر الأعضاء ولايسري قوة الحيوة والحس والحركة الفائضة من النفس على البدن بالإ بتوسط القلب فإنه أول ما يتحرك من أعضاء البدن ، و آخر ما يسكن منها ، فهو بحسب حقيقته وذاته محيط بالبدن.

والنفس مستو عليه على مثسال استواء الرحمان على العرش ، فإن الاستواء صفة من صفاته تعالى لايشبه استواء المخلوقين ، كالعلم وساير الصفات ، لااشتراك يبنه تعالى وبين الخلق إلا بحسب الاسم والحكاية ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُو السّميتُ البّمهِيرُ ﴾ [١١/٣٢] وهذه الآية توجب نفي المشل وإثبات المثال ، ولا مثال له تعالى ذاتاً وصفاتاً وأفعالا في الوجود إلاالنفس الآدمية بحسب جمعيته الأحدية .

ولو أممنتَ النظر في خصوصية خلافتك للحق تعالى لعرفتَ نفسَك،فعرفتُ رَبَكَ ، وذلك إن الله تعالى لما أراد خلقَ شخصك من النطفة المودعة في الرحم ، استعمل روحَك بخلافته ليتصرف في النطفة ، وهر بذر شجرة عالَمك وبدنك ،كما ان الهيولى الكلية المطلقة بذرشجرة العالم الجسماني التي أصلُها ثابتُ وفرعها في السماء ، فتصرفتُ فيها أيام الحمل في أطوادها ، فجعلَها حالَماً صغيراً مناسباً للعالم المكبير ، فتكون المعدةُ بعثابة الأرض والرأسُ بعثابة السماء والقلبُ بعثابة العرش والصدرُلعكان الكبد بعثابة الكوسي، وهذا كله بتدبيرالروح وتصرفه خلافة عنربه .

ثم استوى الروح بعد فراغه من الشخص الكامل على عرش الغلب ، لااستواهاً مكانياً ، بل استواهاً ارتباطياً تعلقياً معنوياً ، ليتصرف في جميع أجزاه الشخص ، وتدبر آموره بإفاضة فيضه على القلب أولا، ثم من الفلب على الكبد والدما خوالأعضاء الشريفة الرئيسة ثانياً ، ثم على سائر الأعضاء والمجوارح بتوسطها ، فالعرش مقسم فيض الحق على العالم كله كما ان القلب مقسم فيض الروح إلى القالب كله .

فإذا تأملت في هذا المثال تأملا شافياً وجدته في نفى التشبيه عن الصفات المقدسة المنزهة كافياً ، وتحققت بحقيقة قوله و المقدسة المنزهة كافياً ، وتحققت بحقيقة قوله و المقال : « من عرف نفسه فقد عرف ربه » انشاء الله .

تلوبح عرشي

لايسترعلى العارف المكاشف ان في الوجود وجوها من المشابهة والمماثلة بين القلب الإنساني وعرش الرحمان ، ذكرنا في بعض كتبنا العرفانية بوجه تفصيلي لابأس بذكر جملة منها على وجه التلخيص وهي خمسه :

الأول : إنهما يشتركان في كونهما محل استواء الرحمان ، أما العرش فلدلالة هذه الآية ونظائرها على كونه كذلك ، و أما تلب المؤمن العارف فلقوله تعالى في القرآن : ﴿ هُوَ مَعَكُمُ أَيْنَمَا كُنتُمْ ﴾ [۴/۵۷] وفي الحديث القدسي : « ياداون فرخ في بيتاً ، أنا عند الهنكسوة قلوبهم » .

⁽١) مصياح الشريعة: الباب ١٢. ونسبه ابن أبي الحديد (٥٤٧/٤) إلى علي عليه السلام.

وروي أيضا:إنه سئل عن رسول الله ﷺ : أين الله ؟ فقال : «في قلوب عباده» فعليك أن تنفخص القلب الإنساني ، فإذا وجدت وصرت ذا قلب فقد وجدت بيت الله ، لأن الروح محل معرفة الله ، و قلب المؤمن عوش الله وهو لطبقة صافية ينبحث من صفوة الأخلاط الأربعة وبخاريتها ودخانيتها ، كما إن السماء وهي دخان حاصلة من صفو الأجرام ودخانيتها .

الثاني : كونهما بين إصبعين من أصابع الرحمان ، والإصبعان هما النفس والعقل، المحركانلاشياء ،أحدهمابالمباشرة والتدبير،وثانيهما بالإمداد والنشويق، وهما ملكان مقربان روحانيان . أحدهما عقلي والآخرنفسي ، أماكون العرش بينهما فلما ثبت أن وجوده بعد القلم واللوح المعيران عن العقل والمنفس والقضاء والقدر ، وأماكون القلب بينهما فلكونه مسبباً عن القوة العاقلة والعاملة من الروح الإنساني .

الثالث: اشتراكهما في السعة والإحاطة ، أما العرش فلقرله تعالى : ووسيح الثالث: استراكهما في السعة والإحاطة ، أما العرش فلقوله تعالى : ووسيح كُرْسِينَّهُ آلسَمْوَاتِ وَٱلْاَرْضَ فِه [٢٥٥/٢] والعرش وسيح الكرسي فيكون أوسيع منه ومما يحويه ويسعه ، ولكنيرمن الأحاديث الدالة على أن العرش محيط بما في مذا العالم الجسماني ، وأما قلبُ العارف فلقوله تعالى(١) : والايستعنى أرضي والاسمالي ولكن يسعنى قلبُ عبدى المؤمن .

وأنتَ إذا تأملت في احضارك لكل شيء تريده في قلبك ، من الأفلاك المظيمة والكواكب بأي مقدار وعدد شت ، وإخطارك الصحاري الوسيعة في بالك بسأي سعة شت، والخلائق الكثيرة بأي كثرة شت، فلاتنعجب في قول أبي يزيد البسطامي: «لوأن العرش وماحواه ألف مرة دخل في زاوية من زوايا قلب أبي يزيد لما أحسَّ به وماقيل: إن العرش مع نسبته باستواه الرحمانية كحلقة ملقاة بين السماء والأرض

⁽١ ـ ٣) قال العراقي (ذيل احياء العلوم: ١٥/٣): لم أجده بهذا اللفظ. وللطبراني من حديث أبي عتبة الحولاني برفعه إلى النبي (صلّى الله عليه وآله) قال: وإن لله أنية من أهل الأرض. وأنية ربكم قلوب عباده الصالحين... فعديت..

بالنسبة إلى وسعة قلب المؤمن.

الرابع: إن كلامنهما بمنزلة السرير للسلطان تحته أدبعة أدكان ، وفوقه أدبعة الرابع: إن كلامنهما بمنزلة السرير للسلطان تحته أدبعة أدكان ، وفوقه أدبعة قوائم ، أما الأربعة الفوقائية فهي العقل العملي والنفس والروح القدسي والطبع ، وكل منها ملك عظيم ، وأمسا الأدبعة التحتانية فهي الأدض والماء والنار والهواء ، مبدع الكل م فإذا اتصل كل مستفيض بمفيضه ، وانصب كل ماء بانائه ، وانضم كل مبدع الكل ، فإذا اتصل كل مستفيض بمفيضه ، وانصب كل ماء بانائه ، وانضم كل مبده الأربعة البرحة الزبعة الروحانية وتصير ثمانية ﴿ وَيَحْمِلُ عُرْشَ دَبّكَ فَوَقَهُم يَومَئِذُ ثَمَانِيةٌ ﴾ [١٧/٩٤] وهي الأنوار القاهرة القدسية ، أدباب الأستام العنصرية مع طبايعها الأربعة النيهي الصورالنوعية ، يحمله بالاجتماع من الطرفين المالموي والسفلي عند البعث والنشور من كل طرف أربعة فيكونون ثمانية ، أي عند النشور .

ولهذا قال (۱) ﷺ : على ماروى عنه : هم اليوم أربعة ، فإذا كان يوم القيامة أيّدهم اللهُ بالربعة آخرين فيكونون لمانية .

ولكون تلك الأملاك مختلفة الحقابق بحسب اختلاف أصنامها العنصرية قال بعضهم إنهم على صور مختلفة ، ولكونها مستوليسة مستعلية على تلك الأجرام شبهت بالأوعال (٢) وسميت بها تشبيها لأجرامها بالجبال ، ولكونها شاملة لتلك الأجرام بالغة إلى إفاضتها حيثما بلغت لازمة لها فاعلة أيضاً فيها .

قال بعضهم : هي ثمانية أملاك أرجلُهم في تخسوم الأرض السابعة والمرش فوق رؤوسهم وهم مطرقون ، مسبحون لقسوالة أعلم بحقائق الأمور .

الوجه الخامس: إن كلا منهما نهاية الجسمانيات وبداية الروحانيات ، وكل

⁽١) الدر المنثور: ٥/ ٣٤٦ و٢/ ٢٦١.

⁽٢) الدر المنتور: ٢٦١/٦.

منهما صورة الصور في هذا العالم ومادة الدواد في عالم الآخرة ، وكل منهما برزخ جامع بوجه و حدَّ فساصل بوجه ، وخط واصل وصراط مدود على منن جهنم ، وطريق مستقيم إلى الله تعالى ، وكل منهما بمنزلة سور ذوبابين ، باب داخلي إلى عالم الوحمة والرضوان ، لا يلج من يلج ملكوت السموات إلا من هذا الباب ، وباب خارجي إلى عالم المقت والنيران ، لاينزل ماينزل إلى منازل الشياطين ومزابل الملاعين إلا من هذا الباب كما أشير إليه في قوله تعالى : ﴿ فَعَرُبَ بَينَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابُ بَاطِنَهُ فِيهِ ٱلرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قَبِلِهِ ٱلْمَذَابُ ﴾ [١٣/٥٧] والله أعلم بالصواب وإليه المرجع والمآب .

قوله سبحانه :

بُدَيِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاء إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمِرِ كَانَ مِقْدَارُهُ وَأَلْفَ سَنَةٍ مِنَّ تَعُدُّونَ ﴾

دالأمر» هو وجود الأشياء في أنفسها ، وتدبير الوجود المطلق من الله تعالى هو إفاضته بالفيض الايجادي المعبّرعند بعض العارفين بالنفَس الرحماني ، فإن علمه تعالى بالأشياء عين موجوديته لها .

وقوله : «مِنَ اَلسَمَاء إلَى الْأَرْضِ» إشادة إلى الموجودات الواقعة في سلسلة البدو والصادرة على سنّة الإبداع مسن غير مدخلية الحركات والاستعدادات ، إذ الموجودابتداً منه بأنابدع أولا عقلاقدسياً مع مايتلوه في الشرف من العقول الفادسة، وعالمها عالم القضاء وعالم القلم الأعلى ، ثم أبدع نفساً كلياً متعلقاً بالفلك معسائر النفوس الفلكية التي دونها في الشرف ، وعالمها عالم القدّر وعالم اللوح المحفوظ، ثم الصور الجرمية الامتدادية ، ثم الهيوليات الفلكية والعنصرية ، واحدة للعنصريات والتسع الباقبة للفلكيات ، لأنها تيسع جمل

كما بيسٌ عددها وترتيبها بالرصد والحساب في علم الهيثة .

وقوله تعالى « ثم يَعرِجُ إلّه » إشارة إلى وجود سلسلة العود إليه ورجوع الأشياء إلى فطرتها الأصلية ، وذلك بتمزيج العناصرالحاصلة من هيولى هذا العالم وتحصيل مزاج متوسط بين الأضداد ، معتدل بعيد عن الفساد ، مظهر اسم الله الجامع المستحق لخلافته تعالى ، فيبتدى ه الوجود فيها من أخسّ الموجودات رتبة إلى الأشرف فالأشرف ، وهي الهيولى الأولى، ثم الجسم المطلق ، ثم المركب المعدني، ثم النبات ، ثم الحيوان، ثم الإنسان ، ثم ذوالعقل الهيولاني ، ثم ذوالعقل بالملكة ، ثم ذوالعقل بالفعل ، وهلم جرّاً إلى مرتبة الأنبياء والأولياه الواصلين إلى عالم الربوبية ومجاورة المحق الأول والملائكة المقربين .

وقوله تعالى : ﴿ فِي يَومٍ كَانَ مِقْدَارُهُ الْفَ سَنَةِ مِسَاتَمَدُّونَ ﴾ يحتمل أن يكون ظرفاً لقوله : «يَدَبِرُ ٱلاَسْ» مع مايتلوه ، أو لقوله : «ثُمَ يُرجِعُ إِلَيْهِ وهلى الوجهين لاتفاوت في التقدير لأن التقدير بالزمان يختص بسلسلة العائدات ، وأما البادثات فوجودها عنه تعالى دفعي كلمح البصر لايتقدر بالزمان أصلا .

تبصرة

قيل : «الأمر» هوالمأموربه من الطاعات والأعمال الصالحة ينزّله مدبراً من الساء إلى الأرض ، ثم لايعمل به ولايصعد إليه ذلك المأمور به خالصاً كما يويده ويرتضيه إلاني مدة متطاولة لقلة عمال الله والخلص من عباده وقلة الأعمال الصاحدة لأنعلايوصف بالصعود إلاالخائص، ودلرّعليه قوله تعالى على اثره وقلبلاً مَاتَشَكُرون» أويدبرّ أمرالدنيا كلها من السماء إلى الأرض لكل يوم من أيام الشروهو ألف صنة كماقال : ﴿ وَإِنَّ يَوْمَا عِنْدَ رَبِّكَ كَالْفِ صَنَةً مِثَّاتَمَدُونَ ﴾ [١٩٧/٣٧].

ثم يعرج إليه «أي يصير إليه ويثبت عنده ويكتب في صحف ملائكته كل وقت من أوقات هذه المدة ماير تفع من ذلك الأمرويدخل تحت الوجود ، إلى أن تبلغ المدة آخرها ، ثم يدبّر أيضا ليَوْم آخر وهلمّ جرا إلى أن تقوم الساعةُ .

وقيل بينزل الوحيّ مع جبرتيل إليك من السماء إلى الأرض ثم يرجع إلبه ماكان من قبول الوحي أو ردّه مع جبرئيل إليك، وذلك في وقت هوبالحقيقة كألف سنة ، لأن المسافة مسيرة ألف سنة في الهبوط والصديد لأن مابين السماء والأرض مسيرة خمسمأة سنة ، وهو يومَّ من أيامكم لسرعة جبرئيل إليك ، لأنه يقطع مسيرة ألف سنة في يوم واحد ، وقبل : يدبر أمر الدنيا من السماء إلى الأرض إلى أن تقوم الساعة ثم يعرج إليه ذلك الأمركله، أي يصير إليه ليحكم فيه في يوم كان مقداره ألف سنة ـ وهو يوم القيامة ـ .

* * *

وانى أقول _ والعلم عندالة _ يحتمل أن يكون «الأمر» في قوله «يدَبِرُ الأمر» المارة إلى الروح الإنساني لقوله تعالى ﴿ قُلُ ٱلرُّوحُ مِنْ أَمْرِدَبَيٌ ﴾ [۸۵/۱۷] دذلك لمروره على مراتب الموجودات عند خووجه عن مقام الفطرة الأصلبة ونزوله في المعالم الأرضى بحسب الانسلاخ عن عالمه الأعلى، ثم عروجه من هذا العالم الأسفل بحسب العلم والعمل _ إنساعده التوفيق من الأزل _ إلى مقامه الأصلى لقوله سبحانه ﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا أَلا نُسَانَ فِي اَحْدَنِ تَقَرِيمٍ * ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلْبَنَ * إِلاَّ الذَبِنَ آمَنُوا وَعَمِلُوا العَمَّا الحَدِيمَ } .

وكون بدو وجود الروح الإنساني من حالَم القدس لاينافي قوله تعالى : ﴿ وَبَدَهَ خَلْقَ ٱلْإِنْسَانِ مِنْ طِبِنِ ﴾ [٧/٣٧] لأن الخلق لكونه بمعنى التقديرعبارةعن جسمية الإنسانوقالبه، وفطرة الروح غيرفطرة البدن ، لأن بداية أحدهما منالتراب وبداية الآخرمن رب الأرباب ، ماللتراب ورب الأرباب .

تفصيل تنبيهي

إن ما ذكرناه من مرور الحقيقة الإنسانية والفطرة الآدمية على جميع العوالم والنشآت، واستجماعها لجميع الحقائق من أعلى سماء عالم المفدس إلى أسفل أرض التجتم شيء استبشعه ذوق أرباب العلوم الرسمية، لعدم انطباقه على ملفقات أفكارهم المقاسبة ، و أما أرباب الحكمة المتعالية والناظرون بعقولهم المستفادة من الحق وعيونهم المكحلة بنور التوحيد في الأسباب الأول والغايات الأغيرة لموضوعات طومهم ومعارفهم، فهم عارفون بأنطة الشيء كما أنها مقوم وجوده، فهي مقوم حده الحقيقي، وأن وماهو » «وليمهو » أمرواحد في كل وجود صورى يحتمل البقاء الأبدي المحلول مندهم تحووجود المعلول بالمجعل البسيط ، وهوعين هويته الخارجية التي الألمجعول مندهم تحووجود المعلول بالمجعل البسيط ، وهوعين هويته الخارجية التي هي وجه من وجود علته الجاعلة، والعلة المجاعلة تمام حقيقة المعلول وصورته العقلية. ثم إن كل موجود من الموجودات الكائنة في هذا العالم لمطور واحدمن الأطوار لايتمدّاه ، إلاالهوية الإنسانية ، فإن لها قابلية الإرتقاء من أسفل الأسافل إلى أعلى الأعالى.

و هذا أيضاً يختص ببعض أفراد الإنسان المسافر إلى ربعني تمام القوس الصعودية مندائرة الوجوب، دون غير والذي لا يكون لعفده السعة من القابلية، وإن قطع في سيره المضعيف مقداراً قليلا من تلك القوس النصفية الصعودية منها كيافي الحيوانات، بل ربعا يكون أضل سبيلا وأضيق مجالامنها كما نعلق به التنزيل.

والسرفي هذاأن مواطن أفراد الإنسان ومعادكل صنف منه إلى ماهومبده وجوده إن لم بمنعه عائق خارجي فرس إنسان يكون المحق علة وجوده ومباشر تكوينه بيديه فيكون إليه معاده كمامنه بدؤه، ورُب إنسان يكون مبدءوجوده القريب أحدالمبادي النازلة التي تكون في أخير المراتب .

بلربها يكون وجوده بمدخلية بعض الشياطين، الذين هممن صار عالم الشر والوسواس ، فيكون مثل هذاالإنسان الممسوس بناوالشيطان راجعاً إلى أصلهالذي نشأمنه، فيحترق بالنار التي هي أصلوجوده، مثل هذالأشرار، فكمبين من باشرالحق تسوية وجوده وتعديله وجمعة بين يديه المقدسين ثم نفخ بنفسه فيه من روحه نفخاً استلزم معرفة الأسماه كلها وسجود الملائكة له آجمعين واجلاسه مرتبة الخلافة والنيابة عنه في الكون، وبين منخلقه بيده الواحدة أوبواسطة ماشاء من الوسائط الوجودية الواقعة في سلسلة البدو، فلم يقبل من حكمي السوية والتعديل ماقبله من اختير واصطفى للخلافة .

* * *

وهذاالذي ذكرناه من تفاوت خلقة الإنسان بحسب القطرة الأصلية ممايستفاد من الأحاديث الكثيرة المختلفة الفحوى في الاخبار عن كيفية بدؤالإنسان ، وبسه أيضاً يحصل التوفيق بين الجميع ، لأن اختلاف المعاليل و المسببات في الحقيقة مما يستدعي اختلاف الأسباب والعلل، فإنالذي ينفخ فيه الروح وهو الملك بالإذن حما يدل عليه بعض الاحبار كيف يكون مساوياً في الحقيقة لمن باشر الحتى انشائه بيده

فانظرفيما روي عنه يَقِطِهِ إنه قال^(۱) : يجمع خَلْق أحدكم في بطن أمه آربعين يوماً نطفة ، ثم أربعين يوماً علقة ، ثم أربعين يوماً مضغة ، ثم يؤمر الملك فينفخ فيه الروح . فيقول : يارب أَذَكَر أم انثى ؟ أشقيَّ أم سعيد ؟ مارزقَه ؟ وما أجَلَه ؟ ما همَله؛ فالحق يملي، والمَلك يكنبُ .

فأين هذامن قوله تعالى: ﴿ وَإِذَاسَوْيَتُهُ وَنَفَخْتُ فِهِمِنْ رُوحِي فَقَعُوالُهُ سَاجِدِينَ ﴾ وستآن مابينهما ؟ إذهاهنا أضاف المباشرة إلى نفسه بضمير الإفراد الرافع للاحتمال ، ولذلك فرّع بذلك من أبى و استكبر عن السبعودله ولعنه وطرده ، وقال: ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسجُدُ لِمَا خَلَقتُ بِيَدَى السّتُكْبَرَتَ أَمْ كُنتَ مِنَ ٱلعالمِن ﴾ وقال: ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسجُدُ لِمَا خَلَقتُ بِيَدَى السّتُكْبَرَتَ أَمْ كُنتَ مِنَ ٱلعالمِن ﴾ (٧٥/٣٨] .

 ⁽١) جاء ما يغرب منه في المستد: ٣٨٣/١ و٤١٤ والترمذي: ٤٤٦/٤ وروى ما يشبهه عن الصادق (ع) راجع الكاني: ١٣/١.

وأكد ذلك على بأمور كثيرة روي حنه ، منها قوله: (البهانالله خلق آدم على صورته الوحمان، ولتوله الدالة الثالث خلق آدم على صورته الوحمان، ولتوله وإن الثالث خلق خلفاللخلافة مسح بيمينه على تاصيته، (۱) فنبة على مزيد الاختمام والتخصيص توله وي الاستوال الدالة علية فإنه معسوس بنور الله الكرية المسوس بنور الله كالمسوس بنار الشيطان ؟

وفي حديث آخر عنه قطل (15 إن الذي بالشرالحقّ سبحانه ابجاده أربعة الشياء مسردها فقال ... «خَلَق جنة عدن بيده ، وكتب التوراة بيده ، وغرس شجرة طوبي بيده ، وخلق آدم بيده ».

وقال أيضاً: «الإنسان أعجبُ موجود خلق، فافهم .

تبيين مقال لكثف حال

فلا يزال الإنسان الكامل مباشراً في ساير مراتب الاستيداع إلى أن ينزل إلى أسفل عالم الاجتماع ، فكان أولا متعيناً تعيّه الخاص في علم الله ثم انفرز بإدادته تعالى وظهوره في مقام القلم الأطلى ، الذي هو العقل الأول المشتمل على عالم العقول ، ثم في مقام اللوحي النفسي ، ثم في مرتبة الطبيعة باعتبار ظهور حكمه في الأجسام ، ثم في العرش المحدد للجهات مستوى اسم الرحمان ، ثم في الكرسي الكريم مستوى اسم الرحمان ، ثم في الكرسي بهيولى المنصريات ، هذه ضاية تدبير الأمر النازل من سماه العقل الأول الأعلى إلى أرض الهيولى السفلى ، التي هي محض القوة و العدم ، المشار إليها بقوله

⁽١) البحار: ١٢/٩، البخاري: ٦٢/٨، المنتد: ٢٤٤/٢.

⁽٣) الجامم الصغير: باب الالف: ١/٦٧.

 ⁽٣) في المنافب لابن شهر آسوب (٣٢١/٣) عن النبي (صلى الله عليه وآله): «لا تسبّوا علياً فإنه مجسوس في ذات الله».

⁽٤) ما يقرب منه في الدر المنتور: ٢٢١/٤.

تَمَالَى: ﴿ هَلُ أَتَىٰ عَلَىٰ ٱلإِنْسَانِ حِبِنَ مِنَ ٱلدَّهُ لِهُ يَكُنُ شَيْئًا مَلَهُ كُوراً ﴾ [١/٧٥] .

ثم شرع في الصعود والارتفاء إلى مانزل منهوالرجوع إلى ما بدأمنه ، فصار بالامتزاج و حميول المزاج طيناً ثم منياً فيه صورة حافظة للتركيب كالمعادن ، ثم صار مضغة قابلة للنمو كالنبات ، ثم صار علقة قابلة لأن يلجه الروح ، ثمصاربشراً سميعاً بصيراً ، ثم رجلا بالغاً انفتح بصره قليلا إلى ما وراء هذا العالم ، كما قال سبحانه ﴿ إِنَّا جَلَقْنَا اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عالمُ اللهُ اللهُ

وأماكون زمانهذا الصعود ومدة هذاالارتفاء يوماكان مقداره ألف سنة فهو شيء لا يعلمه بخصوصه إلا علام الغيوب ، أومن اصطفاه من رسوله ، أو من ينتمي إلى وصيه ، فإن مكت الإنسان في كل عالم وحضرة يمر عليها بحسب طول مسافة سفره وتهيئة أسباب ارتحاله وانتفاع كل عالم من وجوده ، واستنمام أهل كل نشأة ومرتبة به وبخدمته ، وإمداده وحسن تلقيه أولا ومشايعته ثانيا ، هو بحسب مايدر كو نه فيه من شيمة العناية وأثر الاختصاص وشرف الاصطفاء، ومامن عالم يمرّ عليه إلاوهو بصدد التعويق في الانحراف المحنوي لغلية صفة بعض الأرواح ينصل حكمه عليه ، أوبعصب دولة بعض الأسماء أوبعصب دولة بعض الأسماء الإلهية المدتر له . الذي هو طالعه الأسمائي قبل طالعه السمائي ، فيعوق أو ينحرف عما يقتضيه حكم الإعتدال الجمعي الاستفامي الذي هو شأن من يختار النهاية من الأنبياء والأولياء علي الاحتدال الجمعي الاستفامي الذي هو شأن من يختار النهاية من الأنبياء والأولياء عليه ، ثم الأمثل فالأمثل .

فإذا دخل عالم المولدات سيما من حين تعدى مرتبة المعدن إلى مرتبة النبات وعالمدون الله مرتبة النبات وعالمدون لم تصحبه العناية بحسن المعونة والمرافقة والحراسة والرعاية حيف عليه فإنه بصدد آفات كثيرة ، لأنه عند دخوله عالم النبات إن لم يكن محروسا معتنآ به فقد ينجذب في بعض المناسبات التي يشتمل عليها جمعيته إلى نبات ردى لاياً كله حيوان ولا يأكله الأبوان أو أحدهما ، ويفسد ذلك النبسات فيخرج منه إلى عالم علوان

الأية _ ۵ ___ ۱۷۹__

العناصر ، و يبقى فيه حائراً عاجزاً حتى يعان ويتدارك بلطف جديد ، ويؤذن له في الدخول مرة أخرى بعد دخوله واتصاله بنبات صالح للنغذي، فربما عرضت له آفة من العناصرمن برد شديد أو حترمفرط أو رطوبة زائدة أو يبس بالغ ، فيتلف ويخرج يستأنف دخولا آخر هكذا مراراً شتى حسب ماشاء الله وقدر .

ثم على تقدير سلامته مماذكرناه بسبب الرعاية والحواسة وباقي النعم التي يستدعيها استحقاقه ، ربما تتم في صورة نبات لكن تناوله حيوان ولم يقدر للأبوين أكله او أكل ذلك الحيوان لمانع حسن الموانع لما لم يكن رزق الله ين سبق في علم الله أن يكونا أبويه ، وإذا قدر مواطاة كلما ذكرنا و تناوله الشخصان المعينان في العلم أن يكونا أبويه أو أحدهما ، وصار ذلك النبات كيلوساً ثم دما ثم منياً ، فإنه قد يخرج على غير الوجه الذي يفتضى تكوينه فهو مفتقر والي نعمة الحراسة والرعاية في كل مرتبة وحال إلى حال مسقط النطفة مدخلا كريماً وحال انفصاله ونزوله عن الوالدة منزلا مباركاً ، فإن لمسقط النطفة ومسقط الرأس في أمر الانسان الكامل الجامع للاسماء مدخلا عظيماً من حيث ظاهره وباطنه .

وجعلة القول إنه ما من مرتبة من هذه المراتب التي ذكرت ولم تذكر إلا يتصور للإنسان تموقات حمّاً بصدده من السلوك إلى عالم الربوبية بحسب أمور شمّى، من عدم توافق الأسباب الأرضية ، وعدم اجتماع المعاونات الفلكية على وضع يؤدى إلى وجود مثل هذا الإنسان الذي يستحق الإرتفاء إليه تعالى ، وقعلم القوس الصعودية تماماً ، أو الحِكم والمصالح التي يترتب على مكنته في كل مرتبة وعالم التي يعلمها علام الغبوب ، حتى يخلص من الجميع ويصعد إلى الله في الترقي من مقام إلى مقام المعادن مقام إلى مقام المعادن الماعتدال، ثم إلى مقام النبات ، ثم إلى الحيوان، ثم إلى الانتباه و اليقطة والنوبة والانابة المترتبة بعضها فوق بعض ، ثم في منازل السلوك كالانتباه و اليقطة والنوبة والانابة إلى آخر ماأشار إليه أهل السلوك من منازل النفس ومناهل القلب ، ثم في مراتب

الفناء في الأفعال والصفات إلى الفناء في الذات بما لايحصى كثرة .

* * *

ثم اعلم إنه ليس في قوله تعالى : « ثُمَّ يَعرُجُ إِلَيه في يَومٍ كَانَ مِقَدَّارُهُ ٱلنَّ

مَنَّة » نص صريح على أن كل روح من الأرواح المقدسة لابد وأن يكون مدة مكته نزولا
وصعوداً مابين البدو والإنتهاء هذا المقدار، بل يحتمل أن يكون بعضها هكذا وبعضها
يقطع المسافة العروجية في أقل مدة يتصور ، لأن ذلك يتفاوت في الناس يحسب
مراتب جواهر أرواحهم ، لطافة وكنافة ، ومراتب توافق المعاونات والمعدات كثرة
وقلة ، وتطابق الأوضاع للطالع السماوي ومقتضيات الطالع الأسمائي من حيث توجه
الحق إليه شدة وضعفاً بحسب ضرب من اعداد من الأسماء التي يقتضى سرعة العود
لمظهرها إليها أو أقل منها أو بخلافها ، فرّب إنسان يقول : الآن في أذني قول
الحق في الأزل : « السّتُ بِرَبّكُم » وذلك لقلة الحجاب وشدة الصفاء في الفطرة .

كشف استفادي

لايبعد أن يكون اليوم المذكور المقدّر بألف سنة من أيام الدنيا إشارة إلى آخر الأيام الأسبوعية الدنياوية التي سنة منها مضتّ وانقضت قبل هذا اليوم الآخو المسمى بالجمعة ، وهي السنة التي كان كل واحد منها ميلاد واحد من الأبياء المظام السنة ، الذين بهم وبمتابعتهم صعدت نفوس الشريقة الإنسانية من أسفل سافلين إلى أعلى عليين، وهم آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وطليهم أجمعين ، وأما اليوم السابع وهو الذي للمحمديين من أولاده المعصومين سلام الله عليهم أجمعين ، ووراثه الراسخين في العلم ، الكاملين في العمل، القائمين بأمرائته ، المعلنين كلمة الحق ، المستحفظين دينة إلى زمان ظهور المهدي المالي ، الذي به يكون غاية ارتفاع نهار هذا اليوم ، وغايسة سطوع شمس الحقيقة في وسط سماء الاستقامة الحقيقية ، ومعدل النهاوالاعتدال الجمعي الكمالي ، فيه ظهور ورودين

التوحيد الإلهي ، وانفلات ظلام الشرك الإبليسي ، وانقماع الباطل الوهمي بالكلية، إذ به يملأ الله الأرض قسطاً وعدلاً ، بعدما ملتت ظلماً وجوراً ، وعند ذلك تقوم الساعة ، لأن وجود الدنيسا مبنئ على الحجاب والاحتجاب ، وحيث رفع النقساب وانقشع السحاب ، فلا وجود للاسع السراب ، لشدة اشراق الحقيقة الموجبة لاضمحلال الرسوم والأطلال والسحب والظلال، اضمحلال الجَميد وذوبان النُلوج عند ارتفاع الشمس في رابعة النهاد .

وأَمَّا اليوم المقدر يخمسين أَلْف سَنة في قوله تعالى : ﴿ تَمُرُجُ ٱلمَلَائِكَةُ وَالرُوحُ فِي يَومِ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلَّف سَنة ﴾ [٢٧٠] فهو يوم من أيام الله تعالى الملي" بالذات ، ذي المعمارج العلي التي يعرجونها أهل الفيامة الكبرى إلى حضرته الذائية ، وهي أيام السّنة المرمدية من ابتداه الأزل إلى انتهاه الأبد ، وهو غير هذا اليوم ، لأنه يوم من أيام الرب ، المقدر بألف سنة الذي وقرّت به التدبير . مِن قوله تعالى : ﴿ يُدَبّرُ ٱلأَمْرُ مِنَ ٱلسَّمَاء إلَى ٱلأَرْضِ في يَوم كَانَ مَقْدَارُه اَلْف سَنة مِناتَمَدُّونَ ﴾ ووقرت به العذاب وانجاز الوعد في قوله تعالى : ﴿ وَيَسْتَعَجِلُونَكَ عَلَى اللهُ وَعَدَه ﴾ [٣٧/٢٢] وهو اليوم الأخر من الاسبوع الذي يألمَذَاب وَلَنَّ يُخْلِفُ اللهُ وَعَدَه ﴾ [٣٧/٢٢] وهو اليوم الأخر من الاسبوع الذي نوره الذي يكمل في آخر الزمان لتوله تعالى : ﴿ وَيَالِي ٱللهُ إِلاَ أَنْ يُتُمّ نُورُهُ وَلُو نوره الذي يكمل في آخر الزمان لتوله تعالى : ﴿ وَيَالِي ٱللهُ إِلاَ أَنْ يُتُمّ نُورُهُ وَلُو كُورة الذي المابع أشار بقوله يَها وانكان أول بعثته كان في آخر اليوم السادس ، وإلى هذا المابع أشار بقوله يَها في السادس ، وإلى المقلى بهم قوله : « بعثت أنا والساعة كهاتين » ، كما مر ذكره .

وبالجملة فهذا يوم من الأيام الألوهية، وهومقداراقتضاء الربوبية يظهو رأسماء الله الغير المتناهية التي يندرج مع لاتناهيها في الأثمة السبعة، وهي : الحيُّ، العالِمُ القادرُ ، السميعُ ، البصيرُ، المتكلمُ ، المريدُ . ولكل من هذه السبعة ربوبية مطلقة بالنسبة إلى ربوبيات الأسماء المندرجة تحته ، مقيدة بالنسبة إلى ربوبيات الأسماء المندرجة تحته ، مقيدة بالنسبة إلى ربوبيات كل واحد

من اخوانه إلى انتهائه بالتجلي الذاتي، وكما ان هذا اليوم المذكورسبع من آيام الدنيا / فمدة الدنيا سبع من ذلك اليوم الإلهي، الحاصل من ضرب أيام الدنيا في عدد أسماء الربوبية ، وهو تسعة وأربعين سنة ، و آخره الخميس (الخمسين ــ ن) الذي هو يوم واحد من أيام الله وهو يوم القيامة الكبرى ، والله أعلم بحقائق الأمور .

تنوير تمثيلي

اعلم إن الله تعالى وضع العالم على هيئة مدينة كاملة ، فيها مساجد وبيتع وصلوات ، ولأهل الدين فيها مجالس ومجامع وجُمعات وأعياد ، وكما ان للمدينة صناع وعمال لهم أجرة وأدزاق ، وفيها بيِّع وتجار يتعاملون بموازين ومكائيل ، ولهم مظالم وخصومات ، ولهم فيها قضاة وحكام وعُدول، ولهم فقه وأحكام وفصول، وإن من سُنّة القضاة والحكام البروزوالجلوس لفصل القضاء في كل سبعة أيام يوم واحد ، فهكذا يجري حكم القضاء الإلهي في كل سبعة الف سنة مرة ، لمرض النفوس الجزئية لدى الملك الحق المبين ، لفصل القضاء بينها وفلاتُظلمُ نَفسَنُ النفوس الهركام إلالها أَلَيْنَا بِهَا وَكَلَى بِنَا خَاسِينَ ﴾ [٢٧/٢] .

و روي عـن النبي قري الله قال: عُمَّر الدنيا سبعة آلاف سنّة بعثتُ في آخرها الغا(١) .

وقال : لانبي بعدي على هذه الأمة .

يقوم القيامة وهويوم العرض الثاني، كماان يوم العرض الأول ما أشار تعالى إليه : ﴿ وَإِذْ اَعَذَ رَبَّكَ مِنْ بَني آدَم مِنْ ظُهُورِهمْ دُرِيَّهم وَاَشْهَدَهُمْ عَلَى اَنْفُهمْ النَّسْتُ بِرَبَّكُمْ قَالُو اللَّي شَهِدنَا آنَ تَقُولُو ابِوَمَ القِيَامَةِ إِنَّاكُنَا عَنْ لَهٰذَا غَاظِينَ ﴾ [١٧٧/٧] وبين الميومين سبعة أيام ، كل يوم كالف سنة مما تعدُّون .

⁽١) الجامع الصغير: ١٧/٢.

قوله سبّحانه :

ذَالِكَ عَلِمُ الْغَبْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرِّحِيمُ ۞ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْء خَلَقَهُ

ذلك المدبر عالم بكون علمه عين ايجاده للأشياء على أحكم وجه وأتقنه وايجاده للآشياء على أبكن فيبه شهادة وايجاده للآشياء على أبلغ النظام والإحكام عين علمه وتدبيره ، فيكون غيبه شهادة وشهادته غيباً وهو العزيزفي غاية العظمة والكبرياء، لبراثة ذاته عن وَصْمة الحدوث والإمكان وعن شوب الاشتراك والمماثلة مع الماهيات ، الرحيم الذي يصل نور فيضه وأثر جوده إلى كل عال وسافل ، وقاص ودان ، لكونه في العلو الأعلى من جهة الذات والوجود ، ولذا عبّه بقوله : وأحسن كل من هن خلقه على في في العلم الأدنى من جهة الفيض والجود ، ولذا عبّه بقوله : كلها نتائج ذاته واشعة أنوار صفاته ، فيكون في غاية الجلالة والمظمة، وكانالموجودات كلها نتائج ذاته واشعة أنوار صفاته ، فيكون في غاية ما يمكن من الحسن والجمال والكمال ، ولأنه ما من شيء خلقه إلا وهو مرتب على ما اقتضنه الحكمة الإلهية ، وأوجبته العناية الأزلية، فيكون جبيع المخلوقات حسنة في غاية الحسن المتصور في حقه ، وإن تفاوتت وانقسمت إلى حسن وأحسن إذا قيس بعضها إلى بعض ، كما في حقه ، وإن تفاوتت وانقسمت إلى حسن وأحسن إذا قيس بعشها إلى بعض ، كما قال سبحانه : ﴿ لَقَد خَلَفنا الاِنسَان في أَحْسَن تَقْويم ﴾ [4/8] .

أما الشرور والأفات التي يتراأى في نظر المحجوبين ، فهي ليست شروراً بالحقيقة ، لأن الشر الحقيقي عدمً أو عدميً لاوجود له ، وأما الذي يؤدى إلى عدم ذات أو عدم كمال الذات مما يسمى باسم الشر مجازاً فهو إنما خلق لأجل النفع في أشياه أخر ، لايهملها خالق القضاه والقدر ، وما يُعد شراً بفي تركه شراً أكثر بكثير منه ، وهوأيضاً لايوجد إلافي جزء من وجه الأرض ، وهي حقيرةً بالقياس إلى سماه الدنياه الخالية عن هذه الآفات مع حقارتها بالنسبة إلى جملة السموات المقهورة ، المطموسة تحت أشعة الأنوارالقادسات والقاهرات، الأسيرة كلها في قبضة الرحمن. ولا نسبة لعالم الامكان الذي هو مثار القصور والنقصان إلى جناب الكبرياء الباهر برهانه على الضياء .

فقد لاح أن الوجود كله على أحسن ما ينصورمن الحسن والنظام، ولنابر اهبن نيرة على هذا المطلب أوردناها في مواضع من كتبنا على وجه البسط والتحقيق، من أراد الوقوف عليها فليطلب من هناك ، والله ولى النوفيق .

وقبل: معنى «أحسَنَ كُلَّ ذَىء خَلَقَه» عِلِمَ كيف يخلقه ، كما قال أمير المؤمنين المِلِلا : قيمة كل اهرء هايحسنه . (١) وحقيقته: يحسن معرفته، أي يعرفه معرفة حسنة بتحقيق وإنقان ـ وقرئ «خَلَّقه» على البدل ، أى أحسن خلق كلشي. و «خَلَقه» على الوصف ، أي كل شيء خلقه فقد أحسنه .

قوله سبحانه :

وَبَدَأَخَلَقَ الْإِنسَنِ مِن طِينِ ﴿ مُ مَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِن سُلَنَا وَ مِن مَّلَو مَهِينِ ﴿ مُمَّ سَوَّنَهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِهِ وَجَعَلَ لَكُدُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْعِدَةً قَلِيلًا مَّالَسُكُونَ ﴾ لَكُدُ السَّمْعُ وَالْأَفْعِدَةً قَلِيلًا مَّالَسُكُونَ ﴾

ثما وصف خلقه بالحُسن ولارب في أن حسن النظام بترتب الغابة المطلوبة منه ، وغاية ايجاد العالم كما بين ذاته تعالى معروفاً ومعلوساً كما دل عليه الحديث المقدسي من قوله تعالى : (كفت كنزاً مخفياً فأ حببت أن أعوف فخلقت المخلق الأعوف) وحامل معرفة الله من جملة الأكوان الحادثة هو الروح الإنسانية التي هي نور من أنوار الله الغائشة على اللطيفة القلبية ، وسره الواردة من أمروكن على عرش من أنوار الله الغائشة على اللطيفة القلبية ، وسره الواردة من أمروكن على عرش

⁽١) نهج البلاغة: الحكم، رقم ٨١.

الجسم البخاري القلبي ، المشابه للجرم السماوي المنعوت بقوله تعالى: «وَهِيَ دُخَانُّ» [١١/٣١] فأراد أن يشير عقيب ذكسر إحسان خلق كل شيء إلى كيفية خلقة الإنسان الذي هو الشهرة لوجود الخلائق .

شم لماكانت حقيقة الإنسان ذات جهتين ، مركبة من أصلين هما خلاصة المعالمين : بدنَّ هـو صفوة الأبسام العنصرية ، وروح هي صفوة الأرواح _ كما أن العالم بتمامه منقسم إلى غيب وشهادة _ كـذلك الإنسان الذي هـو على صورة العالم عالم صغير مشتمل على غيب وشهادة، أي روخ وجسم، فأشار إلى أصل تكورًن كل منهما وقدّم بيان نشوء البدن على بيان نشوء الروح ، لكونه أظهر وجوداً وأجلى معرفة على المتوطنين في دار المحسوسات ، فقال مشيراً إلى انشاء البدن : ووبّدة خَلق الإنسان إلى انشاء البدن : ووبّدة خَلق الإنسان إنساناً تولد من غير مادة باقية من شخص آخر أو شخصين ، استعدت لرجود ذلك الإنسان استعداداً قريباً .

ثم قال: «وَجَمَّلَ نَسُلَهُ مِنْ مَاهِ مَهِبِيّ» ، وهذابحسبوجوده البقائي التوالدي، المحاصل من بقية أصل بدني، كان جزء من بدن مماثل للبدن اللاحق المسمى بالنسل، أي الذرية، وإنما سميت ذرية الإنسان تسلأله ، لأنها تنسل منه أي تنفصل منه و تخرج من صلبه ، و نحوه قولهم للولد «سلبل» و«نجل» .

وقال مشيراً إلى انشاء الروح وإبداعها « ثُمَّ سَتَّواهُ وَنَفَخَ فِهِ مِنْ رُوجِه» ونِعم ما قال الزمخشري من قوله : ودلَّ بإضافة الروح إلى ذاته على أنه خلق عجيب لايعلم كنهه إلاهو، كفوله : ﴿وَيَسَّالُونَكَ عَنِ ٱلرُوحِ قُلِ ٱلرُوحَ مِنْ اَمَّرِدَبَى وَمَااُوتَهِتَم مِنَ ٱلهِلْمِ اِلْآفَلِهِلَا﴾ [٨٥/١٧] .

* * *

واعلم إن الخطّب في الروح عظيم والكلام فيه طويل، قلَّ من الحكماء من حصـــّلمعناه ، وقلَّ من النظار من بلخ إلى فحواه ، وليس هذا الروح المذكورفي هذا الموضع ما أثبته الأطباء وهوالجرم الشبيه بالأجرامالسماوية ، لصفائه واعتداله وتوصطه بين الكيفيات المنقابلة التي هيمن أوائل الملموسات، والأطراف المتضادة والتوسط بين الكيفيات المنقابلات بمنزلة المخلق عنها .

وليس المراد منه ما سماه الحكماء « النفس الناطقة » التي هي جوهرمدبسر للبدن ، مرتبتها مرتبة العقل الهيولاني ولها استعداد الترقي إلى مقام الروح الإلهي الذي هو من أمر الله ، وكل ماكان من أمرالله وعالم جبروته وقاهريته فشأنه النأثير في الأشياء بالقهر والابداع من غير انفعال واستكمال بما تحته، فكيف يكون منفعلا عن البدن ويكون الحاصل منهومن المادة البدنية نوعاً طبيعياً دامادة وصورة ، لهتركيب اتحادي بينهما ، كما هوشأن النفس ، والنفس إذا أثرت في شيءما اثرت إلابتاً يبدهذا الروح المسمى عند بعضهم بالعقل الفعال ،

وإليه اشارالنبي (ص) في قوله : «إن الله تبارك وتعالى خلق المقل من نور مخزون مكنون في سابق علمه الذي لم يطلع عليه نبئ مرسَل ولاملك مقرب ، وهو أول ما خلق الله ، «أدبر" ه فأدبَر . ثم قال له : «أدبر" ه فأدبَر . ثم قال له : «أكبل" ه فأقبل . فقال : الحمدلة الذي ليس له ضد و لا يذ ، ولا شبية ولا كفو ، ولا عديل ولامثل ، الذي كل شي ه له فعد عاضم ذليل .

فقال الرب تبارك وتعالى : وعزتي وجلالي ماخلقتُ خلقاً أحسن منك ، ولا أطوع لي منك ، ولاأرفع منك ، ولاأشرف منك ، ولاأعز منك ، بك أحيى وبك آخذ ، وبك أعطي وبك أوحـد، وبك أعبَد وبك أدعى، وبك أرتجي وبك أبتغى، وبك أخاف وبك أخذر ، وبك الثواب وبك العقاب .

فخر ّ العقلُ عند ذلك ساجداً فكان في سجوده ألف عام ، فقال الرب تبارك وتعالى : ارفعُ رأسك ، وسل تُعطَ ، واشفعْ تُشفع .

فرفعَ العقلُ رأسَه فقال : إلهي أسئلك أن تشفعني فيمن خلقتني فيه .

فقال الله جل جلاله : أشهد كم إني قد شغَّمته فيمن أخلقه فيه».

وهذا الحديث متفقعليه بحسب الفحوى، وإن كانت العبارات مختلفة النقل،

واني اخترت هذا النقــل لكونه أمنن وأوثق ، وقد شرحتُ معنى الإدبار والإقبال المنسوبان إلى المقل الفعال في تقسيرنا لآية الكرسي بما لامزيد عليه ، وذكرنا هناك ان هذه الصفات كلها صادقة في حق النبي ﷺ بحسب المقام المحمود عند ربه .

اشارة

واعلم إن الروح البخاري الموضوع لمسائل علم العلب ، ظلَّ محاكِ للروح الإلهي ، ومحل استوائه عليه ومعسكر لقواه وجنوده ، وهو أيضاً حاصل بعد تسوية المناصروتعديلها وتوسطها في الكيفية بين الأطراف المتضادة ، كما ان هذا الروح الإلهي الذي هو موضوع لمعرفسة الله و علم المعاد حاصل بعد تسوية الأخلاق وحصول المدالة والتوسط في الصفات الأربعة بين أطرافها المتقابلة ، فإن «المدالة» كيفية حاصلة من العفة المتوسطة بين إفراط القوة الفضيية وتفريطها _ المسماة بالمخمول _ ومن الشجاعة المتوسطة بين أفراط القوة المفضية وتفريطها _ المسماتين بالنجور والجبن – ومن الحكمة المتوسطة بين طرفى القوة الإدراكية ، المسماتين بالجربزة والبلاهة .

والعدالة أيضاً متوسطة بين الظلم والانظلام ، الحاصلتين من إفراط بعض تلك القُرى وتفريطها .

ومعنى قوله قطلة : « العلم علمان ، علم الأبدان وعلم الأديان » (١) إشارة إلى أن كمال الإنسان بحسب النشأنيس منوط بإصلاح هذين الروحين ، إذ بمعرفة الطب والعمل بمقتضاها ينصلح الروح الذي بدء خلقه من طين ، لأن صفوة المناصر الغالب عليها الأرض ومرجعه إليها ، وبمعرفة العلم الإلهي والدين الرباني ينصلح حال الروح الذي هو من أمرائة و مرجعه إليه تعالى ، فباصلاح أحدهما

⁽١) يحار الانوار: ١/٢٠٠٠.

وتعديله ينصلح أمر المعاش في الدنيا، وبإصلاح الآخرة ينصلح أمر المعاد في الآخرة، والأحوط عند الأكباس ترجيح صلاح المعاد على صلاح المعاش، وعيش الأخرة على عيش الدنيا، بل « لا عيش إلا عيش الآخرة » كما ورد في الحديث الله وعليه الأنبياء والأولياء والصديقين سلام الله عليهم أجمعين .

تنبيه فرقائي

اعلم إن أكثر الألفاظ الواردة في الكتاب الإلهيكسائر الألفاظ الموضوعة للحقائق الكلية مجملة ، يطلق تارة ويراد به الظاهر المحسوس ، ويطلق تارة ويراد به سره وحقيقته وباطنه ، وتارة يطلق ويراد به سرّسره وحقيقته وباطن باطنه .

وذلك لأن أصول العوالم والنشآت ثلاثة : الدنيا و الأخرة وعالم الإلهية ، وكلها متطابقة ، وكلمايوجد في أحد من هذه العوالم يوجد فيالأخيرين على وجه يناسبكل موجود لما في عالمه الخاصّ به .

فالروح مثلاكما يطلق على الجسم البخاري، يطلق أيضاً علي النفس الحيو انية أو الإنسانية ، ويشترك جميع أفراد الإنسان في الأول والثاني ، وكذلك يطلق على الروح الإلهي الذي هو محل استواه الرحمان بلا واسطة ومحل نفخه وفيضه ، وله الحلافة الكبرى من الحق والسلطنة العظمى نيابة عنه تمالى .

فمن تلك الألفاظ: السمع والبصر والفؤاد، فإن هذه الثلاثية ربما يراد بها الأعضاء الثلاثة، كالأدُن الغضروفي، والعين الشحمي، والقلب اللحمي، ومايتعلق بها من الأعصاب والأرواح التي كلها من عالم الخلق والتقديروعالم الشهادة والحس، وربمايراد بها القوة السمعية المدركة للأصوات والألفاظ والنغمات، والقوة البصرية المدركة للاضواء والألوان، والقوة القلبية المدركة للمفهومات وأوائل المعقولات والمسلّمات المقبولات، وتارة يراد بالسمع سماع المواعظ والحكم القرآنية،

⁽١) البخاري: باب ما جاء في الرفائق: ١٠٩/٨.

والآيات الإلهية ، وبالبصر مشاهدة أولياء الله وأحبائهم ومعارفهم وتصديق حالهم ، وبالفؤاد الروح القدسي الواصل إلى الله تعالى بنور العرفان .

وهذه المعاني الأغيرة مما لااشتراك لجميع الناس فيه ، بل يختص بالمقرّبين، وكذلك معانيها المتوسطة ممالايشترك الجميع فيه إلا أنها أشمل وجوداً من الأغيرة، بل يختص بالمتوسطين من الناس ، وهم أصحاب اليمين وأهل السعادة العملية ، الفائزون بنميم الآخرة بميرات عملهم ، إن لم يكن أعمالهم مشوشة منشوشة بالجهل المركّب و الاستبداد بالرأي ، و الخروج عن صفّرِ الاستعداد المطلق بالأكداد الاعتقادية الباطلة الوهمية في أحوال المبده والمعاد .

فإذا علمت هذا فاعلم إن قوله و و جَمَلَ لَكُمْ ٱلسَّمْعُ وَ ٱلأَبْضَانَ لما وقع في معرض الامتنان وإظهار الإحسان ، فالظاهران المراد بالسمع والبصرهيهنا مايختص بأحباء الله والمتألّقين والمقربين ، لا المبعدين الناكوين ممن ليس لهم نصيب من القرآن ، وهم عن السمع لمعزولون و لو عَلَمَ ٱلتَّافِهِمْ خَيْرًا لاَسْمَهُمْ وَلَو ٱسْمَهُمْ لَتُولُوا وَهُمْ مُثْرِضُونَ ﴾ [٣٣/٨] ولا من الذين كانوا عمي القلب عن مشاهدة المحقاق كأبي لهب وأبي جهل و نظرائهما في الجهل والعمى والعمم عن مشاهدة آيات الله وسماع ذكر الحبيب .

ولر كان لفظ السمع والبصر والقلب أينما وقع في القرآن كان المراد منه ما وقع في القرآن كان المراد منه ما وقع فيه الاشتراك لجميع الناس من هذه المشاعرالحسية الدنياوية لما سلب الله سبحانه معانيها عن أهل الكفر والجهل بغوله ﴿ صُمَّ بُكُمْ مُمْنَى فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ الله سبحانه معانيها عن أهل الكفر والجهل بغوله ﴿ وَلَقِنَّ ذَرَانًا لِجَهَنَّمَ كَثَيْراً مِنَ الرِهِنَّ وَالنَّالِ وَلَيْهَ وَلَا الله وَلَهُمْ اعْيَنُ لَا يَبْعِيرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آعَيْنُ لَا يَبْعِيرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانًا لِيَسْمَعُونَ بِهَا وَلُهُمْ آصَلُ ﴾ [١٧٩/٧] لعدم انتفاعهم بهذه الآلات بصرفها فيما خلقت لأجله ليزيدهم بسبب شكرهذه النعم الدنياوية نعمة بواطن هذه المشاعر وصحائقها به أولعدم نصبهم عن تلك النعم الباطنية وزوال استعدادهم واستحقاقهم لها

كما لانصيب للأنعام منها، وإنماهم أضل لبطلان استعدادهم بالمسخ والطمس لعدم الشكر منهم لله على هذه النعم و العمل بخلاف ما أعطيت له .

و في قوله : ﴿ فَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ ﴾ إشارة لطيفة إلى أن هذه الظواهر نعمُ جلبلة يجب الشكرعليها ، ليصل إلىمقام أسرارها وحقائقها .

و قوله : « جَعَلَ لَكُم ٱلسَّمْعَ وَ ٱلْأَبْصَارَ » وإن كان ظاهره مشعراً بعموم هذه العطية ، إلاأن الواقع في معرض الامتنان والإحسان ليس إلا ما يختص بالقليل النادر من الناس من بواطن هذه الظواهروغيوب هذه الشواهد ، لأن قوالب هذه الآلات بمجردها ليست من الأمور الشريغة الباقية الأخروية حتى يلائم ذكرها بعد ذكر المور الأمرى الحاصل بالنفخ الإلهي وعدها في معرض ذكر الأفعال الإلهية و بعد ذكرعظائم الأمورالصادرة من الحق سبحانه .

ومن الدلائل القاطعة على أن اهل الحجاب الكنيف وأصحاب النجسم والبقد عن عالم الملكوت محرومين عن النظر إلى آيات الله وشهود أهل الله ، مع وجودهذه الباصرة الدنياوية قوله تعالى: ﴿وَثَرَاهُمْ يَنظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَايُبصِرُونَ ﴾ [١٩٨/٧] في ينظرون إليك من حيث بعالى: ﴿وَثَرَاهُمْ يَنظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَايُبصِرُونَ ﴾ والمهم لايرون أي ينظرون إليك من حيث نبوتك ، فإنهم لايرون من أولياهالله وأحياته ومحبوبيه إلاالبشرية المحسوسة ، وليس لهم اطلاع على أهيان الآخرة وأهل القرابة الإلهية ، ولذلك حكى الله عين نسكرهم وجهلهم وإنكارهم واستنكارهم لوجود الأنبياء بقوله: ﴿قَالُوا مَااَنتُمْ إِلاَّبَشَرُ مِثْلُنا ﴾ [١٥/١٥] وبقوله ﴿ وَالنَّهُ النَّمَ اللهُ المَالَةُ وَالْمُورِا اللهُ الله

وإن سئلت الحق فليس معنى الكفر الإهذه النكرة ، والاحتجاب بهذه الحيوة الدنياوية ، والالتباس بهذه الحواس الحسية ، والإنسان مالم يتجرد من هذه الغشاوات والأسبال (الاسباب ن) لم يخرج إلى فضاه الايمان ومعاوفة أهل الايقان وأصحاب المشاهدة والعيان ، فكن أحدالر جلين: إما سميعاً بصيراً بالسمع والبصر الأخرويين عارفاً بحقائق الأمور شاهداً بحال أولياء الله تعالى ، و إما مقلداً متشبئاً بذيل قسائد

يسمع آيات الله بسماع عقلي ويسرى ملكوت السموات والأرض ببصيرة كشفية ، فتكون بصيراً ببصره وسبيماً بسمعه ماشياً بمشيه ، كقول النبي (ص) (۱) (صلّوا كما وأيتموني أصلي » ولو قال: «صلّوا كصلوتي» مَن الذي قدر على مثل صلوته ، فإنه في الله كان يصلي وفي قلبه ازير كازير المرجل (۱) لهيبة الحضور مع الرب سبحانه ودهشته مشاهدة ملكوته .

فالمرجل الأول حيَّ بالذات حيوة طيبة ، والثاني حيَّ بالعرَض كشَعر الحيوان وعَظمه وظلفه (^{۲)} .

قوله سبحانه :

وَقَالُواْ أُوذَا ضَلَانَا فِي الأَرْضِ أُونًا لَنِي خَلْقٍ جَدِيلٍم

بَلْ مُم بِلِقَاءَ رَبِيمٌ كَنْفِرُونَ ١

قالوا۔ أي منكووا البّعث والحشر ، وقبل : القائلُ أبيّ بن خلف،و لرضاهم بقوله اُسند إليهم جميعاً .

أَاذَاصَلَلْنَافِى ٱلْاَرْضِ ، أَيْضِنافيها وصرناتراباً محضاً ، أودهبنا مختلطين بتراب الأرض لاتتميّز منه كما يضل الماء في اللبن ، فإن كسل شيء خلب عليه غيره حتى يغيب فيه فقد ضلّ ، وقبل معناه: غبنا في الأرض بالدفن فيها ، من قول *ا*لشاعر : ⁽¹⁾

بحار الانوار: ۱۲/۱ و۸/۱۱۰ و۱۸۰۷، ۱۸۰۷، المستد: ۵۳/۵.

⁽٢) المستد: ٤/٥/٤ و٢٦.

⁽٣) في النسخة الطبوعة +: وإليه أشار به روى عنه صلى الله عليه وآله: أنا وإياكم كراعي غنم.

⁽٤) البيت للنابغة الذبياني يرثى النمان بن الحارث بن أبي شمر الغساني:

فإن تحي لا أمسلك حباني وإن تمت فها في حباة بعـــد موتـــك طائـــل فآب مضـــلّو، بعـــين جلية وغـــيدر بالجـــولان حزم ونـــائـــل حـــه

و آب مضلوه بعين جلية وغودر في الجولان حــزم وناثل وعن قتاده ومجاهد: إن معنى «ضللنا»: «ملكنا».

وروي عن أمير المؤمنين المِنْهِا، «ضلِلنا» ـ بكسر اللامـ يقال: ضل يضِلوضل يضَل .

وقرء الحسن: «صللنا» من:صل اللحم وأصل إذا انتن ، وربما يقال في معناه صرنا من جنس «الصلة» وهي الأرض .

«أَلَيْنَا لَفَي خَلَقِ جَدِيدٍ» استفهامانكاريلغاية كونه مستبعداً، بلمستحيلاعندهم ، أي أنحن أحياء مبعوثون بعد القساد والاضمحلال ؟ فالظرف في: «أاذا ضللنا»متعلق بما يدل عُليه «أَانِنَا لَفي خَلَق جَديِد» من نُحيى أُونُبعث أَو نُخلقمجددين .

يل هُمْ بِلِقاء رَبْهِم كَافِرُونَ: أي انكارهم للوعد والوعيد والثواب والعقاب، وكغرهم بجميع ذلك إنسانشاً من كفرهم بلقاءربهم وجحودهم لبعثة الرسول ﷺ وتكذيبهم لأصل النبوة ، و إلافبّعد تصحيح أصل النوحيد والرسالة لم يبق لإنكار ما يخبربه المخبرالصادق مجال ،نمم ينبغي أن يزال ظاهره عن الاستحالة والامتناع وهو كذلك كما يظهر عند النامل .

هذا السنك لهذا العبد ، وظني أنه أولى مما ذكر في الكشاف بعد ما جعل معنى ولقاء ربهم، الوصول إلى العاقبة ، أي تلقى ملك الموت وماوراته ، وهوانه لماذكر كفرهم بالإنشاء ، أضرب عنه إلى ما هوأبلغ في الكفر، وهوأنهم كافرون بجميع مايكون في العاقبة لا بالإنشاء وحده ، ألا ترى كيف خوطبو ابتوفى ملك الموت و بالرجوع إلى ربهم بعد ذلك مبعوثين للحساب والجزاء .

ير بد معضليه: دافنيه حين مات. وقوله: وبعين جليق، أي بخير صادق إنه مات. والجولان: موضع بالشام. أي دفن بدفن النعيان الحزم والعطاء. (لسان العرب ــ ضلل).

. حكمةً قرآنية

اعلم إن علم المعادمن أعظم أمهات الايمان وأصوله وأشرف الحكمة المتعالبة وفصولها ، قلّ من الحكماء من لم يزلّ قدمه في سلوك طريقه . وندر من العلماء من بلغ فهمه إلى درك تحقيقه ، و خاض في لجة بحر تعميقه ، الناس في الاعتقاد بهذه المسألة بين مقلد محض وجاحد صرف ، كم من مجتهد في سائر المسائل إذاوصل هيهنا حمل قلادة التقليد على عنقه طاعة للشرع المبين ، وكم من باحث يسلم سائر المقدمات الايمانية ويقبل بفهمه جُلَّ الاصول الاعتقادية متى استعرضت هذه المسئلة على طبعه الوقاد جحدو أنكر ونهج طريق الغواية ، وانحرف عن جادة الحق واليقين ولأمر ماوقع الذكر او والتكثار في القرآن المجيد لبيانها ودفع الإنكار والاستنكار عن الخصوم بطرق كثيرة لتبيانها ، والاعتمام لتحريرها وتقريرها أذيد من غيرها، وذكر جحود المجاحدين فيها أكثر من ذكر جحودهم في غيرها .

وإنى لم آراحداً من الفضلاء عنده خبر تحقيق في هذا المرام ، الذي هو قرة عيون الكرام، و لاوجدت في كلام أحدمن فحول علماه الإسلام من السابقين و اللاحقين ما كان فيه شفاء لعليل هذا الداء البضال التي عيت أطباء الغلوب من المحكماء العظام، أوبكون بهرواء غليل في حل هذا الإشكال التي همت داهبته الخاص والعام، وقليل من فحول أساطين الحكماء الربانيين من حقق علم المعاد الجسماني على النهج اليقيني و الطمأنينة البرهانية و السكون العرفاني، لان المقدمات الحسية الدنياوية لاتتج النتيجة الأخروبة، و القضايا الدائمة المقلية لاتستوجب المطلوب المثالي، فكيف يجد الإنسان الطريق إلى مثل هذا المطلوب الذي هو أحد عمودي الاعتقاد، وهماعلم المده وعلم المعاد ؟

والحكماء كأبي على سينا ومن في طبقته وإن بلغوا في تقديس المبدءوتنزيهه عما لايجوز عليه من المثل والشبه والنظير إلىما بلغوا ، ووصلوا في توحيده تعالى عنشوب الاثنينية والتركيب العيني والذهني والاعتباري والتحليلي ، وعن وصمة المقصور والإمكان العقلي إلى ماوصلوا ، لكنهم قد قصروا بأسرهم في علم المعاد، وقد اعترفوا عن آخرهم بالعجز والقصور عن الاطلاع والعثور على أحوال الآخرة ونشأة القبور وحالة النشور . وكان هذا المقصود ممالايمكن الموصول إليهو الإطلاع عليه إلابنور متابعة أفضل الأنبياء عليه إ الاتنباس من مشكاة نبوته و الاستضائة بنور أوليائه وأنباعه والاقتداء بهداهم .

لمعة إلهية لازاحة ظلمة شيطانية

إنساحكى الله سبحانه هن الكفاربقوله : « اَواذَا ضَلَلْنَا فِي ٱلأَرْضِ مَانَّالُهَي خَلَّقَ جَديدِ» إشارة إلى أعظم شبهة يتمسك بها الجاحدون للمعاد ، و أقوى ريبة يتشبث بهاالمنكرون للبعث يوم النناد ، وقوله :«بَلْهُمْ بِلقَاه رَبِهِمٌ كَافِرُونَ » إشارة إلى أجلً مايصلح للجواب وأعلى مايتصور في وفع الخطاب .

أماشرح تقرير الشبهة: فهو إن عمدة مايشوّش الذهن ويتبلّد الطبح في باب المعاد، انه يلزم من إعادة الإنسان بعد موته إما إعادة المعدوم ــ وإن كان البدن المنماد هو بعينه البدن الذي كان في الدنيا ــ وذلك أمر مستحيل عندالمقل ، وإما أن يكون المثاب و المنماقب غير الشخص الذي فعل الطاعة أوالمعصية بحسب العدد ، فقوله هو إذا صَلّنا في الارض الآية هأي عدمنا وصارت أجسامنا مستحيلة إلى التراب وزالت هو يتنا الشخصية ، فمند ذلك يتجدد لنا وجود آخر ، و الوجود يساوق التشخص ، فكما أن شخصاً واحداً لايكون له تعينان وهو يتان ، فكذ الايكون له وجودان ، وإلا من بجحد الآخرة لم إمران يكون الواحد إثنين ، وهذا بعينه هو ما حكى الله تعالى عن قول من بجحد الآخرة بقوله : ﴿ وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ عَلَيْنًا مُولَا السَّكُ اللهِ فَا أَخْرَ جُحِيّاً ﴾ [8/ 189] .

وأماتفسير الجواب وتوضيحه على وجه يندفع هذه الشبهة ونظائرها فهو معا يستدعي تمهيد مقدمةهي : إنجميح الموجودات العالمية سيما الإنسان كائنة على وجه يتوجه نحو المبده بحسب الجبلة والقطرة ، وهو الدين الإلهي الفطري التي لا يخلو عنه طبيعة ولاجسم ولاعقل ولانفس ولاسماء، ولاأرض ولابر ولابحر ولاملك ولاحيوان، إلامن غلب عليه الوهم من شياطين الإنس والجن، فجميع الموجودات متوجهة نحو المبدء جل شأنه طبعاً وإرادة لقوله تعالى: ﴿ فَقَالَ لَهَا وَلِلاَرْضِ ٱثْنِهَا طَوعاً أَوكَرهَا قَالَنا أَنْيَنَا طَائِمِنِ ﴾ [١١/٣١] إلاان الإنسان الكامل ممن وصل في سيره الحثيث إلى المقصود الأصلى، والمحبوب الأول العلى ، وبلغ إلى الفاية التي يتوجه إليها بحسب فطرة الله التي فطر الناس عليها ، ورجع وعاد إلى المبدء الذي فارقه و صدر عنه ، ﴿ كَمَابَداً أَكُمْ تُمُودُونَ فَرَبِقاً هُدَىٰ وَقَربِقاً حَتَى عَلَيهمُ ٱلضَّلَالَة ﴾ [٢٩/٧-٣٠] ﴿ وَمَنْ يَهْنِ اللَّهُ مَا الْمَلْمَ الْمُلْكَالَة ﴾ و (٢٩/٧-٣٠) الووترن يَهْنِ

فإذا علمت هذا فاعلم أن هذه الحركة المعنوية الإنسانية من لدن كونه منيًا وجنيناً إلى غاية كونه بالفا عاقلا ذكياً صبوراً شكوراً حكيماً ولياً ، وهلم إلى أن يصل إلى جواراتة وقُربه ، لابد لها من موضوع باق من أول الحركة إلى منتهاها ، والإلم يكن الشاب ماكان طفلا صغيراً بعينه ، ولاالذي سيكون شيخاً كبيراً، ومع ذلك فقد تبدل منه جميع ماكان له من مقداره وكيفه وأينه ووضعه ومناه وانقمالموفعله وجميع مايقال له في عرف أهل النظر العوارض المشخصة .

فقد علم إن منظن أن هذه الأمور مفيدة للتشخص ، أو هي بأعيانها مساوقة للشخصية، فقد أخطأ خطاء فاحشاً، بل أمثال هذه الأمور ماهي إلاأمارات لشخص واحد و آثار منسوبة إليه بوجه من الوجوه من غير علاقة لزومية بينها وبينه ، وإنما الهوية هي نحووجوده الذي هو نصيبه من فيض الربوبية، ولكل وجود من الوجودات الفائضة عنه تمالى شئونات مختلفة متفاو تة في كثرة التطورات وقلته، بحسب سعة قوته وبسط نشأته والوجود في غير الإنسان من موجودات هذا العالم ليس له إلامجال ضيق من والنقص إلى حد من الكمال بحسب الدنيا كالبذر الذي يصير ثمرة ، كان انتقاله من حد الجمادية إلى حد النباتية ، او كنطفة الحيوان التي تصير حيواناً غير ناطق ، فإن سعة سيره ومسافة سفره من حدالجسمية إلى حدالحيوانية ،

-99₋ سورة السجدة

وأماوجود نوع الإنسان فهو أوسع مجالاًواكثر آثاراً وأفعالاً، وأرفع صعوداً إلى جهةالعلو، وأعظم قوساً من النصف الصعودي من دائرة الوجود الذي وقع فيه السفر إلى الله والنوجه إلى جنابه للموجودات العالمية، و ذلك لأنه يرتحل في سيره الحثيث من هذه الدار الفائية إلى الدار الباقية الدائمة، وينتقل في جوهره من نشأة إلى نشأة ثانية.

وهذا الارتحال والانتقال أمرعام فاش مشترك بين سائر أفراد الإنسان ، يستوي فيمالشقي والسعيد، فإن التوجه الفطري إلى الله تعالى لاينافي الشقاوة والكفر، لما ذكر ناان الكل متوجهون إليه تعالى وإلى الدارالآخرة، لأنالنفس الإنسانية منه تعالى بدؤها وإلى درجه هار [٨/٩٤] ومن الله شروقها وغروبها، فهبطت إلى هذا القالب الفاني، وغربت فيه، وستطلع هذه الشمس عند خراب القالب من مفربها، وتعود إلى بارثها وخالقها، إلاان تفوس المحداء شموس زاهرة مشرقة غير محجوبة عن الحضرة الربوبية ، وان نفوس الأشقياء المردودين إلى أسفل السافلين مظلمة منكسفة ناكسة رؤوسها عن جهة أعلى عليين، كمافي قوله :

﴿ وَلَوتَرَى إِذَ ٱلمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُوْسَهُمْ عِنْدَ رَبَّهُمْ ﴾ [١٢/٣٧] فين أن نفوس الأشقياه أيضار اجعة إلى ربهم متوجهة إليه فطرة كالسعداء فطرة وإرادة ، إلاإنهم لكراهة لقاه ربهم منكوسون منحوسون ، قدانقلبت وجوهُهم إلى أفنيتهم، وانتكست رؤوسهم عن جهة فوق إلى جهة أسفل، وذلك لحكم الله وقضائه السابق فيمن حرمه توفيقه.

وأما تمام هذا السفر الجبلي والنوجه الفطري إلى الغابة الحقيقية والمقصود الأصلى فإنما يتأتي للكمال والأفراد والأقطاب والأوتاد، الذين لأجلهم خلق العباد، وبهم رُزق الورى ولهم يمطر السماء، فهم الذين يرتقون بالمعراج المعنوي والميل الباطني الجبلي من حدالهيو لانية والجسمية والنطفية إلى عالم البشرية والفلكية، ماراً على كل نفس وعقل، حتى بلغو اإلى الغاية القصوى والمقصد الأسنى، قاطعاً كلتي نصفى دائرة الوجود نزولا وصعوداً إلى مجاورة الحق المعبود، مسافراً من هذا العالم

الأية _ ١٠ ا

المقاني الهيولاني الذي وقع في صغّ نعال مجلس الإفاضة والخير والجود، منتهياً واصلابقدمي العلم والعمل إلى كعبة المقصود، وفي جميع هذه المراتب والدرجات هوشخص واحديت حفظ وحدته وشخصيته بفاعله وموجده ويبقى هويته المعينية بنحو وجوده اللائق به ـ وإن تطور بهذه الأطواروتشاًن بهذه الشؤن.

* * *

فَاذَا تَبِينَ وَتَحَقَّقُ لَكَ هَذَا فَاعَلَمَ إِن قَوْلُهُ سَجَانُهُ هَبُلٌ هُمْ بِلَقَاءُ رَبِهُمْ كَافِرُونَ» إشارة إلى ودشبهتهم وفك عقدتهم من وجوه :

الأول:الننبيه علىقصورهم حندركهذا التوجّه الفطريللعباد إلىعالُم الآخرة ولقاء ربهم في المعاد .

الثاني: التنبيه على فساد قولهم « إن الشخص المُعاد في المعاد غير الذي كان في الدنيا بحسب الباطن والحقيقة، كان في الدنيا بحسب الباطن والمحد مطلقاً» بل هذا ذاك بحسب الباطن والحقيقة، كما ان زيد الشاب هو بعينه زيد الطفل، وإن تبدلت جنّته وجميع أهراضه وصفاته، وذلك لأن تشخص الشيء بفاعله ومقرّمه ونحو وجوده الذي هو به هو ، لاببدته و أعراضه المتبدلة ، وإطلاق الشخص على الأعراض المكتنفة من باب تجور و التسمية للشيء باسم سببه ، وزوال الأثر والعلامة لايستلزم زوال المؤثر المعلوم به سفعطن .

والثالث: الإشعار بأن إنكارالمعاد والجهل بوجود عائم آخر إليه رجعى العباد وفيه حشر الأجساد للحساب والسيزان إنما نشأ للمغترين بعقو لهم القاصرة، المحجوبين بفطانتهم البتراء وبصيرتهم الحولاء، لعدم اهتدائهم بأن وجود الإنسان ووقوعه في هذا العالم أمر هارض له بعد خروجه عن قطرته الأصلية التجردية، ونزوله عن جنة آدم أبيه بجناية صدرت منه ، وكل من خرج من موطن ومعدن لآمر هارض لابد وأن يرجع إليه ولو بعد حين مادام بقائه على قطرته الأصلية ، وعدم مسخه وطمسه بَالكَلِيةَ ، وكما ان معادن النفوس مختلفة لقوله ﷺ (۱) : «الغاس معادن كمعادن الذهب والفضة » فكذلك غايات قصودهم ومراكز حركاتهم ونهايات أسفارهم كما أشير إليه في قوله تعالى : ﴿ فَدَّ عَلِمَ كُلَّ أَنَاسِ مَشْرِبَهُمُ ﴾ [7/ 8] .

قالنفوس التي لا يكون بينها وبين الحق الأول واسطة ينجذب إلى جنابه طبعاً ، كما ينجذب إبرة من حديد إلى مغناطيس غيرمتناهى القوة ، وهذه النفوس هي العارفة بالله وصفاته وأفعاله و كتبه ورسله واليوم الآخر ، وأما النفوس الصادرة عنه بواسطة الوسائط الفلكية أو النفسية أو العقلية أو البرازخ الجسمانية المجنانية أو الجهنمية ، فيقع لهم الانجذاب إلى معادنهم الأصلية لحكمة قضائية وقدرية ، وإليه أشار الشيخ عبدالله الأنصاري في قو له : وإلهي تلطفتَ لأوليائك فعرفوك ، ولو تلطفتَ الاعدائك لما جحدوك » .

قالنفوس التي لم يكن بينها وبين الأول حجاب من عقل أو نفس أو دنيا أو الحرة ، فهم الذين يكونون في الصف الأول في القرب والعرفان بالوحي أو الإلهام أو المشاهدة ، لقوله تعالى : ﴿ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ اولٰئِكَ المُقرَّبُونَ ﴾ [١٠/٥٥] أو المشاهدة ، لقوله تعالى : ﴿ وَالسَّابِقُونَ اللهِ اللهُ اللهُ

⁽١) المستد: من حديث أبي هريرة: ٣٩/٢.

وَبُوِزَت ٱلجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ ﴾ [٩١/٢۶] .

فالنفوس الكافرة الجاحدة ليست لهم وزن بعوضة عند الله ، ولا لهم نصيب إلا من جنس هذه الدار التي سيبرز لهم في صورة جهنم للأشرار ، لقوله تعالى : ﴿ وَبُرِزَتِ ٱلجَحِيمُ لِمَنْ يُرَىٰ ﴾ [٣٤/٧٩] فيصير معلومة لهم يوم القيامة بالشهود المياني ، لقوله تعالى : ﴿ كُلّا لَوَتُمْلُمُونَ عِلْمَ ٱليَّبَينِ * لَتَرَوْنَ ٱلجَحِيمَ * ثُمَ لَرَوْنَها عَن عِين بصيرتهم فصارت بصر بعيرتهم حديداً ، لقوله : ﴿ لَقَدْ كُنتَ فِي غَفْلَة بِنْ هَٰذَا فَكَشَفْناً عَنكَ غِفَاتُكَ فَيصَركُ اليوم حَديداً ، لقوله : ﴿ الله فهي موجودة معهم هيهنا وفي إهابهم ، لقوله تعالى : ﴿ وَالِكُ مَا كُنتَ بِنْهُ تُحبِدُ ﴾ [٢٧/٥٠] وإلا فهي موجودة معهم هيهنا وفي إهابهم ، لقوله تعالى : ﴿ وَإِلّا فَهِي مُوجودة معهم هيهنا وفي إهابهم ، لقوله تعالى :

تتمة تنبيهية

اعلم إن في هذا المقام أبحاث قوية وتحقيقات شافية يتكفل لدفع شكوك وشبه أوردت على مسئلة المعاد الجسماني وبعث الأبدان ورد الأرواح إليها، حسب مانطقت به الايات القرآنية وجائت به الشريمة النبوية على الصادع بها وآله السلام والتحية عوائبات وجود عالم آخر مقداري غير هذا العالم في داخل حجب السموات والأرض، غائب عن شهود هذه الحواس الدنياوية ، فيه جنة السعداه وجحيم الأشقياء، ذكر ناها في كتابنا المسمى بالمبدء والمعاد ، لولا مخافة الخروج عن طور التفسير لأوردتها جملة ، فمن أراد نلير اجع إلى هناك ، لكن الواجب على المستبصر أن يعلم هنا هذا القدر الذي نذكره منها إجمالا . وهو أن عمدة شبه المنكرين للمعاد الجسماني وإشكالاتهم أمور :

أحدها : هو الذي ذكره الله تعاتمي حكاية عنهم وأزاح فساده ووقى شره في عدة مواضع من القرآن ، منها مامرٌ في هذه السورة سؤالا وجواباً .

ومنها ما ذكره في سورة مريم بقوله : ﴿ وَيَقُولُ ٱلْإِنْسَانُ أَلِوَا مَامِتُ لَسَوفَ

ـ٧٠_ سورة السجدة

أَخْرَجُ خَيَّا * أَوَلَايَدُ كُو ۗ آلِانْسَانُ انَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْبًا ﴾ [٩٩-99-9]. ومنها ماذكره في سورة پس بقوله : ﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلَا وَنَسِى خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُشْهِى ٱلْمِظَامُ وَهِى رَمِيمٌ * قُلْ يُحْيِهَا آلَذِي أَنْشَاهًا أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ [٧٨-٧٨]وأسلوب إذالة الشبهة في الجميع واحد ،كما مرّ ذكره .

* * *

وثانيها: إن القيامة والبعث والحشروالجنة والنارإذا وقعت وتحقّقت فهي في أي موضع تكون ؟ أهي في السماء أو في الأرض أو فيما بينهما ؟ فإن كانت واقعة في وجه الأرض لجميع الخلايق كلها ، وقد برُهن على قدر مساحتها بحيث لا يسع أفراد الإنسان التي حصلت في مدة ألف سنة إذا بقي التناسل وارتفع الموت ، فكيف من اجتماع الأفراد الحاصلة في مدة متطاولة ودهور غير محصورة في عدد ؟ وإن كانت في داخل أطبساق السموات فكيف يوافق هذا قولة تمالى : ولا جَنَّة عَرْضُهَا ٱلسَّواتُ وَالْأَرْضُ ﴾ [١٣٣/٣] وإن كانت فسوق الأفلاك كلها ، فيكون وجودها في لاجهة مع كونها ذات جهات .

والجواب عنه : إن الآخرة هالم تامُّ برأسها ليست تنتظم مع هذا العالم في سلك واحد ، ولاهي واقعة في جهة من جهات هذا العالم ولافي حيثز من أحيازها، لكو نها نشأة ثانية غير هذه النشأة ، كما انعايراه الإنسان في نومه من الأمور العظيمة والأفلاك والصحاري الواسعة ، ليست واقعة في حيثز من أحياز هذا العالم الحسي، فهذا جواب إشكالهم من جهة المكان .

* * *

وثالثها : وهو الإشكال الناشي من جهة الزمان والحركة ، وبيانه إن وجود القيامة لابد وأن يكون في زمان مستقبل يتجدد حقيب هذا الزمان الذي نحن فيه ، فيلزم أن يتصل زمان الدنيا مع زمان الآخرة في امتداد واحد، واتصال الزمان يستلزم اتصال الحركة الحافظة له واستمرار الجسم المتحرك حركسة سرمدية دورية غير

متناهية الأُعسداد والأدوار والأكوار ، وهذا يستلزم استمرار هذه الدار وبقاء الفلك الدوار ، وهو مما يصادم القوانين الدينية والقواعد الملية ، لقوله تعالى : ﴿ لِمُنِ المُلْكُ الْيَوْمِ بِتَهِ الْوَلَا تَعْزَيْرِ هذه الشبهة المُنْكُ الَيُومِ بِتَهِ الْوَاحِدِ اللّهَ اللّهِ اللهُ ا

والجواب الحق ماوقت الإشارة إليه بقوله سبحانه: ﴿ مَا يَتْظُرُونَ الاَصَيْحَةُ وَاحِدَةٌ نَاخُذُهُمْ وَهُمْ يَخْصَمُونَ ﴾ [۲۹/۳۶] وتوضيحه على وزان ماعلمت من المذكور في دفع الشبهة الواردة من جهة المكان ، فإن الزمان والمكان متوافقان في الأحكام ، ووالين وهمتى متلازمان في نحو الوجود والقوام ، منسلكان في سلك واحد من الانتظام ، فكما ان مكان الآخرة خارج عن أمكنة هذا العالم ، فكذا زمانها خارج عن أرمنة هذه الدار الفائية ، بل هما محيطتان بهذين ، نسبة كل منهما نسبة واحدة إلى مابازائها من خصوصيات أمكنة هذا العالم وأزمنته .

أولانرى انه قدهبر عن زمان الآخرة بناية التلة، لقوله، ورما أمر ألساعة إلا كَلَمْعِ الْبَصُو اَوهُو آقُرُبُ وَ [٧٧/١٥] تنبيها على فعلية الأشياء هناك وكونها على غاية الكمال والتمام ، وأنت أذاقست مبادئ الحركات المتفاونة قوة وضعفاو سرعة وبطوء بعضها إلى بعض ، كقوى الرامين سهاماً نحو المرمى في مسافة واحدة فوجدت كلما كان أقوى قوة وأسرع حركة فهو أفل زمان حركة ، حتى لوفرضت قوة مباشرة للتحريك في غاية الشدة كانت الحركة واقعة منها دفعة واحدة، فإذا أشير إلى زمان الآخرة أشير الى أقل مايتصور من الأزمنة ، وإذا أشير إلى مكان الآخرة أشير إلى أوسع مايتصور من الأرمنة ، وإذا أشير إلى مكان الآخرة أشير إلى أوسع مايتصور الإبداع في آخرة من الأرمنة ، وإذا أسمول في [٣٣/٣] وشان البداية كشان النهاية حذوالقذة بالقذة ، وكل إنسان يرجع في آخر أمره إلى فطرته الأصلية التي خرج عنها، ودالي مبدئه الذي صدر منه مالم بتغير فطرته الأصلية بالمسخ أو الطمس ، نعوذ بالله من الحور بعد الكور.

* * *

وقد اختلفوا في أنالبرزخ الذي سيصير الأرواح إليهابعد المفارقة عن الدنيا، هوعين البرزخ الذي بين الأرواح المجردة والأجسام الطبيعية أمغيره والأكثر على أن أحدهما غير الآخر حقيقة ، قائلين بأن تنزلات الوجود ومعارجه دورية، مستدلين بأن الصورالتي تلحق الأرواح في البرازخ الأخير إنما هي صور الأعمال ونتيجة الأنعال السابقة في النشأة الدنياوية ، يخلاف صور البرزخ الأول، فلا يكون أحدهما هين الآخر، لكنهما مشتركان في كونهما عالماً غير مادي وجوهراً غيرطبيعي .

وأقر لفيه بحث كشفي لايمكن عرضه لغير المكاشف على وجهه ، إلاأنه يجب أن يعلم كل سالك أن وحدة الجواهر العالية والمبادي المتعالية ليستمن قبيل وحدة الأضخاص الطبيعية الواقعة في عالم التضايق والتصادم والتضاد، ويعلم أيضاً إن وحدة الموضوع التي اعتبرها المنطقيون في شرائط التناقض لابد أن يختص بما يتحقق في الماديات ، حتى يثبت التناقض بين الأمرين المتناقضين ، وإلافكثيراً ما يجتمع المتناقضات في موضوع غير طبيمي موجود في غير هذا العالم، فإن المتقابلات حاضرة عندالمرتفعين عن حضيض هذا الأدنى، وصدق الكلي الطبيعي على أفراده المتقابلة تنبهك على هذا، وكذلك الحكم عندما يتصور العقل وجوداً وعدماً وسواداً وبياضاً لشيء واحد.

ومما يدل على ماذكرنا قوله تعالى: ﴿ هُوُ الْآوَّلُ وَالْآخِرُ ﴾ [٣/٥٧] وكذاقول المحكماء إن الواجب تعالى مبدء الأشياء وغايتها ، وقولهم : إن العقل الفعال ثمرة العقل المستفاد ، كما انه مبدءً فاعلي له، وكذا ماعليه المستفقون من العرفاء ،انالعقل الأول هو الحقيقة المحمدية عندانبعائه ووصوله إلى المقام المحمود المختصيه .

وبالجملة إن العالم المتوسط البرزخي من جملة مبادي الإنسان التي قد نزلت حقيقته وماهيته منها ، وسيقع رجوع النفس إليها ، والكلام في وحدة ذلك العالم وتعدده صدوراً ووروداً كالكلام في سائر المبادي المحصلة لماهية الإنسان أولا ، والمكملة لوجودها أخيراً . فافهم واغتنم إن كنت من أهله وإلافأنت وشأنك .

* * *

والإشكال الرابع: إنه إذا صار إنسان معين غذاء لإنسان آخر، فالأجز اءالمأكولة إما أن يعاد في بدن الآكل، أوفي بدن الماكول، وأياً ماكان لايكون أحدهما بعينه مَعاداً بتمامه ,

وأيضاإذا كانانا كل كافر أو المأكول مؤمناً يلزم تعذيب المطيع وتنعيم العاصي أويلزم أن يكون الآكل كافراً معذباً والمأكول مؤمناً منعماً مع كونهما جسماً واحداً والدفاعه بمامهدناه في أن تشخص كل إنسان إنما هي بنفسه ، وأما بدنه من حيث هو بدنه فليس المتشخص إلابالنفس، بل ليس له من هذه الحيثية حقيقة ولاذات حتى يكون له في ذاته تعين بهذا الإعتبار وتوحد إلا بحسب مايتصرف فيه نفسه ومن حيث إضافته إلى نفسه ، وليس من شرط كون بدن زيد مثلا محشوراً أن يكون الجسم الذي منه صادماً كولا لسبّع أو إنسان من حيث هو جسم معين له حقيقة في نفسه لحمية أو عظمية أو عصبية محشوراً يوم القيامة ، أي بهذا الإعتبار، بل المحشور ليس إلابدن زيد بماهو بدن زيد بعملمان حفظت هخصيته بنفسه التي يكون جهة وحدتمو تشخصه وإن تبدلت بجميع أجزائه وصفاته في نفسه ، لا بأنها أجزاء بدن زيد من حيث هي أجزائه واعتبر ببقاء شخصية زيد تمام عمره مع تبدل أجزائه كلا أوبغشاً .

فاعتقادنا في حشر الأبدان يوم الجزاء ، هوأن يبعث من القبور أبدان إذار أيت كل واحد منها لقلت هذا فلان ، وذاك فلان حاعتقاداً مطابقاً للواقع للآن يكون تلك الأبدان مُثلاو أشباحاً للاشخاص الإنسانية، وذلك لأن المعلوم من الآيات والمفهوم من الشرايع والديانات أن المعاد في المعاد هومجموع النفس والبدن بعينهما دون مجرد النفس كمار آه المشاون أومع بدن آخر عنصري كمار آه بعض أومثالي كما ذهب إليه الإشراقيون، وهذا هو الاعتقاد الصحيح المطابق للعقل والشرع ، الموافق للملة والحكمة ، فمن صدَّق وآمن في المعاد بهذا فقد آمن بيوم البعث والحساب والجزاء يموقد أصبح مؤمناً حقاً ، والنقصان عن هذا خذلان بل كفر وطفيان .

ولايلزم من هذا أن يعتقد أن مشوّه الخَلْق يجب أن يَبعث مشوّه الخَلْق ، ولا الأقطع والأشلّ والأعمى والهرم يجبأن يبعثوا كذلك ، كيف وقد ورد في الأحاديث خلاف ذلك ، فعود الشكل والهيئة والمقداد هيئاً أومثلا غبر لازم ، كيف وقد ورد في الحديث (١) وإن ضرس الكافرهثل جبّل أحُده «وإن أهل الجنة جُردهُرد» (١) بل اللازم شكل من وهيئة ما ومقذارمًا مع انحفاظ النشخص .

وليس بواجب في كلفردمن الإنسان أن يحشر مع بدن من الأبدان ، بل الكاملين في العلوم إنسا يحشرون إلى الله ، مغادقين عن الأجسام بالكلية ، منخرطين في سلك الملائكة المقربين ، الذين طعامهم التسبيح وشرابهم التقديس ، وهم الذين من خشية ربهم مشفقون .

قوله جلَّ اسمّه :

قُلْ يَتَوَقَّلُكُمْ مَّلَكُ ٱلْمَوْتِ ٱلَّذِي وُكِلَّ بِكُرْئُمَّ إِلَّى دَيْكُمْ تُرْجَعُونَ ١٠٠٠

«التوفي» و«الاستيفاء»بمعنى واحد ، فالمتوقّي للنفوس والأرواح هو المخرج لها كلها من الأبدان ، بحيث لايترك منها شيئاً ، من قولك : « توفّيتُ حقّي من فلان «واستوفيته» إذا أخذتُه وافياً كاملا من غير نقصان .

وفي الكشاف نقلا عن مجاهد : «حويت لملك الموت الأرض وجُعلت لهمثل الطست يتناول منها حيث يشاء » وهذا تمثيل لتصرفه في جذب الأرواح إلى الله تعالى

⁽١) المستد: ٣٢٨/٢. والهديث مروى بألفاظ مختلفة، راجع المعجم: ٥٠٨/٣.

⁽٢) المسند، ٢٩٥/٢، الترمذي: ٦٨٢/٤، كتاب صفة الجنة، الباب ١٢.

الأية - ١١

من أصول الأشباح ، كجذب الثمار بالقوة النامية من أسافل الشجر إلى أعاليها ، وقريب منهما وي عن ابن عباس رضى الله عنهما ، قال : جعلت الدنيا بين يدي ملك الموت مثل جام يأخذ منها ماشاء الله أذاقضى عليه الموت من غير عناه ، خطو تهما بين المشرق والمغرب .

وقيل: ملك الموت يدعو الأزواحَ فتجيبه ، ثم يأمر أعوانَه بقبضها . وعنقتادة: يتوفّاهم ملكُ الموتومعةأعوان كثيرةمن ملائكة الرحمةوملائكة المذاب .

ووجه ذلك ان نزع الصورة الشريفة من مادة غير لائفة ، و قبض الروح من بدن إلى عالَم آخر أعلى رتبة منه رحمةً بالقياس إلى الصورة المنتقِلة ، وعذاب بالقياس إلى المادة المنتقلة هي عنها، فالملالكة النقالة والقوى الفعالة مو كلة من عندالله لايصال الرحمة إلى مستحقيها ، و الطبائع المنفطة والمقوى الحافظة لصورة المادة السفلية المفارقة عن الأرواح العالية ، هي من سدّنة العالم الأدنى ، و هي المسماة بملائكة المذاب ، وإن كانت في فعلها رحمة ومصلحة بوجه آخر.

فعلى هذا المراد بملك الموت الجنس , كماذهب إليه جسع ، ويدل عليه قوله:

﴿ تَوَقَّهُ رُسُلْنًا ﴾ [8/ 8] ونسبة القبض والتوفي إلى ملك الموت وأعوانه من قبيل
نسبة الفعل إلى الآلة ، لئلا ينافي قوله تعالى : ﴿ أَنَهُ يَتَوَفِي ٱلْأَنفُسَ حَبِنَ مَوتِهَا ﴾
نسبة الفعل إلى الآلة ، لئلا ينافي قوله تعالى «الذّي وُكُلّ بِكُمْ » إذا لتوكيل تفويض الأمرإلى
غيره القبام به ، وليس هيهنا تفويضٌ محضُّ و لاجبر محض ، بل أمر بين أمرين ،
أي وُكُل ملك الموت بقبض أدوا حكم أجمعين أووا حداً واحداً حتى لايبقى أحد
منكم .

ثُمَ إِلَىٰ رِبِكُم تُرجَعُونَ بَجِذَبَة ﴿ ارجِعَى ﴾ وإن كان الواصل إلى حضرته هم النفوس المطمئنة فاختص هذا الخطاب بهم في قوله تعالى : ﴿ يَاأَيْنَهَا ٱلنَّفَسُ ٱلمُطَّمِئِنَةُ ٱدَّجِعي إِلَىٰدَبِكِ رَاضِيَةٌ مَرْضِيَّةً﴾ [٢٧/٨٩] و الباقون يحشرون إلىجزاء ربهم من الثواب والعقاب . وروى عكرمة عن ابن عباس (۱۰ قال قالدسول الله قط : «الأمراض والأوجاع كلها بريد الموت ورسل الموت ، فقال ؛ كلها بريد الموت ورسل الموت ، فقال ؛ يأيها العبد كمْ خبر بعد خبر ؟ وكمرسول بعدرسول ؟ وكم بريد بعد بريد ؟ أنا الخبر الذي ليس بعدي خبر ، وأنا الرسول . أجبّر بك طائعاً ومكرّماً .

فإذاقبض روحه وتصارخوا عليه ، قال : على مَن تصرخون وعلى مَن تبكون ؟ فواقدما ظلمتُ له أجلا ولاأكلت له رزقا ، بل دعاه ربه ، فليبك الباكي على نفسه ، فإن لي فيكم عودات وعودات حتى لا أبقى منكم أحداً» .

و مذا الحديث قدل على مابيناه من كون القابض للأزواح إنسا نصب من الله الإيصال كل آحد إلى جوارالله ورحمته ودعوة ربه ، لاللنقمة والعذاب ، إلاان النفوس الشقية الجاملة بنعمة الله و رحمته مستوحشون عن الحق لإلفهم بهذا العالم وأنسهم بالحشرات واعتبادهم باللذات الحسيسة ومقارنة الموذيات ، كما أشار إليه فوله في المجلسة ومقارنة الموذيات ، كما أشار إليه فوله في المجلسة ومقارنة الموذيات ، كما أشار إليه فوله في المجلسة ومقارنة الموذيات ، كما أشار إليه فوله في المجلسة ومقارنة الموذيات ، كما أشار إليه فوله في المجلسة ومقارنة المحسودة ومقارنة الموذيات ، كما أشار إليه فوله في المجلسة ومقارنة المجلسة ومقارنة المحسودة ومقارنة المحسودة والمؤلسة المحسودة والمؤلسة المحسودة والمحسودة والمحسودة

رموزقرآنية ولوائح ربانية

منها انه يستفاد للمنامل في هذه الآية ونظائرها أنك قاصد إلى دبك مة يوم خلفت نطقة في الرحم وتعلقت بها نفسك ، فإنك أبدا منتقل منحالة هي أدون إلى حالة هي أعلى وأشرف ومن مرتبقهي أنقص إلى أخرى هي أتم وأكمل ، وهكذا إلى أن تلقى دبك وتشاهده ويوفيك حسابك ، فإن لم يتعلق بك أثقال وأوزاومن جنس هذه الداد الفانية فتبقى عنده مخلدة مسرورة دهر الداهرين مع النبيين و الصديقين والشهداه والصالحين وحسن أولئك رفيقاً ، وإلافتكون من الخاسرين والمنكوسين والمسردين إلى أسفل السافلين ، ومما ينبه على ذلك قرله سبحانه : ﴿ يَا اَيُهَا ٱلانسان إنّكَ كَادِحُ الى أَسلن المُحارِدَا ﴾ [١٨٩-١٣] .

⁽١) ما يقرب منه عن الصادق عليه السلام في البحار: ١٦٦/٦.

ومنها انهذه الآية وقعت جواباً تفصيلياً للشبهة المنقولة عن المنكرين للمعاد وحشر الأجساد بعد الجواب الأول الإجمالي على الوجه الذي أوضحناه بغضل الله وإلهامه ، إذ قدعلمت إن توجه النفرس و الأرواح إلى عالم المعاد و قرب المبده الجوادأمر فطري فطرت عليه العباد ، لأن الموت نوع من الاستكمال ، لأنه بالقياس إلى البدن المنهري المركب والهيكل المحسوس عدم وموت ، ولكل استكمال بعداستكمال ، لابد من وسائط بين القوبين المخلق هي المسماة بملائكة الرحمة وملائكة المذاب ، وقد يختلفان بحسب الإضافات كما أشر ناإليه ، فملك الموت يغبض الأرواح من عالم أدني إلى عالم أعلى ، ونفس هذا القبض إمانة في هذا العالم وإحيام عالم الآخرة ، ولهذا يسمى بأبي يحيى ، لا بماظن منأنهن باب تسمية الشيء باسم ضده كماهو من عادة العرب ، بل في تسميته بهذا ورعى كلا الوجهين بحسب النسبتين .

ووجه كون الآية بياناً وموضحاً لمسئلة الحشرالجسماني إن أجناس العوالم مختلفة بعضها فوق بعض ، وقد ثبت في الحكمة الإلهية إن الطبيعة ما لم تستوف النوع الأخس لم يقصد النوع الأشرف ، ومائم تصل إلى العالم الأدنى لم يتخط إلى العالم الأعلى ، أولاترى أن المني في الرحم يزداد كمالا بعد كمال على الولاه حتى يصير إنساناً فيصير أولاذانفس نبائية ثم حيو انية ثم بشرية .. من غير أن يطفر مر ثبة من المواتب ؟

وإلى هذا المعنى آشار تعالى في كثير من الآيات الفرقانية كقوله ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ اَكْنَشَأَةُ الْأُولَىٰ فَلُولًا تَذُكَّرُونَ﴾ [٤٢/٥۶] وكقوله ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ مَاتُمُنُونَ﴾ [٤٨/٥٤].

ثم لماكانت أجناس العوالم منحصرة في أربعة : إثنان منها دوحانيان وهما عالما العقولوالنفوس، وإثنائ منها جسمانيان وهما عالماالغيب والشهادة ،فالأدواح الإنسانية لابدأن ترتحل من هذه الدارإلى الدارالآخرة عند توجهها الجبلي إلى الحق واستكمالها الفطري بحسب النشئات والحالات ، فقوله ﴿ قُلُ يَتُوفًا كُمُّ مَلكُ المُوبِ ﴾

برهان مبين وبيان متين لإثبات الحشر الجسماني عندمن له نوغّل في القو اعدالحكمية و القوانين العقلية .

* * *

ومنها: انه يجب أنيكون متحققاً عندك ان ملك الموت وأعوانه لايمدمان، بليفر قبينك وبين ماهو غير صفاتك وأجزاه ذاتك، لأن القواطع البيرهانية والسواطع القرآنية والإشارات النبوية والكلمات الوكية قائمة على أن محل الايمان والمعرفة لاينعدم، كما ورد في الحديث: «إن الأرض لاتا كل محل الايمان» وورد أيضاً: «خُلقتُم للبقاء لإللفناء» (١).

فإذا تبقّنت هذا فاعلم إن للإنسان الكامل في أيّام كونه الدنياوي أربع حياتات : النبائية و الحيوانية والنطقية والقدسية ، فالأوليان دنياويتّان و الأُخريان عنباويتان .

مثال ذلك والكلام» ووالقول» فإن له حيوة تنفسية كالنبات ، وحيوة صوتية كالحيوان ، وحيوة معنوية كالنفس القدسية ، فإذا خرج الكلام من جوف المتكلم ودنياه دخل إلى باطن السامع وأخراه، فوردأولا في جوفه _ أي في صدره _ كما قيل : وصدورُ الأحرار قبور الأسرار» ثم إلى قلبه الذي هو آخر منزله ومأواه ، فإذا ارتحل من عالم النكلم إلى عالم السمع انقطع عنه الحياتان الأوليان _ أي انقطع النفس وفني الصوت .

ولايخلوحاله بعد هذا عن أحد أمرين ، لأنه إما أن يقع في دوضة من دياض المجنة ، وذلك إذا كان الجوف الذي دخل فيه صدراً منشرحاً بمأنوار معرفة الله وإلهامات عالم ملكوته ، فيكون قرين ملائكة الله وعباده الصالحين الزائرين لهذا القبر ، وإما أن يقع في حفرة من حفرالنيران، وذلك إذا كان صدراً منشرحاً بالشر

 ⁽١) راجم البحار: ٣٤٩/٦. وجاء في علل الشرام: باب علة الخلق واختلاف أحوالهم عن الصادق عليه السلام: ١١.

الاية _ ١١

والفساد ومعدناً للشياطين والظلمات ومورداً للعنة الله ومَقته أبداً مخلداً، لقوله تعالى: ﴿ وَمَنْ الله وَمَقته أبداً مخلداً، لقوله تعالى: ﴿ وَمَنْ الله وَمَنْ الله وَلَهُمْ هَذَابُ عَظِيمٌ ﴾ [1.9/ ١٥] . فإن من البواطن والصدور ما ينزل لزيارته في كل يوم ولبلة ألف ألف من الأنبياء والأولياء عليهم السلام لغاية صفائه ونقائه وكونه مشحوناً بالمعارف الإلهية والعلوم الربانية ، والعلم صورة المعلوم وحقيقته ، فهو روضة الجنان ، ومسن الأجواف ما يقع فيه في كل يوم ولبلة ألف مجادلة ومخاصمة مع الناس ، ويكون معدن الكذب والظلموالوسواس ومنبع الوحشة والكدورة والغصة والعذاب الأليم واللعن المقيم، فهو بعينه كخفرة الجحيم .

فالقول والكلام إذاوقع إلى الصدر المنشرح بنور الايمان والمعرفة يتجرد عن العوارض المادية وينقشر عن الغواشي الظلمانية ، فيصير لُباً خالصاً معقولا لائقاً لأن يتغذى به أولو الآلباب فقد وقع في دار الجنان . وإذا هوى إلى جوف الرجل الجاهل والمستجنّ في صدره المنشرح بالكفروالخسران فقد وقع في دارالجحيم، واحترق بنيرانات ملتهبة من الحسد والشر والطغيان .

فإذا علمت هدا المثال فاعلم إن الإنسان إذا مات وارتحل عن هذا العالم وانقطعت عنه حيوته النباتية والحيوانية فقد بقيت له حياتان أخروبتان ، فبكون قبره الحقيقي الذي يدخل فيه إما روضة من رياض الجنة أوحفرة من حُفر النيران، واطلاق المقبر على ما يتعارفه الجمهور من باب التجوّز على ما يدل عليه ألمنة الشرائع الحقة، ويشير إليه الأحاديث الصحيحة الواردة في أحوال الموتى وعذاب القبور، لأن قبر كل إنسان يناسب صفاته وأعماله ولا يمكن مشاهدة القبر الحقيقي بهذه الحواس الدنياوية ، لأنه منزل من منازل الآخرة ، وإنما ينكشف أحوال القبور للمتجردين عن جلباب البشرية لغلبة سلطان الآخرة على بواطنهم ، وإنما قلنا : « انقطعت عنه الحياتان الدنياويتان » موضع «انعدمت» لآن الحقيق عندنا أن ما وجد من الأشباء فلايمكن انعدامه بالحقيقة ، وإلافيلزم أن يكون مما خرج وزال وغاب عن علماللة ،

وقالنعالى: ﴿ وَمَا يَعْزُبُ مَنْ رَبِكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي ٱلأَرْضِ وَلَافِي ٱلسَّمَاهِ ﴾ [٢١/١-].

* * *

فاذا تحقق هذا ظهر الاللجسد وجوداكما للنفس، وللقالب تكوَّناً كماللقلب، ولكل منهما قبراً حقيقياً .

فقير الحيوة الجسدانية النباتية والحيوانية هو مقدارتكو ّنها التدريجي ومدة حركتها الاستكمالية في دار الدنيا التي هي مقبرة ما في علم الله من صور الأكوان الحادثة الموجودة سابقاً ولاحقاً في علمه تعالى : أماالوجود الأول فقبل الورود في مقابر الدنيا بموتها الجسماني وهو مفاد قوله قَيْرَهِ : خُلُق الأرواح قبل الأجساد بألفي عام (١) . وأماالوجود الثاني فبعد مدة مكثها الدنياوي كما قال : ﴿وَالَى اللهِ عَلَمُ الْأَمُورُ ﴾ [104/٣] .

وأما قبرالنفس والروح فإلى مأوى النقوس ومرجع الأرواح يُكلُّ يرجع إلى أصله": ﴿إِنَّا لِيْهِ وَانَّا الِيَّهِ رَاجِعُونَ﴾ [/١٥٤/] .

فالله سبحانه أبد عبقدرته الكاملة دائرة المرش وحقيقت العقلية والنفسية، وجعلها مأوى القلوب والأرواح، وأنشأ بحكمته البالغة نقطة الفرش وجعلها مسكن القوالب والأجساد ، ثم أمر بمقتضى حكمته الأزلية وقضائه الحتمي الإجمالي وصوره الإسرافيلي لتلك الأرواح والقلوب العرشية أن تعلقت بالقوالب والأبدان الفرشية، وأمر بقدرته التفصيلي الاستعدادي أن تقبل قابلية هذه القوالب بحسب إعداد المواد واستعداد هذه الأجساد شطراً من الأزمنة والأمداد قلوب العباد وأرواح أهل الحشر والمعاد وأصحاب الرجوع إلى الله الجواد .

فإذا بلغ أجل الله الذي هو آت وقرب موعد الممات للملاقات والحيوة ، رجعت الأزواح إلى دَب الأزواح قائلين بلسان الحال والمقال : ﴿ إِنَّا لِيَهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ

⁽١) رواه في معاني الاخبار عن الصادق عليه السلام: باب معنى الامانة التي عرضت...١٠٨.

رَاجِمُونَ» [٧٥/٣] وقادت الأشباح إلى التراب الرميم ، ﴿ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفَهّا انْعُدِ وَالنفوس الشقيه انْعِدُكُم ﴾ [-٥٥/٣] وأما الأرواح المكدرة الظلمانية المنكوسة والنفوس الشقيه التي كفرت بأنعمالله وصرفها في غير ماخلقت لأجله ، قصدت مع أثقالها وأوزارها منحضيض الفرش إلى دروة العرش بأجنحة مقصوصة وقلوب مقبوضة وأيد مغلولة بحبائل النعلقات وأرجل مقيدة بقبود الشهوات و﴿ كَلِمَةٌ خَبَيْثَةٌ كَشَجَرَة خَبِيثَةٌ أَجَنَّتُ مِنْ فَرقِ ٱلأَرْضِ مَالَهَا مِنْ قَرَادٍ ﴾ [4/٣/٣] فصادوا ملعونين منكوسين معلقين بين العرش والفرش لقوله تعالى ﴿ وَلَونَرَىٰ إِذَا لَمُجْرِمُونَ نَا كِسُوا رُوْسَهُمُ عِنْدُ رَبِّهُمْ ﴾ العرش والفرش لقوله تعالى ﴿ وَلَونَرَىٰ إِذَا لَمُجْرِمُونَ نَا كِسُوا رُوْسَهُمُ عِنْدُ رَبِّهُمْ ﴾ [١٧/٣٣] .

فظهر وتبين أنا المقابر بعضها عرشية وبعضها فرشية ،فالأولى للسابقين المقربين وأصحاب اليمين ، والثانية للأشقياء والمردودين إلى أسفل سافلين، فثبت ماادعيناه أن الموت وارد على الأوصاف لاعلى الذوات ، لأنه تفريق وقطح ، لاإعدام ورفع في كمّا بَدَا كُمَّ تَمُودُونَ فَرْبِقًا مُدَىوَفَرِبُقًا حَقَّ عَلَيْهِم ٱلضَّلَالَةُ ﴾ [٢٠-٢٩/٧] وورمَنْ يُهناً حَقَّ عَلَيْهِم ٱلضَّلَالَةُ ﴾ [٢٠-٢٩/٧] وورمَنْ يُهناً مَدَى وَفَرِبَقًا حَقَّ عَلَيْهِم ٱلضَّلَالَةُ ﴾ [٢٠-٢٩/٧] وورمَنْ

فالمرشمقبرة الأرواح العرشية : «أول هاخلقالله جوهوة» الحديث (١) والفرش مقبرة الأجساد الفرشية ، ونفوسها المنكوسة المتعلقة بها .

* * *

فليعلم _ إن كان جهله بسيطاً قابلا للإصلاح والتعليم _ إن ماذكر ناهبهنا ليس

⁽١) راجع البحار: ٢٩/١٥.

مخالفاً لمابيّنا سابقاً ولاميطلا حشر الأجساد، بل تُحققه وتُصححه، لكن لغموضه ودقته يحتاج دركه إلى قلب سليم وفطرة صافية عن كدورة التعصب والتقليد ، وسمع خالِ عن غشاوة ما يتلقف من الأساتذة أويطالح من كتب المشايخ من غير بصيرة ولافهم جديد ، وقدبيّنا تفاوت هذا المطلب الشريف العالمي والدرالثمين الغالمي في بعض كتبنا ورسائلنا وتفاسيرنا لبعض السور والآيات القرآنية، وبرهنّا على حقيقة المعاد الجسماني في كتاب المبدء والمعاد بمعنى إعادة الأشخاص الإنسانية بعين هذه الأبدان ، لابمجرد أشباحها وأمثالها برهاناً صحيحاً سالماً عن النقوض ، وبياناً شافياً مبتنباً على مقدمات عقلية جازمة لايعتربها شك وطعن على ما هو دأب أهل الحكمة والمعرفة ، لامكتفياً فيه على مايقبله الجمهور ويُستحسن في المشهور ، وإن لمبكن مطابقاً للواقع كما هوعادة أصحاب الجدل في صنعة الكلام، ولابد لطالب اليقين أن يراجع إلى ذلك الكتاب في مسئلة المعاد لضيق المجال هيهنا عن تكثير المقال. وآما القدرالذي يقعله التنبيه على هذا المطلب بوجه وجيه يقنعه العاقل النبيه: إن الجسم المعين المحسوس والبدن المشكّل الملموس كالإنسان مثلا أمرمر كب من جواهر متعددة يتقوّم بهاذاته ويظهرمن اجتماعها الأبعاد الثلاثة مع أعراض لازمة أو مفارقة ، و العرض المفارق الزماني لابيقي زمانين ﴿ بَلَّ هُمَّ فِي لَبُس مِنْ خَلَّى جَديد ﴾ [١٥/٥٠] لاعلى وجه قرّره المتكلمون ، بل على وجه قرره الحكماء في الأعراض الإنفعالية ، ثم إذا بطل الناليف رجع كل جوهرمن جواهره إلى عالمه، والجوهريقوم بذاته أو بمقومات ذاته ، و العرض قائم بغيره ، ولا يجوزله الانتقال والارتحال من موضوع الدنيا إلى موضوع الآخرة .

لما حرفت أن العرض الزماني المستجيل مما لايبقى زمانين ، والأعراض المحسوسة من الكميات والكيفيات الموجودة في جواهر هذا العالم متغيرة ، لما ثبت أن الأمور الطبيعية مستحيلة من حال إلى حال ، متحركة في المقادير بحسب المنمو والذبول ، و في الكيفيات المحسوسة والاستعدادية والمختصة بالكميات

بحسب تجدد الانفعالات و الاستعدادات من المواد المنفعلة عن آثار حركات السماويات المتأثرة حمايرد عليها من تجدد آثار العلويات وتصرفها للمفليات ، كل ذلك طاعة لباريها وجاعلها بحسب الشؤون الواقعة منه بحسب : ﴿كُلّ يَوْمٍ هُوَفِي مُأْنِ ﴾ [۲۹/۵۵] التي يستدعيها إفاضة الخيرات وبتّ نعمة الكمالات بمقتضى ﴿وَانْ تَعَدُّوا نَعْمَةُ اللهِ لاَتُحْسُر مَا ﴾ [۳۷/۷۳].

وأما يواقي الأعراض السبعة النسبية فهي في وجودها وبقائها تابعة لغيرها ، لكونها معان اننزاعية فتجدد ذلك الغيريوجب تجددها ، وكل ما يكون متغيراً متبدّلاً لايمكن بقاؤه في دارالفرار وانتقاله بعينه من الدنيا إلى عالم البقاء ، فالعرض الذي شأنه التجدد والتغير شيئاً فشيئاً كالحركة وما يقع فيه من الزمان وما يطابقه ويوازيه

لايجوزآنيرتحل من هذا العالم إلى عالمالئبات والدوام ، وإلا لكان للحركة حركة وللموت موت ، فيلزم أن يكون دار البقاء دار الفناء ، فينقلب الأخرة دنياً ، والقرارفراراً ، والحقيقة بطلاناً والثبات زوالآوهدراً وهباء ، والكل مستحيل باطل.

فثبت أن عالم الآخرة غير هذا العالم بالحقيقة والماهية وهو عالم مستقلُّ تام لا ينتظم مع هـذا العالم في سلك واحدد ، ولا واحد منهما مع الآخر في سمت واحد وفي اتصال واحد زماني أو مكاني موجود أو موهوم ولا أحدهما جزء مسن الآخر ولافي جهة من جهاته ، بأن أحدهما فوق الآخر أو تحته أو قدّامه أوخلفه أو يمينه أو شماله و إلا لم يكن كل منها حالماً تاماً له محلد واحد للجهات المكانية و الامتدادات الزمانية، بلكان أحدهما داخلا في الآخرة مشمولا كلاهما لمحدد واحد لمكانه وزمانه وليس كذلك ، هذا خلف .

ومحصّل القول إن الموت إذا فرّق بين جواهر هذه الأجسام الدنياوية وثلاثى التركيب ، بقي الجواهر المفردة واضمحلت الأعراض والهيآت ، ثم إذا جاء وقت المود بأمرالله تعالى ركب جسم من تلك الجواهرتر كيباً محكما ونشأت نشأة ثانية باقية أبدالدهر ، لكون الجسم الأخروى حاصلامن محضى جهات الفاطية،

كالامكان الذاتي وغيره ، لامن جهات القابلية كالامكان الإستعدادي وصلوح المادة وحصول المزاج لامتزاج العناصر، فالأجسام مجرد الجواهر بلاأعراض هذه الدنياء ولم يكن لها صفات مستحيلة متغيرة حاصلة من انفعال المواد للاستعداد ، بل كل جوهر من جواهر الآدميين يكون في الآخرة عالمأتامابر أسه كجملة هذا العالم ، فيكون كل إنسان هناك عالماً تاماً في نفسه لاينتظم مع غيره في عالم واحد ، مع أن كل إنسان سعيد في الآخرة يحضر عنده كل مايريد ويرغب في صحبته بلحظة عين وفلتة خاطر وخطرة قلب ، وهذا عام فاش لكل واحد من السعداء ، وهو أقل مرتبة من مراتب أهل الجنان ، فالعوالم هناك عدد غير متناه ، كل منها كعرض السموات والأرضين من غير تداخل ولامزاحمة ولامضايقة، كمايعر فه المكاشفون ويشاهده المقربون .

ومماينيه على هذا أنهذا العالم الدنياويبجملة مافيه إذا أخذ مجمو عأواحداً لايحصل من الجواهر العقلية إلا على سبيل الإبداع بحسب جهات عقلية فاعلية ، لاأنه قد حصل بتمامه من جهة استعداد قابل ، ولاأيضاً وجد في مكان ولافي زمان، إذ لامكان للمكان ولازمان للزمان ، فليس لجملة الأجسام مع مامنها وفيها زمان ولا مكان ولاجهة من الجهات ولايمكن أن يقال حدث في أىوقت وفي أي مكانوجهة فهكذا _ يجب أن يعلم وينصور حال كل عالمَ من العوالم الأخروية المتعلقة بواحد واحد من أهل السعادة من الجواهر الإنسانية ، فقد علم من هذا وجه كونه تعالى رب العالمين ـ بصيغة الجمع ـ المختص بذوي العقول لأن كل عالم رباني عالم تام لايعوزه شيء من الأشياء و لايفتقر إلى امر خارج عنه وعن ملكه وعالمه وسلطانه ، فإذالم يكن شيء من الاشياء إلا و يكون في ذلك لعدم غيبة الكل عن الكل، فلايفوته شيء ﴿ فِيهَا مَاتَشْنَهِيهِ ٱلأَنْفُسُ وَتَلَذُ ٱلْاَعِيْنِ ﴾ [٧٢/٢٣] فبعد حشر الأجساد لايمكن لأحد أن يقول: هذا الجسد غيرذلك ، ولبس له أيضاً من كل وجه،أن هذا ذاك فإن هذا من الذهب وذاك من الرصاص . بلله أيضاأن يقول: هذا كان ذلك فإن الرصاص صار بالإكسير في كورة سجن الدنيا أوجهنم الآخرة هذا ، فإن كنت الاية ـ ١١

تستخبرعن أصل الذهب وسنخ جوهره ، فقلت هذاذاك وإذا استخبرت عن حقيقة الذهبية والصفاء واللطافة والنورية ، فقلت ليس هذاذاك فجوهرية هذا العبد وروحه واحدة في الدنيا والآخرة ، لكنه كان في الدنيا دنياً وفي الآخرة عليا ﴿ قُلُ كُلُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الل

ومنها بيان السر" في اختلاف نسبة النوفي ثارة إلى الله تعالى كما في قوله : ﴿ اللهُ يَتَوَفَىٰ ٱلاَنفُسَ حِينَ مُوتِهَا ﴾ [٩٣/٣٩] وتارة إلى رسله أى ملائكته ، كما في قوله تعالى : ﴿ حَتَىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُم ٱلْمَرِثُ تَوَفَّتُهُ رُسُلُنَا وَهُمَّ لَاَيْفَرِّطُونَ ﴾ [٤/٤] وتارة إلى ملك الموت ، كما في هذه الآية .

ووجه ذلك إن الإنسان نشأة جامعة روحاً وبدناً وقد بنى الله وجودكل منهما من أصول أربعة حكما سبق القول فيه حوقد ارتكز في عقول الجماهيرأن القابض لاجزاه بدنهمو المتوقي له القابض لروحه والجاذب له إلى الحق تعالى ، فإن العلة المحدثة والمبقية شيء واحد في التحقيق إذا كانت فاعلية ، والجامع الأجزاء المني والحافظ أمر واحد بالنوع والماهية ، وإنكانت متفاوت الظهور .

وتفصيل المقام إن الغاية الحقيقية في بناء هذا المسجد الجامع الإنساني الذي المجتمعت فيه أفراد الموجودات وأشخاص الكائنات ، من كل طائفة وقوم خطابة خطيب العقل على منبر دماغه بشهادة أن لاإله إلا الله ، ودلالنه بوجوده الجمعي (الحقيقي ـ ن) المتوحد في مرتبة ذاته وروحه البيطة الاجمالية التي لها أحدية جمع الجمع يوم جمعة الحقايق على وحدانية الحق سبحانه ، وامتثال خلائق قواه الإدراكية التركيبية والتحريكية أمره واستماعها في ندائه إذا نفذ إلى مسامعها صدائه ، ومثايعتها للروح وتركها لاستعمال البدن وأغراضه ومعاملاته امتئالا لأمرالله وإجابة لداعي الحق في قوله : ﴿ إِذَا نُودِي لِلصَّلوٰةِ مِنْ يَومِ ٱلجُمْدَةِ فَاسْمَوا إِلَىٰ ذِكْرِ اللهِ وَذَرُوا ٱلبَيْعَ ذَلِكَمْ مَنْ مَنْ أَنْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [٢٩/٤] وقد مرت الإشارة إلى أن وَذَرُوا ٱلبَيْعَ ذَلِكَمْ حَيْرً لَكُمْ إِنْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [٢٩/٤] وقد مرت الإشارة إلى أن الموت أمر طبيعي وسعى جبلي من القلب والقالب جميعاً .

ثم إنه قد وردت الروايات في باب المتولي لهذه الممارة والآخذ لطينة وجود هذا المسجد الجامع متفاوتة ، ففي بعضها : إن الجامع لأجزاه بدنه وترابه هم الملائكة . وفي بعضها : إن الآخذ لتراب قالبه هم رسلالله ، ليكون لهم الرسالة إلى عباده (() ، وفي بعضها : إن ملك الموت قد أخذ قبضة من التراب (⁽⁾ ، وفي بعضها : إن ملك أدوت قد أخذ قبضة من التراب (أ) ، وفي بعضها : إن ملك أدبم الأرض ()

فهذه الروايات كلها صادقة الفحوى متوافقة المعنى عند الواقف على حقيقة ذات الإنسان ، فإن في ذاته وطينته أصولا أربعة : فقيها الطينة النباتية لحياته النباتية من التغذية والتنمية والتوليد ، وفيها الطينة الحيوانية للإحساس والتحريك ، وفيها المادة النفسانيسة والمعلل الهيولاني الذي هو محل الحيوة المقلية بمعرفة الحقائق ، وفيها الطينة القدسية التي هي محلمونة الله ، وهي الفانية عن ذاتها والباقية بيقادالله .

فأما الطينة النباتية فهي التي قبضها الملائكة الموكلة بعمارة هذا العالم العنصري، فأحياها الله بالماء ، كفوله ﴿ مِنَ آلَمًا هَكُلُّ شَيْء حَيِّ ٤- [٣٠/٣١] .

وأما طينته الحيوانية فهي التي جاء بها رسلَ الله بأمره ، ﴿ قُلَ ٱلرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ [١٨٥/١٧] أي حاصلة من عالم الأمر .

وأما حصة طينته التي ينشأ منها النفس النطقي فهي التي تكون حيوتها بنفخه تعالى روحه فيها ، لقوله : ﴿وَنَفَخْتُ فِهِ مِنْ رُوحِي﴾ [٢٩/١٥] .

وأما حصة طينة من كان عبداً مؤمناً عارفاً بألة فانياً عن ذاته باقياً ببقائه تعالى فهي الذي قبضهاالله تعالى وأحياها بروح القدس ، لقوله تعالى في حق عيسى على نبينًا وآله وعليه السلام .. : ﴿ وَأَلِدَّنَاهُ بِرُوحَ ٱلْفُدُسِ ﴾ [٢٥٣/٣] .

⁽١) راجع علل الشرايع: ٢.

⁽٢) يحار الانوار: باب قضل آدم وحوا..: ١٠٣/١١. الدر المنثور: ٤٧/١.

⁽٣) بحار الانوار: الباب السابق: ١١٦.

ثم لما كان المتقرر عند (وي البصائر والألباب -كما مر ان القابض لطينة الإنسان هو المترفي له والقابض لروحه ، فتلك الطينة النباتية التي قبضت الملائكة ترابها ، وجعل الله حيوتها من الماه ، فتلك الملائكة تتوفّاها وتقبض روحها إلى الله لقوله تعالى في تتوفّاها وتقبض روحها إلى الله القوله تعالى في تتوفّاها ورحها ويتوفونها الماشية التي قبضها الرسل وأحياها الرب سبحانه بأمره ، فهم يأخذون روحها ويتوفونها لقوله التي قبضها الرسل وأحياها الله تعالى بنفخة منه إسرافيلية ، فيتوفاها ملك الموت لقوله في ملك الموت وأحياها الله تعالى بنفخة منه إسرافيلية ، فيتوفاها ملك الموت لقوله في المدسية والخميرة المقدسة الإلهية التي قبضها الله تعالى وأحياها بروح القدس فهي المقدسية والخميرة المقدسة الإلهية التي قبضها الله تعالى وأحياها بروح القدس فهي في يَوفّاها ويرفعها إليه لقوله في إلله تقوله في ألاً نفس حين مَوتِهَا في [٢١/٣٨] وقوله : في يَوفّاها والمنه واغتم . والله علي والله والله والله والله والله والله والله والقد من الله والله وا

* * *

ومنها إنه قد انكشف عند أهل الله ان العالم كله أعني ماسوى القرحقية واحدة يشتمل على الخلق والأمر ، لقوله تعالى : ﴿ أَلا لَهُ الكَخْلَقُ وَالْاَمْرُ ﴾ [٩/١٥] والأمر كله هو قلب العالم ودوحه ، لقوله : ﴿ قُلِ الرَّوْحُ مِنْ أَمْرِ دَبِيٍّ ﴾ [٨٥/١٧] لأن نسبة أحدهما إلى الآخر ، أي دوحه وبدنه ، نسبة أحدهما إلى الآخر ، أي دوحه وبدنه ، بل هما روح الإنسان وبدنه صارا بالنزول الإنسان المجزئي ، كما أن الإنسان الكامل يصير بالمروج عالماً كبيراً ، وهذا من الأمور المستبينة المستوضحة عند الراسخين في المعرفة ، ثم التعانق بين هذا الأمروهذا الخلق والإزدواج بين هذا العلوي وهذا السغلي هو حيوة العالم الكبير، كما أن التعانق والإزدواج بين روح الإنسان وبدنه هو حيوة العالم الكبير، كما أن التعانق والإزدواج بين روح الإنسان وبدنه هو حيوة العالم الكبير، كما أن التعانق والإزدواج بين روح الإنسان وبدنه هو حيوة العالم الصغير ، فكذلك النفارق بينهما هو موت الإنسان الكبير والقيامية الكبرى: ﴿ لاَ الْقِيمَ بِيَوْمِ الْقِيمَامَةِ ﴾ [٢٠/١] كما إن الافتراق بين روح الإنسان وبدنه الكبرى: ﴿ لاَ الْقِيمَ الْمِيمَامَةُ ﴾ [٢٠/١]

هو موت هذا العالم الصغير والقيامة الصغرى لقوله في الله : همّن هات فقد قامّت قياهتُهه (١) وسبب حيوة الجسد الإنساني استكمال النفس وبلوغها إلى غايتها وكمالها، ووصولها إلى عالمها ومعدنها، وسبب أسبحانه العالم بلوغ روحها إلى عالم الربوبية واختصاص ملكها لله الواحد القهسار ، والله سبحانه خالق الموت والحيوة لقوله تعالى : وحَلَق الموت والحيوة لقوله تعالى : وحَلَق الدوت والحيوة لقوله على : وحَلَق الدوت والحيوة الموت والموت والحيوة الموت والموت والمو

فإذا وقعت الواقعة وقامت القيامة يرجع الأمركله إلى الله : ﴿ إِلَيْهِ يَرْجِعُ الْأَمْرُكُلُهُ إِلَى الله : ﴿ إِلَيْهِ يَرْجِعُ الْأَمْرُكُلُهُ إِلَى الله : ﴿ إِلَيْهِ يَرْجِعُ الْأَمْرُكُلُهُ وَمِنْهَا نَامِدُ كُمْ وَمِنْهَا نَحْرِجُكُمْ تَازَةَ أُخْرَىٰ ﴾ [١٢٣/١] الخالق ، ﴿ مِنْهَا خَلْفَا لُكُمْ وَمِنْهَا نَحْرِجُكُمْ تَازَةَ أُخْرَىٰ ﴾ [٥٥/٢٠] هذا في المقيامة الصغرى، فالأرواح كلها ترجع إليه تعالى: ﴿ الله الله عَلَى الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله الله الله عَلَمُ الله الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله الله عَلَمُ والمُعلون ، لأن مبادى حصولها جهات المعدم والمقوة والإمكان .

ومن هيهنا يعلم سرشريف ، هوإن الموت لاخبر له عن أن الخلق والأمرمتى تفادق كل منهما عن صاحبه ، بل في الانسان خِلقة الحيوان والنبات مما قد فنت وتلاشت وهي في الذوبان والاضمحلال دائباً لقوله : ﴿ كُلِّ مَنَّ عَلَيْهَا فَانِ ﴾ [46/27] وبقيت حقيقة الإنسانية والملكية ، أي حقيقة عقله وروحه ، لقوله قَرَاها : ﴿ خُلقتم للمقاء ولم تخلقه اللفناء ﴾ (٢) .

مثال ذلك الجوز، فله لُبـّان - لُبُّ ولُبُّ اللبِّ - وقشران - قشرُوقشرُ القِشر-فاللبان أحدهما بمنزلة العقلوا الآخر بمنزلة الروح القدسي صالحان للاغتذاء والدواء، كما ان الحيوة الإنسانية والملكية من أهل الجنان وخدمة الرحمان، والقشر ان بمنزلة النبات والحيوان ، خلقتا للفناء والاحتراق بنار الطبيعة .

⁽١) قال العراقي: أخرجه ابن أبي الدنيا في الموت (ذيل احياء علوم الدين ٤٩٥/٤).

⁽٢) مر الحديث آنقا.

فظهر من جملة هذا أن النفوس الإنسانية تصيرفي الآخوة قوالب أهل الجنة ، مصورة بصورهم اللطيفة ، ويكون أرواحهم من المقول القادسة ، ويكون عقلهم من نور الأنوار ، وهذا المعنى مما لاينكشف إلا بالروح القدسي : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلُ اللَّهِ لَهُ نُورَا فَمَا لَهُ مِنْ أُورِا ﴿ [٣٠/٢٣] .

فهذه النفس الإنسانية هي جسم لطيف وروحها القدسي جوهو مفارق من كل الوجوه ، وهذا النور الإلهي أرفع من أن يتصور في فكر أوعقل ، لأن العقل مأوى المصورالكلية والحقائق العقلية ، وهوالمسمى بالعرش عند قوم ، وأما القوة المفكرة فهي منتهى النصورات النفسانية والعقسول التفصيلية ، ويقال لها الكرسي والصدر المعنوى عند طائفة .

* * *

وقد انتهى الكلام إلى ماعجر عن دركه جمهور الآنام ، اللهم اجمل هذه الكلمات محروسة عن ملاحظة الناقصين ، واسترها عن أعين المغرورين ، واجمل لأصحاب الغلوب الصافية نصيباً وافرأ من دركها ، ورغبة تامة في حفظها ، ثم في صونها عن الأغيار ليكون مستقرهذا المعاني صدور الآحرارالتي هي قبور الآسرار، لنكون في روضة من رياض الجنان ، ولا تجعلها في بطون الآشرار كيلا يكون في حفرة من حُفر النيران ، وهم الظاهريون الذين زينوا ظواهرهم بالنقوش المزخوفة والأقوال المزينة الملبحة الحلوة ، كالأطعمة والحلاوات ، وأهملوا بواطنهم ، بل احشوها بالنفاق والجهلوالاستكبارعن الحق والحقائق، كيطون الفجار وقبور الكفار.

همچوگور كافران بيرون حلل واندرون قهر خدا عز وجل اللهم اجمل قبرُنا روضة من رياضالجنان ولاتجملها حَفَّرُة من حَفَّرالنيران .

قوله سبحانه :

وَلُوْ تَرَى إِذِ ٱلْمُجْرِمُونَ نَا كِسُواْرُ وَسِيمْ عِندَ رَبِيمٌ رَبَّناً أَمُونِهُمْ وَبَناً أَ

جزاء « لو » محذوف ، وهو مثل : « لرأيت أمراً فظيماً » إن كانت امتناعية كما عليه الأكثرون ، و الخطاب حينئذ إما للرسول ﷺ ، أو لكل أحدكما يقال : « فلان لثيمً إن أكرمتَه أهانك » من غير أن يقصد مخاطب مخصوص .

« ولو » « وإذ » وإن كاننا للمضي إلا أنه ساغ وشاع استعمالها في كلام الله للترقب ، لأنه بمنزلة المتحقّق الوقوع ، وفيه سر آخر. ويحتمل أن يراد به التمني ، ونسبة التمني هيهنا للرسول يَنْ الله كنسبة النرجّي له في قوله تمالى: ﴿ لَمَلَهُم بَهَتَدُونَ ﴾ ونسبة التمني هيهنا للرسول يَنْ الله كنسبة النرجّي له في قوله تمالى: ﴿ لَمَلَهُم بَهَتَدُونَ ﴾ والمرادم ، وضرادهم ، فجمل الله له تمنى أن يراهم على تلك الصفة الفظيمة من انتكاس رؤسهم وحزنهم وغمهم وتأسفهم ، ليشمت بهم .

مذا ما في الكشاف ، وفيه أن هذا لايلائم كونه قلى وحمة للعالمين ، وجلالة قدره أرفع مسن الشمائة والانتقام للنشغي لسورة الغضب ، لأن هذا مسن انفعالات القرى الجرمانية المتعلقة بالمواد ، ولسه مقام العندية إلى فوق كل غرض جزئي وجراحة قلبية ، سبما وسياق الآية تدل على كون المجرمين ممن لهم شائبة نورالايمان ، إذلوسقطوا بالكلية عن نورالفطرة واحتجبوا وأساً، وانطمست نفوسهم للغلة الكفر، وزالت أنوارهم العقلية بالرين ، وانظقت أبواب المعفرة في حقم ، لم يقولوا « أبصرتُ و سيمنا » ولم يتمنوا الرجوع لأن يعملوا العمل الصالح ، لم يقولوا « وانتكاس رؤسهم إلى الجمهة ولم يكونوا موقنين ، فهؤلاه و ان احتجبوا عن لقاه الله بسبب شدة ميلهم إلى الجهة المفلية ، وانتكاس رؤسهم إلى الجمهة المفلية ، وانتكاس رؤسهم إلى الجريات والظلمات ، لكنهم لبقاء الاعتماد بالمبده

أثر تبصري

قَإِنْقَلَت: إِنْهَذَا الْانكشاف ربنا يحصل للمجرمين بعد الموت عند مشاهدة الأحوال ومعاينة الأهوال، فيعلمون بصدق الوعد والرعيد، ويصد قون خبر الرسالة قلت : هذا القدر من الايقان لا يحصل للكفار المعلموسة أبصارهم وأسماعهم بالكلية ، المحتجبة نفوسهم بالرين والظلمة الدائمة لقوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ فِي هَٰذِهِ بَالكَلِية ، المحتجبة نفوسهم بالرين والظلمة الدائمة لقوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ فِي هَٰذِهِ العَرْبُ وَالْمَانِية ، وَلا المَانِيق الله الله الله المنافقة وإن كان في الآخرة بصيراً سميعاً ، فله في الدنيا شيء من نور المصيرة الايمانية، وإن كان في خاية الضعف والقصور والآفة والمرض والمعش والسبل ، لاالعني والكمة .

سرُّ إفاضي

اعلم إنالله تعالى لماذكرمبد، خلفة الإنسان بحسب كلمن أصليه الروحاني والجسماني ، وبيتن كيفية معاده بأنه توجه معنوي لنفوسهم ، وسلوك طريق في الباطن إليه تعالى إما بالوصول والرجوع إليه تعالى وإلى رضوانه ــ إن كانت من السعداء ، وذلك يتوفي ملك موكل على جذب الأرواح إليه تعالى بطريق مستقيم وإمابالانحراف عن الصراط المستقيم والانتكاس إلى أسغل الجعيم، وذلك يتوفي

ملائكة العذاب، فحسب إياها على ماذكر فأراد أن يبين أن استنياف هذه الحركة الممنوية للنفرس الغير البالغة حد الكمال ، هل هو متصور أملا ، فكشف قناع الإبهام عن وجه هذه المسئلة على وجه ظهر استحالة رجوع النفس إلى مبده تكوّنها، كي ينقطع طمع بعض الناس في تجويز العود إلى الدنيا مرة أخرى كما ذهب إليه طائفة من الناسخية .

وهذه الاستحالة لايظهر حتى الظهور إلابنور الرسالة و ماينتهى إليه لأنعقول المعقلاء و أذهان جماهير المحكماء الغير المقتبسين أنوار حكمتهم من مشكاة النبوة والولاية فاصرة عنها، والدلائل على إبطال التناسخ غيرقاطعة، ولهذا وقع الخطاب للنبي يَهِيَهُ لاختصاصه بمشاهدة أحوالهم على وجه يمتنع لهم الرجو عإلى الدنيا، لصيرورة نفوسهم مصورة بهيئات ردية خرجت بهاعن أصل الفطرة والاستعداد، وبقيت فيها داعية الاستكمال مع بطلان الآلة المعدّة للكمال.

ومماينبهك على بطلان التناسخ واستحالة الرجوع إلى الحالة الأولى ، مقايستك حال النفس في تطوراتها وشو ناتها بحال البدن في تدرجاته وترقياته من حد الطفولية بل من أول قرار المني في الرحم إلى غاية الشيخوخة ، فكما أن للبدن بعدما خرج من القوة و الاستعداد اللذين كانا له حال كونه منياً و في كل حالة من حالات الطفولية والصبوية و المراهقية والشباب و الكهولة و الشيخوخة طوراً إذا بلخ إليه يستحيل له بحسب الطبع أن يرجع إلى حالة سابقة له ، فكذلك قيامي النفس في أوقات تكونها وبلوغها إلى مرتبة من الفعلية بعد كونها أمر أساذ جأولوحاً صافياً وعقلا هبو لانياً ، يكون بالقوة من كل الوجوه ، فإذا خرجت عن الهيو لانية وصارت بالفعل بسبب اشنغالها بالبدن ، وبسبب استعمالها للحواس والمشاعر والآلات ، سواء فيما خلقت لأجله ، حتى يكون شاكرة، أم لاحتى يصير كفورة ، فلايمكن رجوعها إلى حالتها الني كانت بحسبها بالقوة .

وبهذا الأصل دفعنا شبهة التناسخ بإذن اللهوتأييده ، فإن من جوزانتقال النفس

بعد موتها إلى جسدما يتكوّن في الرحم من المني ، يلزم عليهأن يكون شيء واحد بالقوة و بالفعل في مرتبة واحدة ، فتمنى الرجوع إلى أول الخلقة و حالة النوابية والهيولية للإنسان كما وقع للكفار على ماحكى الله عنهم بقوله : ﴿وَيَقُولُ ٱلكَافِرُ عَلَيْ مَاحَكَى الله عنهم بقوله : ﴿وَيَقُولُ ٱلكَافِرُ عَلَيْ الْمُحْسُولُ الْحَصُولُ .

ُ وفي قرله تعالى: ﴿ قُلْ يَتُوفّا كُمُمَلَكُ ٱلمَّوتِ الَّذِي وُ كُلَ بِكُمْ ﴾ [١١/٣٢] اشارة لطيفة إلى أن التوجه من هذه النشأة إلى نشئات أخرى أمر منوط بالأسباب القاصية الفاعلية والعلل الذاتية المسابقة القضائية ، فيكون التوجه إلى عالم الموت والنشأة المثانية أمراً طبيعياً ، والحركات الطبيعية المنوطة بالأسباب العالية يستحيل عليها الرجوع كما في حركات الأفلاك .

قوله سبحانه :

وَلَوْ شِنْنَا لَا تَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَنهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْفَوْلُ مِنِي لِأَمْلَانَّ جَهَنَّمَ مِنَ الِحَنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿

لما ظهر مما سبق أن رجعة النفوس إلى فطرتها الأصلية بعد أكتسابها طريقة المخذلان والشقاوة والحرمان أمرمستحيل وقعت هيهنا للأذهان الوهمانية مظنة شبهة هي أنه لماذا لم يخلق النفوس كلها من الله سعداء من أهل الهداية والرحمة ؟ حتى لايكونوا مجرمين محرومين عن درجات الجنان والسعادة والرضوان؟

فأزال تعالى هذا الوهم وأزاح إمكان وقوعه في الخارج ، لأن ماهو الواقع على أشرف الإمكانات وترجيح الأخس على الأشرف مستحيل الوقوع من الواهب الحق ، والمحال لايكون مقدوراً عليه ، لأنه لاشيء محض لا ماهية له ، وإنما هو

أمر يخترعه الوهم الكاذب .

فقال : و وَلَو شِئْنَا لَآتَيْسَاكُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا ﴾ بالتوفيق والايمان والإلجاء إياها لسلوك سبيل الرحمة والرضوان ، ولكنه ينافي الحكمة والمصلحة الكلية المقتضية لحفظ النظام على أنضل مايمكن من الوجود والقوام ، إذ لو كان الأمركما توهم لبقيت النفوس كلها على طبقة واحدة ، وفات بقاء سائر الطبقات المتصورة في حيّز الإمكان من غير أن يخرج من الكمون والبطون إلى منصّة البروز والظهور، والرحمة مقتضية لايصال كل مستحق إلى مايليق به ، اثلا يخلو أكثر مراتب هذا العالم عن أربابها ، فيبقى في العدم أمورجمة غفيرة ، ولايتمشى الأمور الخسيسة ، التي يحتاج إليها في بقاء النفوس الشريفة ، كيف ولولم يكن الكنّاس والحجّام في العالم لاضطر المحكيم إلى مباشرة الكنس والحجامة .

ولابسد أيضاً في ظهور بعض صفات الله الجلالية من وجسود أهل الحجاب والذلة والفسوة والظلمة ، البعداء عن الرحمة والمحبة والنور، وإلا فلاينضبط نظام العالم ، ولايتم صلاح المهتدين لوجود الاحتياج إلى سائر الطبقات، كما لو حنا إليه من أن المظاهر لو كانت كلها أنبياء وأولياء وأخياراً لاختل بقائهم بعدم النفوس الغلاظ والشياطين من الإنس والجن، القائمين بعمارة هذا العالم ، ألا ترى إلى ما ورد من قوله تعالى : إنى جعلت معصية آدم سبباً لعمارة العالم .

فوجب في الحكمة الحقة الإلهية ، التفاوت في الاستعدادات بالقوة والضعف، والصفاء والكدورة ، و ترتّب الدرجات على حسبها ، والحكم بوجودكل طبقة من السعداء والأشقياء في الفضائل والرذائل ، لتجلى الله سبحانه بجميع الصفات ، ويظهرمنه جميع أسمائه الحسنى، فإنالغفور، والعفو"، والعدل، والمنتقم، والتوّاب، والمضل وأمثالها أسماء لا يتجلى الحق بها إلا إذا جرى على العبد ذنب ،

ولذلك وقع في الحديث : ﴿ لَوْلَا انْكُمْ تَذَلِبُونَ لَدُهُبِ اللَّهُ بُكُمْ وَجَاءُ بقوم يذنبون، وعزالني ﷺ : ﴿ أَنِينَ المَدْنِينَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ وَجَلَالُمُسِبِّحِينَ ﴾ .

وإليه الإشارة بقوله : ﴿ وَالْكِنَّ حَتَّ ٱلْقُولُ مِنَّى ﴾ أي بحسب اقتضاء العناية الأزلية والقضاء السابق ، وكثيراً ماأطلق القول والكتابة من قِبل الله سبحانه ، ويراد الفعل من جهة مايوجبه التقدير الأزلى المنوط بالأسباب القصوى الإلهيــة ،كقوله تعالى ﴿وَحَنَّ عَلَيْهِمُ ٱلْفَولُ ﴾ [٢٥/٢١] وفو له: ﴿ كَتَبَ عَلَىٰ نَفْسِهِ ٱلرَّحْمَةَ ﴾ [٢/٤]. « لَامَلَانٌ جَهَنَّمَ » أي جهنم العلبيعة السفلية التي ستطلع نيرانها ويبرز ايلام عذابها في الآخرة ، فإن حقيقة نار الجحيم إنمانشأت من هذا العالَم ، وأما ظهورها على الأفئدة ، فهو مختصُّ بيوم الآخرة ، فكما ان الدنيا مملوّة من الكفار والفجار، فكذا جهنم الآخرة معلوة من الجن والإنس أجعمين ، وهم أكثر عمَّار هذا العالَّم من النفوس المكارة الوهمانية والأرضية الجاسية الغليظة الطبايع، لما مر ان النظام لاينصلح إلا بأن يكون هذا العالم مشحونا بالجهلة والأرذال والكفرة والمنافقين ، وان أهل الله لايكونون إلاالأقلين ، مع أن غيرهم من أشخاص المواليد ماخلقت إلا لأجلهم ،لأنهم اللُّبُّ الأصفيمن شجرة الطبيعة ، والباقي بمنزلة القشور علىمراتبها، فحقَّت عليهم كلمةُ العذابِ ، كما حقَّت على العسود والحطَّب الاحتراقُ بالنار ، لما صدر عنهم مايؤدي إلى ذلك على وجه الإختيار المنبعث عن الأسباب الغائبة لاعلى وجه الإلجاء والاضطرار، لأنهم استحبّوا العميعلىالهدى ، فوقعوا باختيارهم في المحنة والبلوى ، وأَلْقُوا أَنفسهم بأيديهم إلى الهلكين.

* * *

فإن قلت : إذا كان الكل بقضاء الله وقدَره فلماذا يعاقب اللهُ من ساقه القدرُ إلى ارتكاب الجرائم والخطيات ؟

قيل: هذا السؤال منك ناش من جهلك بحقيقة العقوبات الإلهية ، فإنك لاعتيادك بأفاعيل الناقصين من المختارين كإنعامهم على الصديق وانتقامهم عن العدوء الناشين من اعتقاد النفع ودفع ألم الفضب والغيظ ، تعتقد ان العقوبات الأخروية مسن باب الانتقام للتشفى الحاصل منه للمنتقم، فيتخلّص به عن الم التهاب نار الغضب ، هيهات إنما العقاب أمر يتعقب على فعل المخطيآت وهومن اللوازم والتبعات التي يتأدى إليه اقتراف السيئآت، وبالحقيقة النفوس العمالة في الدنيا هي بعينها حمالة حطّب نيرانها يوم الآخرة « رُب شهوة ساعة أورثت حزناً طويلا » بل نفس الشهوة هيهنا يتصور بصورة النار المضرمة هناك .

وقد أفصحالة تعالى عنهذا المعنى في قوله: ﴿ سَيَجْزُونَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [١٨٠/٧] وقوله: ﴿ وَنَا اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مُولِيكُم ﴾ [١٨٠/٧] وقوله : ﴿ إِنَّهَا هِي أَعْمَالُكُم تُودُ إِلَيْكُم ﴾ [٢٠ . ٥]

ولهذا عقّب هذه الآيّة بقوله سبحانه:

فَلُوقُواْ بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاةَ يَوْمِكُمْ هَلَاَ إِنَّا نَسِيسَكُمْ

وَذُوتُواْ عَذَابَ الْحُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۞

فجعل ذوق العذاب نتيجة فعلهم من نسيان أمر المعاد وقلّة التأمل فيه و ترك الاستعداد لها .

«والنسيان» خلاف والتذكر» ونسبته إليه تعالى إمامن باب صنعة المشاكلة ، كما في قوله سبحانه في وقله سبحانه في وقله سبحانه في وقله سبحانه في أبنيكة سبيكة سبيكة بتلها كه [۴٠/٧] و المعنى أبن انهما تُكم في المهوات أغفلكم وأنساكم عن معرفة الله وعلم المعاد ، فنسيناكم ، وإما لأن طمه تعالى بالممكنات لماكان ناشياً عن طمه تعالى بذاته الذي هوعين ايجاده لها ، ويكون علمه بها تذكراً لها لأنه علمها أولافي مرتبة داتها علماً كمالياً اجماليا . ثم علماً في مرتبة متأخرة ، هي عبن وجوداتها علماً ثانياً ، و عدم هذا العلم بشيء الذي هوالنسيان ، عبارة عن عدم ايجاده إياها عدماً ناشياً عن عدم

⁽١) في مسلم: (١٣٣/٢٦) إنها هي اعهالكم احصيها لكم.

الاستعدادات وفقدان الأسباب الموجبة إلى نحو كمالي من الوجود ، فإن للوجود والحيوة والنورية مراتب متفاوتة ، ومقابل كل مرتبة منها مرتبة من العدم والموت والظلمة .

فحيوة أهل الايسان مطلقاً مرتبة لايكون لنيرهم لاختصساصهم بقوله ﴿ إِنْ المؤمنُ حَيُّ فِي الدارين . المؤمنُ حَيُّ فِي الدارين .

وحيوة الشهداء مرتبة أخرى فوقها لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَ ۗ الَّذِينَ قَبِلُوا في سَبِيلِ اللهِ أَمُو اتَابَلُ أَخْيَاءُ عِنْدَرَبَّهُمْ يُرزَقُونَ فَرحِينَ بِمَا آتَاهُمَّ اللهُ بِنْ فَشْلِه ﴾ [٩/ ١٧٠] وحيوة الأولياء مرتبة فوق الجميع لقوله قَيْظِيل : «أبيتُ عند ربسي يطعمني ويسقيني * (الله عنه الذين قال تعالى فيهم: «هن قتلتُه فأفاديتُه» أي حيوته .

وفرقٌ بين من يكون مرزوقاً عند الرب تعالى ومن يكون يطعمه ويسعيه ربه وكذا فرق بين من يكون حياً عندالرب ومن يكون حيوته بالحق تعالى .

وبازاه كل منهذه الأقسام للحيوة قسممن الموت ، كماقال الله تعالى للكفار ﴿ لَا رَاهُ اللَّهُ اللَّهُ للكفارِ ﴿ لَا رَاهُ اللَّهُ اللّ

فالمراد بنسيان المجرمين إياه تعالى هيهنا موت الجهل، لأن معرفته ومعرفة اليوم الآخوريؤويان إلى حيوة الآخرة بلقاءالله ، لأنذات الله تعالى مبدء الأشياء وغابتها والمعرفة هنا بذر المشاهدة هناك ، لأن الدنيا مزرعة الآخرة ونسيانه تعالى إياهم لازم ، لأنه عبارة عن عدم إفاضة نورالحق عليهم لعدم خروجهم عن غلاف البشرية وحجب الشهوات والتعلقات بالأجرام الكثيفة الدنياوية حتى صارواعين هذه الحجب وقيل: النسيان هنا بمعنى الترك، أي تركتم ذكر العاقبة ، فتركناكم من الرحمة.

* * *

واعلم إن السعادة الإنسانية منوطة بشيئين : بالعلم الذي هوعبارة عن الايمان

 ⁽١) البخباري: كتباب الاعتصام بالكتاب والسنة: ١١٩/٩. ورواه أصحاب الصحاح راجع المجم المفهرس: ٤٨١/٣.

بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وبالعمل الذي حاصله تصفية مرآة القلب عن شواغل الدنيا ومستلذاتها ، وترك الأول يوجب السقوط عن درجة أهل القرب والسعادة وانتكاس الرأس، وترك الثاني يوجب العذاب الأليم، فالله سبحانه قدراعي هذه الدقيقة ، فجعل كلّا من الشقاوتين منوطة بما يوجبه ، والمعنى : فذوقوا ما أنتم فيه من نكس الرؤوس إلى عالم الجحيم والخزي والحجاب الدائم بسبب نسيان اللقاء، وزوو القذاب الخلد الأليم في دار جهنم ، بسبب ما عيلتم من ترك النظرفي أمر العاقبة وفعل المعاصي الموبقة والكبائر المهلكة ، والإخلاد إلى آرض الطبيعة السفلية، فالموت المعلي والولاك الأخروي من لوازم الكنر والجهل المركب ، والخلودفي عذاب الجحيم ونار الحميم من لوازم الإخلاد إلى شهوات الدنيا وحلاواتها التي عذاب الجحيم ونار الحميم من لوازم الإخلاد إلى شهوات الدنيا وحلاواتها التي عيبينها آلام مؤذية وصموم مهلكة .

قرله سبحانه :

إِثْمَا يُؤْمِنُ جِاَنِيْنَا ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُواْ بِهَا خُرُواْ شَكِّهَا وَسَبُحُواْ بِحَلْد رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْنَكْبِرُونَ ۞

لما ظهر من الآية السابقة كون الشقاوة الأبدية متسبّبة عن الكفر الذي هو ضربُ من الجهل بالله وآياته واليوم الآخر، وعن النقصان الذي يحصل من فعل المعاصي وترك الطاعات، أداد أن يشير إلى أن أي "مرتبة من المعرفة يحصل منه السعادة العلمية ويتخلص به من الشقاوة التي بإزائها ، وأي "مرتبة من العمل الصالح يوجب الفوز بنعيم الجنان ، والنجاة من عذاب النيران .

ولماكان الايمان اسماً جامعاً لمجموع هذين المعنيين ذكر للمؤمن خواص ثلاثة علمية قلبية، وخواص ثلالة عملية بدنية ، لبين انمجرد كلمة الشهادة من الاية ــ ١٥ ا

غير معرفة برهانية أوكشفية لايوجب الخلاص من الشقاوة الذاتية العلمية ، ومجرد الأعمال البدنية من غير تهذيب الباطن وتصفية القلب لايوجب النجاة من العذاب الأليم .

فالأولى من الصفات العلمية ، كون العبد بكثرة مزاولة المعارف الإلهية بحيث إذا ذكر بآيات الله ، أي المعارف المدكورة في القرآن ، أوأفيد بالحقائق الايمانية أو وعظ بتقوى الله والزهد الحقيقى ، تذكر بها واتمظ بمواعظها واعتبر بأمثالها ، وفهم دشور الدنيا وفنائها ، خاضعاً لآيات الله ، للين قلبه وصفاء فطرته ساجداً فانياً فيها نازلامماكان قبل ذلك من نشأته الحيوانية وعمايعتقده من حوله وقوته وقدرته، وهذا أخص خواص المؤمن الذي لايوجد لفيره كما افصح الله عنه بقوله : وإنساً الكؤمئون الذين إذا ذُكِر الله و وَجلتُ قُلُوبهُم وَإِذَائلِيتُ عَلَيْهم آياتَه زَادَتْهُم المِمَاناً كه المرابع الله و المان الدين الله و المان الذي الاوجد الإفي العارفين بالله و آياته، وهي أساس الدين وأصل سائر الحسنات .

والثانية منها: أن يكون العبد مسبحاً مقدساً ربسه حامداً له ، وهو عبارة عن نجريد ذاته عن صفات الأجسام، واتصافه يصفات الملائكة، وتشبّهه وتخلقه بأخلاق القد، فذلك هو تسبيح المؤمنين حقاً، كما صرح به بعض أثمة العلموالعرفان، ووجه ذلك ان كثرة مزاولة الفعل والرسوخ في الإتصاف بصفة على الكمال يؤدى بصاحبه إلى صبرورته من حقيقة ذلك الفعل وجنس تلك الصفة ، أو لاترى ان كثرة تسخسن الحديد بمجاورة المناربو اسطة النفاخات تؤدى به إلى أن يكنسي صورة النارية ويفعل فعلها ، فلا تتعجب من صيرورة المؤمن الحقيقي مفارقاً محضاً كالملائكة المقربين فعلها ، فلا تنعجب من صيرورة المؤمن الحقيقي مفارقاً محضاً كالملائكة المقربين الذين شأنهم التسبيح والتقديس ، لأن دأب العرفاء والحكماء تجريد الحقائق عسن الزوائد والمدخصات ، وتنقيح المقاصد عن الفضول و الحشوبات ، والتفرقة بين الذاتي والعرضي في كل باب ، كيف والتعقل ليس معناه في مصطلح القوم إلا هذا التجريد والتوحيد الواقعتين منهم دائماً بلغوا إلى

مرتبة التجرد عن الخلائق ، والترحيد عن الغواشي البدنية ، حتى عرفوا وشاهَدوا تنزيه الباري وتوحيده وحمدوه حق حمده .

والثالثة: إنهم لايستكبرون عن سماع آباته، كما يستكبرعنه من بصرمستكبراً كأن في أذنيه وقراً ، لأنه لايبلغ إلى مقام الايمان إلابسماع العلوم والآيات ونحوه قوله تعالى : ﴿ إِن الذَبِنَ أُوتُوا آلَيلُمْ مِنْ قَبلِهِ إِذَا يَتَلَىْ عَلَيهِم يَجْرُّون لِلاَّذَقَانِ سُجداً وَيَقُولُونَ سُبحانَ رَبنًا ﴾ [١٠٧/١٧] ولا يتكبرون آيضاً على أحد بظهور صفات النفس والانانية ، وذلك لفنائهم ذاتاً وصفة واستغراقهم في شهود ذاته تعالى وصفاته كيف والوجود مقصورعندهم على ذاته تعالى وصفاته والوجود مقمور عندهم على ذاته تعالى وصفاته

وأما خواصهم الثلاثة العملية فهي التي ذكرها الله في قوله سبحانه :

تَجَانَ جُنوبهم عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبُّهُمْ

خُوقًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقَنَاهُمْ يُنفِقُونَ ١

« التجافي عن المضاجع » ظاهراً تنحي أبدانهم عن الفراش ومواضع النوم لصلوة الليل، لأنهم المتهجدون بالليل القائمون عن مواضعهم للصلوة ـ عن الحسن ومجاهد وعطا ، وهو المروي (١) عن أبي جعفر وأبي عبدالله فيلين .

وباطناتنحي أرواحهم بحسب قواهم العملية عن الغواشي الطبيعية والشواخل المجسمية التي تلي المجنبة السافلة منها ، والقيام عن المضاجع البدنية والخروج عن عالم الأجسام بقطع التعلقات ومحو الآثار ، أو عن عالم الإمكان بمحوالصفات .

روى الواحدي (٢) باسناده عن معاذ بن جبل وقال: بينانحن مع رسول الله

⁽١) تفسير البرمان: ٢٨٤/٣.

⁽١) أسباب النزول للواحدي: ٢٦٢. وفيه فروق.

صلى الله عليه وآله في غزوة تبوك ، وقد أصابنا الحرّفنفرّق القوم ، فإذا رسول الله صلى الله عليه وآلـه أقربهم مني ، فدنوت منه فقلت : يا رسول الله ! أنبثني بعمل يدخلنى الجنة ويباعدني من النار .

قال : سئلتُ عن عظيم ، وإنه ليسير على من يسره الله تعالى عليه ، تعبد الله ولا تشرك به شيئاً ، وتقيم الصلوة المكتوبة ، وتؤدي الزكوة المفروضة ، وتصوم رمضان .

قال : وإن شقت أنبأتك بأبواب الجنة (١) ؟

قال : قلت : أجل يارسول الله .

قال : الصوم جُمنة ، والصدقة تكفّر الخطيئة ، وقيام الرجل في جوف الليل يبتغي وجه الله تعالى ـ. ثم قرء هذه الآية ـ.».

وقيل : نزلت في الذين لاينامون حتى يصلُّوا العشاء الآخرة .

وعن أنس (٢٠) : نزلت فينا معاشر الأنصار ، كنا نصلّي المغرب فلانرجع إلى رحالنا حتى نصلي العشاء الآخرة مع رسول الله في الله المناء الآخرة مع رسول الله في الله المناء المناء

وقيل: همالذين يصلون مابين المغرب والعشاء الآخرة ، وهي صلوة الأوابين.
وأسا دعسائهم ربهم : فهو توجههم إلى التوحيد ومقام المندية ، وعبادتهم
بمقتضى العبودية خوفاً من سخط الله والتردي في مهوى الطرد والبُعد ، أو من جهة
الاحتجاب بصفات النفس وطمعاً في بقاء ذاته ... إن كان من المقربين ... وفي رحمة
الله وجنانه ، إن كان من أهل العمل .

وعن رسول الله ﷺ (٢٠) - هإذا جمع الله الأولمين والآخرين يوم القبامة ،

⁽١) المصدر: الخير.

⁽٢) المصدر السابق: ٢٦٢.

⁽٣) ما يقرب منه في الدر المنثور: ١٧٦/٥.

جاه مناد بنادي بصوت يسمح الخلائق كلهم: سيعلم أهل الجمع من أولي بالكرم. ثم يرجع فينادي لِيقَمُ الذين كانت تتجافي جنوبهم عن المضاجع، فيقومون وهم قليل.

ثم يرجع فينادي : لِيقُم الذين كانوا يحمدون الله في البأساه والضراء ، فيقومون وهم قليل ، فيسرحون جميعاً إلى الجنة ، ثم يحاسب سائر الناس» .

وأما انفاقهم مما رزقوا : فهو ايتاؤهم الزكوة من المال وتعليمهم المعارف والحقائق على أهل الاستعداد .

قوله مبحانه ؛

فَلَا تَمْلُمُ نَفْسٌ مَّا أَغْنِي لَمُم مِن قُرَّةِ أَعْبُن بَرَآءً عِلَا كَانُوا يَعْمُلُونَ ١٠٠

أي لا تعلم نفس من النفوس - لاملك مقرب ولا نبي مرسل - ما ادّخو الله لأولئك الموسوفين بالأوصاف المذكورة وأخفاه لهم من جميع خلائقه ، لايعلمه إلا هو معا يقرّبه هيونهم من جمال الذات ولقاء نورالأنوار ، فيجدون من اللذة والسرور مالايبلغ كنهه ولايمكن وصفه ،كما في الحديث الرباني (١١) : وأعددتُ لعبادي الصائحين مالاعين وأثّ ولاأذن سمعتٌ ولاخطَرعلي قلب بشر» جزاءاً بعبا كانوا يعلمون من الأعمال القلبية والتأملات القدسية ، المستلزمة للأعمال البنية على وفق أحكام التجليات وشروق الإفاضات .

⁽١) ابن ماجة: كتاب الزهد. باب صفة الجنه: ١٤٤٧/٢.

اشر اق فرقانی

اعلم إن أسعد المخلق في الآخرة أقواهم حبالله وأشدهم شوقاً للقائه ، فإن معنى الآخرة القدوم على الله ودرك سعادة لقائه ، وما أعظم نعيم المحب المستهتر إذا قدم على محبوبه بعد طول شوقسه وتمكن من دوام مشاهدته أبد الآباد من غير مزاحم ومكدر ومنغض ورقيب وخوف الانقطاع، إلا ان هذا النعيم على قدر الحب واستيلائه وشدته ، وإن لم ينفك عن أصل المحبة مؤمن ، كما لا ينفك عباده عن أصل المعرفة ،

وإنما يحصل ذلك بشيئين :

أحدهما : قطع العلائق وإخراج حب الدنيا وما فيها من القلب ، فبقدر ما يشغل القلب بغير الله ينقص منه حب الله ويفرغ إناه قلبه عن ذكر الله بقدر اشتغاله بغيره ، لأن قلب كل أحد واحد : ﴿ مَا جَعَلَ اللهُ لِرَجُلِ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جُوفِه ﴾ [٢/٣٣] بغيره ، لأن قلب كل أحد واحد : ﴿ مَا جَعَلَ اللهُ لِرَجُلِ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جُوفِه ﴾ [٢/٣٣] والكفر عبارة عن امتلاء القلب بمحبة الباطل ، و كل ماسوى الله بالإشارة بقوله: الكريم ، والمحب النام المحبة لله من امتلاء قلبه من محبته ، وإليه الإشارة بقوله: ﴿ قُلُ اللهَ نُمْ ذَرُهُم ﴾ [٦/٤] بل هو معنى قول ﴿ لَا إِلهُ إِلاَ أَلهُ كِه على المتحقيق ، أي لا معبود ولا محبوب سواه ، ولذلك قال ﴿ اَفَر أَيْتُ مَنِ النَّخَذَ اللهُ هُواه ﴾ أي لا معبود ولا محبوب سواه ، ولذلك قال ﴿ اَفَر أَيْتُ مَنِ اللّه ومعنى الإنجلاص [٢٣/۴٥] وفي الحديث عنه قَيْلهُ : أيغض إله عبد في الأرض الهوى (١) ، ولذلك قال النبي قَيْلهُ ومن الله المناه ومعنى الإنجلاص أن يخلص قلبه لله ، فلايقي فيه شركة لغير لله ، ومن هذا حاله قالدنيا سجنه ، لأنها أن يخلص قلبه لله ، فلايقي فيه شركة لغير لله ، ومن هذا حاله قالدنيا سجنه ، لأنها مانعة له عن مشاهدة محبوبه ، وموته خلاصه من السجن وقدومه على محبوبه .

 ⁽١) في الدر المنثور (٧٣/٥): قال رسول الله (صلّى الله عليه وآله): ما تحت ظل السياء من اله
 يعبد من دون الله أعظم عند الله من هوى منبع.

والسبب الثاني لقوة المحبة قوة المعرفة لله تمالى وانساعها واستيلاؤها على القلب، وذلك بعد تطهيره من الشواغل وهي بمنزلة وضع البذر في الأرض بعد تطهيرها من المحبيش ، فيتولد من هذا البذر شجرة المحبة والمعرفة ، وهي الكلمة الطيبة التي ضربالله لها مثلا في قوله : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ اللّهِ صَربالله لها مثلا في قوله : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الكَيْمُ الشّهُ اللّهِ الإشارة يقوله : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الكَيْمُ السّلّمَ ﴾ [٢٩/١٣] وإليه الإشارة يقوله : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الكَيْمُ الطّبيّبُ ﴾ [٢٥/١٥] والله الإشارة يقوله : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الكَيْمُ عَلَيْبَ وَهِ وَلَمْ اللّهُ اللّهُ المعلق المعالم (كالخادمان) ﴿ جَرَّاءاً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [٢٧/١٣] لأن العمل الصالح كالحامل (كالخادمان) له ، وإنما فائدة العمل كله في تطهير القلب أولا من الدنيا ثم في إدامة طهارته ، وأصل الطهارة والصفاء لكونه أمراً عدمياً لايراد لنفسه بل لهذه المعرفة ، وكذا العلم المتعلق بكيفية العمل يراد للعمل ، فالعلم هو الأول والآخو .

تتمملة

الواصلون إلى هذه النعمة العظيمة ينفسمون إلى الأقوياء والضعفاء ،فالسابقون الأولون هم الذين درجتهم درجة العقول القادسة والمسلائكة المهيمة ، أول معرفتهم لله تعالى وبه يعرفون غيره ، وإليه الإشارة بقوله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَكُفُ بِرَ بِّكَ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلُّ شَيْء شَهِيدٌ ﴾ [١٨٣٣] وبقوله : ﴿ شَهِدُ اللهُ الَّا مُوكِ ﴿ ١٨٣٣] .

ومنه نظر بعضهم حيث قبل له : بمَ عرفت ربّك ؟ فقال : عرفت ربي بربي، ولولا ربي ماعرفت ربي .

واللاحقون التالون هم الذين درجتهم درجة النفوس الكلية والملائكة المديرة، فيكون أول معرفتهم بالأفعال ، ثم يترقون منه إلى صفات الله ، ثم إلى دانه ، فاقة سبحانه غاية أفكارهم كما أن الله فاهل أفكار الأولين ، وإلى هؤلاء الإشارة بقوله : ﴿ سَنُر بِهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاتِ وَفِي اَنفُيهِم حَتَى يُتَبَيَّنَ لَهُمَ انه أَلَحَق ﴾ [٥٣/٢١] وبقوله: ﴿ وَبَقُولُهُ: ﴿ وَبَقُولُهُ: ﴿ وَلَوْ لَا اللهُ وَالْحَرَافِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَالْحَرَافِ اللهُ اللهُولِيَّالِيَّالِيَّالِيَّالِيَّالِيَّا اللهُ ا

انظُرُوا مَاذَا فِي ٱلسَّمْوَاتِ وَآلَارْضِ ﴾ [١٠١/١] وبقوله: ﴿ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمُوَاتِ مِلْبَاقاً مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ ٱلرَّحَمٰنِ مِنْ تَفَاوَتِ فَٱرْجِع ٱلْبَصَرَ هَلَّ تَرَىٰ مِـنْ فَطُورٍ * ثُمَّ ٱرجِع ٱلْبَصَرَ كَرَّتِينَ ﴾ ــ الآية . [٣/٣٧] .

وَهَذَا الطريق هو الأسهل على الأكثرين ، وهو الأوسع على السالكين، ولهذا وقعت دعوة القرآن إليه أكثر ، والأمر بالندير والنفكر في بدائع الفطرة والاعتبار والنظر في آيات الآقاق والانفس خارج عن الحصر، إذ النجاة من العذاب الدائم موقوف على حب الله تعالى ، وعدم الإشراك فيه ، وهو متوقف على المعرفة ، فطلبه واجب لكونه مقدمة أمر واجب هو الخلاص من العقاب الدائم ، وما لايتم واجب المعلق إلا به فهو واجب ، فطلب المعرفة والعلم بالله فريضة على كل مسلم ومسلمة .

ايضاح تفصيلي

لك أن تقول إن كِلاالطريقين وعرَّ وصعبُّ ؛ فأوضح منهما مايستعان به على تحصيل المعرفة والتوصل بها إلى المحبة .

فاطم إن الطريق الأعلى والمشرب الأصفىعن شوب الإشراك هو الاستشهاد بالحق علىسائر اُلخلق كما هوالواقع، فإن وجودالموجودات رشح وتبع لوجوده، فينبغي أن يكون المعلوم المشهود على وفق الواقع الموجود ، إلا انه غامض دقيق، والكلام فيه خارج عن فهم أكثر الخلائق، فلافائدة في ايراده في الكتاب والتعاليم .

وأما الطريق الأسهل الأدنى فأكثره غير خارج عن حد الإفهام ، وإنما قصّرت عنه أفهامالأكثرين لإعراضهم عن التدبر في الآيات، واشتغالهابشهوات الدنيا وحظوظ النفس .

والمشتغلون بهذا الطريق الأسهل إماأنيكون نظرهم فيمايقبل الفساد والتغيّر والحركة والزمان، وموضوع علمهم الأجسام الطبيعية والفلكية و العنصرية من الحيثية المذكورة، وبحثهم عن معرفة أنواعها وعوارضها الذاتي بالبرهان المستفاد من العلمة القريبة كالمادة والصورة في الإدراك التصديقي أوبالحد المستفاد من الجنس والفصل في الإدراك التصوري ، فيسمى علمهم علماً طبيعياً، وهم الحكماء الطبيعيون الذين يصلون إلى معرفة الله تمالى والاعتقاد بوجود ذاته وصفاته وأفعاله من طريق الحركة وعوارضها، وبهذا الطريق صلك الخليل المنهج على ماحكى الله عنه بقوله : وفقاً خَنَّ عَلَيهِ اللّهِ الْعَالِيُ اللّهِ الْعَالِيَ اللّهِ الْعَالِيَ اللّهِ الْعَالِيَ اللّهِ الْعَالِيَا).

وإن كان تظرهم في حقائق الممكنات مطلقاً ومباديها وغاياتها الثابتة المخارجة عن المحركة والزمان ، وموضوع علمهم الموجود المفارق عن المادة ولواحقها في الوجود و التعقل جميعاً ، وبحثهم عن البات أنواهه و عوارضه بالبرهان الضروري الأزلي الدائم ، المستفاد من قاعل الوجود وغايته ، وبالحد المستفاد منهما أيضاً ، إذا لصورة في المفارقات غير مفتقرة إلى حلة مقارنة ، بل انما يتقرم ذاته وماهيته مما يتقوم به وجوده، لما تقور هناك ان « لم هو » و« ما هو » في البسائط المفارقة شيء واحد ، فيكون معرفتهم هذه علماً إلهياً وهم المحكماء الإلهيون ، لأن غاية معرفتهم وحكمتهم هوالوصول إلى الحق الأول ومجاوريه من الملكوت الأعلى.

بل غاية هذين العلمين جميعاً وشهرتهما معرفة الباري جلت أسمائه إلا ان في الأدون منهما حصلت بتوسط معرفة النفس التي هي مرقاة معرفة الرب ، كما في الحديث المشهور (١) وفي الأعلى من غير توسطها .

* * *

وأماالطريقة التي هيفوق تبنك الطريقتين، فهي النوصل إلى معرفة واته تعالى بذاته : وذلك بأن ينظر أولا إلى نورالوجود المنتشر في أهوية ماهبات الممكنات المنبسط على سطوح هياكل الممكنات ، ثم يعرف من حقيقته المطلقة التي هي أجلى من كل متصور وأول كل تصور تقدمه على كل شيء له ماهية غير الوجود ، حتى

⁽١) من عرف نفسه قفد عرف ريه.

يتكشف لممانفس حقيقة الوجود المحض المجود عن كل موضوع ومعل، والمستغني عن كل سبب فاعلي أوغائي كالمعاهيات أومقوم فصلي كالأنواع، أومقسم كالأجناس أومشخ سب فاعلي أوغائي كالمعاهيات أومتوم فصلي كالأنواع، أوالجميع كالأجسام، لأن كُلّامن هذه الأمور يسقط أوليته وتقدمه فيعلم إنه بسيط الحقيقة من كل الوجوه، غني عما سواه، مفتقر إليه ما سواه دفعاً للدور والنسلسل، فيعلم من هذا إن صفاته الكمالية عين ذاته والجميع أمروا حد فلاتكثر [في] الواجب بالذات، فيكون الباري أحدى الذات والصفات جميعاً، فيكون خالقيته بما هو ذاته ووجوده.

فإذاعلم ذاته وصفاته على هذا الوجه وعلم أنذاته وصفاته [و احد] يطم أفعاله، وأنها نهج واحد مستمر لقوله : وَوَلَنْ تَجِدَ لِسُنَةٍ آلَةِ تَبَدْبِلاً ﴾ [٣٣-٣٣] فيعلم أن أول ما صدر يجب أن يكون جوهراً قدسياً ثم جوهراً آخر كذلك إلى ماشاه الله نمن سلسلة الملائكة المقدسين ، وبتوسط أولئك المقربين سلسلة أخرى من النفوس المجردة ضرباً من التجود وضرباً من النعلق بالأجرام الدوارة شوقاً وطرباً إلى لقاه الله لو دود الإشراقات المقلية المتنالية على ذواتهم، لكل منها بو اسطة علقه فارقة قريبة مختصة، وذلك لاختلاف الحركات والآثار الدالة على اختلاف الوسائل لئلاينئلم وحدة الباري جل مجده ، وبالمجملة ينتقل من كل عال إلى سافل ويعرف من خاصية كل فاعل كيفية فعله وأثره إلى أن يستقصى الموجودات ويحيط بالعالم الموجود بنوز مبدع الوجود ، وهذه طريقة الصديقين الذين يعرفون بنور الحج ماسواه ، ولايستدلون على نور الوجود ، وهذه الظلام ، ولاعلى صباح الفطرة بليالى هذه الأجسام .

تتسمسة

ثم إن قوله تعالى وجَزَاه بِمَا كَانُوا يَعَلُونَ ﴾ قد حسم هرق أطماع المتمنين وقلع باب اغترارات المعطلين القاعدين عن تحصيل العلم والعرفان ، ظناً منهم ان مجرد دعوى الايمان أوالنشبث بأثمة هذاالمذهب أوصورة الأعمال الظاهرة يؤدي إلى نعيم الجنان ، أورضوان من العزيز الرحمان ، من غير معرفة السبب المجازي

ومن غيرتحقق الوجه الذي يؤدى العمل به إلى حصول الشمرة الأخروية التي بذرها المعرفة الثابتة في القلب أولا ، وهذه الأعمال بمنزلة السقى لها .

إذ التحقيق ان وجود الاعتقادات الايمانية والمعارف الإلهبة إذا قوي في الباطن واشتد رسوخها في القلب يؤدي بصاحبها إلى صووة النميم الأخروي ، بل هذه سيصيرهي إذا رسخت في الباطن ، كما أن الميل إلى اللذات الحسية والاعتقاد بوجودهاور كون النفس إليها والإخلاد إلى عالمها، إذا تكررت ورسخت في الباطن ينجر إلى عذاب الجحيم كما أشرنا إليه سابقاً.

وفي القرآن آيات كثيرة دالة على ثبوت هذا الانجرار ، كفوله تعالى في الأمراف : ﴿وَنُودُوا أَنْ يُلكُمُ ٱلجَنَّةُ أُورِئُندُوهُمَا بِسَاكُنتُمْ تَمَلُونَ﴾ [٣٣٧] وكفوله تعالى في يس : ﴿وَنُودُوا أَنْ يُلكُمُ ٱلجَنَّةُ أُورِئُندُوهُمَا بِسَاكُنتُمْ تَعَلُونَ﴾ [٣٣٧] وكفوله تعالى في يس : ﴿وَأَلْكِمُ مُ لَنظُلُمُ نَصْرَشَيْنًا وَلاَنجُرُونَ الآمَاكُنتُمْ تَعَلُونَ﴾ [٣٧٥٩] وفي النجم ﴿وَوَأَنْ لَيسَ لِلاِئسَانِ الآماسَئيْ وَأَنْ سَعِيهُ سَوفَ يَرَىٰ ثُمَّ يَجُزاهُ ٱلجَزَاءُ ٱلجَزَاءُ الرَّفِي وَانَّ إِلَى رَبِّكَ ٱلمُنتَهَىٰ ﴾ [٣٥٠٩] وكما في قوله تعالى: ﴿ سَجْزِيَهُم وَصَفَهُمْ ﴾ [٩٥٩٣] وقوله تعالى: ﴿ يَوْمَ نَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَبِلَتْ بِنْ خَيْرٍ مُحْضَراً ﴾ وسورة الشورى: ﴿ إِنَّا لَهُ اللهِ إِلَى اللهُ اللهِ إِلَى اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ عَبِيمًا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَبِيمًا اللهُ اللهُو

ومعايدل أيضاً على أن السعادة الأخروية والقرب عندالة والوصول إلى الخير الحقيقي منوطة بالحكمة والمعرفة ، والله الهادي والموفق لهما ، وأن الصارف للإنسان عن طلبها والباعث عن الإعراض عنها والرضاء بالجهل هو الشيطان اللمين المباعث لطلب الجاه والدنيا والشهرة عند الناس والخوف عن زوال الثروة والعزة قوله سبحانه : ﴿ الشَيْطانُ يُعِدُكُمُ النَّفَرَ وَيَامَرُكُم بِالْفَحْشَاء وَآلَتُ يَعِدُكُمُ مَنْقِرَةً مِنْهُ وَقَصْلًا وَآلَتُهُ وَالِيَّامُ كُمْ بِالْفَحْشَاء وَآلَتُهُ يَعِدُكُمُ مَنْقِرَةً مِنْهُ وَقَصْلًا وَآلِتُ وَالِيَّامُ كُمْ بِالْفَحْشَاء وَآلَتُهُ يَعِدُكُمُ مَنْقِرَةً مِنْهُ وَقَصْلًا وَآلِتُهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ الْمَحْسَاء وَاللَّهُ وَمَنْ يُؤتِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَا اللَّهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللّ

وكما ان السَّعادة الأخروية منوطة بالحكمة ، فكذلك التوغل في الدنيا

والتوسع في لذاتها وشهواتها مرتبطة بنسيان الحكمة وترك التدبّر في الآيات وفهم المعارف والبيّنات ، لقوله : ﴿ فَلَمَا نَسُوا مَاذَكُّرُ وَابِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبُوّابَ كُلَّ حَيْهِ ﴾ [وَربه عِنْحَنا عَلَيْهِمْ أَبُوْابَ كُلَّ حَيْهِ ﴾ [وبهم] الآيةوأما قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ كُذَّبُو الْإِلْإِنَّائِمَتُهُمُ الْفَذَابُ بِمَا كَانُو اَيْفَسُوْنَ ﴾ [وبهم] الآيةوأما قوله تعالى عنه المحكمة والمعرفة والتكذيب بالآيات البينات معاينت على النفس أبواب التنعمات في الدنيا، وحقيقة هذه الشهوات ليست في الدنيا، وحقيقة الناروالحسرة والندامة ، والدنيا همهنامنا عقيل ، وفي الآخرة عذاب شديد ، وذلك قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ كُفَرَ فَامَنّهُ قَلْهِلَا لُمُ اللّهِ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللللللللللللللللللللل

وقس على ذلك أيضاقوله: ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّلَهُ مَعِيشَةٌ ضَنْكَا ﴾ وقس على ذلك أيضاقوله: ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّلَهُ مَعِيشَةٌ ضَنْكَا ﴾ عقبه بقوله: ﴿ وَلَدَّهُمُ وَلَهُ الْمَعْيَى ﴿ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرَتَنِي آعْمَىٰ وَقَدْ كُنتَ بَعَبِراً ﴿ قَالَ كُذْلِكَ آلَيْكَ آلِنَاكُ آلِنَاكُ آلِنَاكُ آلِنَاكُ آلَيْكُ أَلْكَ أَلْكَ أَلْكَ أَلْكَ أَلْكَ أَلَكُ اللّهُ وَلَا لَهُ عَلَى وَلَا لَهُ اللّه المناه المنصبوالعناد والعاقل ينبغي أن يرجع إلى ذاته ويتأمل في نقمه ، ويطردعن باطنه المنصبوالعناد والعالمي والعناد والسنكبار، والسُكر الحاصل له بجاء مستحقر واشنفال بعلوم جزئية فينحصر عنده الآيات المدالة على حقيقة القرآن ووصفه، وماهية الرسول المنزل إليه كتاب الله ونعته، بحسب ماهوالمداخل في قوام كل منهما غير الأوصاف الخارجة عن ملاك الأمرفيهما، فيرى هل بجد فيها ذلالة على فضلهما وشرفهما إلامن جهة مزية علمية، وفضيلة حكمية فيرى هل بحد فيها ذلالة على فضلهما وشرفهما إلامن جهة مزية علمية، وفضيلة حكمية لهما على سائر الكتب وسائر الناس ، لاأظن عاقلا في مرية من هذا .

وهي كقوله تعالى في نعت الفرآن : ﴿ فَذْ جَاثَكُمْ مِنَ ٱللَّهِ نُودٌ وَ كِتَابٌ مُهِنَّ * فِهُدَى بِهِ ٱللهُ مَن يَهُدى بِهِ ٱللهُ مَن ٱتَّبَّعَ رِضُوانَه سُبُلُ ٱلسَلاَمِ وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ ٱلظَّلُمَاتِ إِلَى ٱلنُودِ بِاذْنِهِ وَيَعْدِبِهِمْ اِلْمَاصِرَاطِ مُسْتَقْبِمِ ﴾ [12/2-1ء]

وكَوْرُلُهُ فِي نَعْتُ الرَّسُولَ وَ اللهِ اللهِ هُوَ اللهِ اللهِ مِنْ فِي الْأُمِيِّنَ رَسُولاً مِنْهِم يَتُلُو يَتُلُو عَلَيْهِم آيَاتِهِ وَيُزَكِّيْهِم وَيُعَلِّمُهُمُ ٱلْكِتَابُ وَالْحِكْمَةَ وَاِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِنٍ ﴾ [٢عد٢] . وقال سبحانه في صفة أهل الايمان : ﴿ يُومَ تَرَىٰ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُودُهُمْ بَينَ أَيدِيهِمْ وَبَائِمَانِهِمْ ﴾ [١٧٥٧] .

و مما يدل على أن العلماء بالله ورسوله أهل الايمان خاصة قوله تعالى : ﴿ وَيَرَىٰ ٱللَّهِ إِنَّ اُوتُوا ٱلطِنْمُ الذِي اَنْوِلَ إِلَيْكَ مِنْ دَبِكَ هَرْ ٱلْحَقَّ وَيَهِدِي إِلَىٰ صِرَاطِ الْعَزِيزِ ٱلْحَمَيدِ ﴾ [٣٣٠ع] وقوله : ﴿ أَفَمَنْ يَقْلَمُ اثَّمَا أَنْوِلَ اِلَّيْكَ مِنْ دَبِكَ ٱلْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَخْمَىٰ إِنِّمَا يَنْذَكُرُ اَوْلُوا ٱلْأَلْبَابِ ﴾ [١٩٥٣] .

كذلك من تصغّح كلام الله وحديث رسو له الله و كلمات الاثمة المعصومين صلوات الله عليهم أجمعيس ، يعرف ان رأس الشقاوة كلها هو الكفر بالله وصفاته وأفعاله واليوم الآخر ، وليس الكفر إلا ضرب من الجهل المضاد للحكمة ، كقوله سبحانه : ﴿ وَاللَّهِ مُنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الْهِ الْعَلَّمُ ﴾ [١٧٧٧] .

ومما يدل على أن الجهل والنسيان منشأ العذاب في الآخسرة قوله تعالى : ﴿وَاوْلَئِكَ ٱلذَهِنَ طَبَعَ ٱللهَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَسَمْهِمْ وَآيْضَارِهمٌ وَاوْلَئِكَ هُمُ ٱلغَالِمُونَ * لاَجْرَمَ انْهَمُ فِى ٱلآخِرَةِ هُمُ ٱلْخَاسِرُونَ﴾ [١٠٩].

وكقوله تعالى في مذمة أهل الجحود : ﴿وَلَانَكُونُو اكَالَّذَهِنَ قَالُوا سَمِمْنَا وَهُمُ لايتُسْمَعُونَ ﴿إِنَّشَرَ ٱلدَّوَابِّ عِنْدَاللهِ ٱلصَّمِّ ٱلبُكُمُ ٱلذِينَ لاَيْعَلِوْنَ ﴿ وَلَوَعَلِمُٱللهُ فِيهِمْ خَيْرًا لاَيْسَمَهُمْ وَلَوْالسَّمَعُمْ تَتَوَلُوا وَهُم مُعْرِضُونَ ﴾[3ر ٢٠-٢] .

وُقُولُهُ سَبِحَانُهُ فَي مُذَمَّةَ الْمَعْرَضَيْنَ عَنَ الحَكَمَّةَ : ۚ ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِثَنُ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبَّهُ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهَ إِنَّا جَمَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَتَهُ أَنْ يَلْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقُورًا وَإِنْ تَدْمُهُمْ إِلَى الَّهِدَىٰ فَلَنْ يَهَتَدُوا إِذَا أَبْدَاكِهِ [١٨٧٥٥] .

وقد جعل الله سبحانه الرجس على النفوس الجاملة الغير العادفة بعقائق الإيمان في قوله: ﴿ وَمَا كَانَ لِيَفْسِ أَنْ تَوُمِنَ اِلآبَاذَ بُاللَّهِ وَيَجْعَل الرَّجْسَ عَلَى اللَّهَ لِايَعْلَوْنَ ﴾ والسرفيه إن من لم يبلغ إلى درجة يصير نفسه عقلا بالفعل ولم يرد إلا مايدركه المحو اس، فهومتعلق الوجود بالأجساد الدنياوية وأرجاسها الشهوية والغضبية

مثل الكلب والخنزير، والدنيا دار النجاسة وطالبها الأرجاس والأنجاس لقوله إليها: «الدنيا جيفة وطالبها كلاب» وفي الحديث (١٠) : «الدنيا ملعونة وملعون مافيها». والآيات الدالة على أن منشأ المذاب في الآخرة هو الجهل والإمراض عن تعلم الحكمة والمعرفة كثيرة لاتحصى ، إن في هذا لبلاغاً لقوم عابدين .

قوله سبحانه :

أَهَنَ كَانَ مُؤْمِنًا كَنَ كَانَ فَاسِقًا ۖ لَا يَسْتَوُونَ ۞

وكلمة «مَنْ» في الموضعين مفرد لفظا مجموع معنى، فبالاعتبار الأول أورد «كان مؤمناً » و«كان فاسقاً » محمو لين على اللفظ، وأررد «لايستوون» حملا على المفهوم كما يدل عليه قوله : « اَمَا ٱلذَّبِنَ آمَنُوا » « وَامَا ٱلّذَبِنَ فَسَقُوا » ومثله قوله تعالى : ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يُسْتَمِعُ إِلَيكَ حَتَى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ ﴾ [١٣٧ر٩].

والمراد ﴿ بالفاسق ﴾ هنا الكافر لخروجه عن الايسان لما في الآيّة التالية من ذكر عدم الخروج والتكذيب .

قال ابن أبي ليلى نزلت في علي بن ابيطالب الهل ورجل من قريش ، وقال غيره نزلت هذه الآية إلى قوله : « لَعَلَمُ مَ يَرجعُون » فيه الهل والوليد بن عقبة ، فالمؤمن علي الهل والفاسق الوليد ، وذلك انه قسال لعلي الهل : « أنا أبسط منك لساناً وأحد منك سناناً » فقال الهلا : « ليس كما تقول ياقاسق » قال قتادة : « لاوالة مااستويا ، لافي الدنيا ولاعند الموت ولافي الآخرة » .

⁽١) بحار الاتوار: ٨٠/٧٧ و ٩٩. الجامع الصغير: باب الدال ١٧/٢.

مكاشفة

إنه لما علم مماسبق غاية حسة الكافروالفاسق بحيث ينزل درجتهم عن درجة الأنعام والبهائم لقوله : هذُوقُوا عَذَابَ ٱلخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَمَلُونَ» رغاية درجة المؤمن بحيث يعلو ويفوق على كثير من خلقه تعالى ، حتى ضروب من ملائكة الله لقوله تعالى: وفَلَاتَملَمُ نَفْسٌ مَا أَخْفِى لَهُمْ مِنْ قُرَّةٍ أَعْبُنِ جَزَاءاً بِمَا كَانُوا يَعملُونَ ﴾ فيتوهم هيئا للنفوس الغير المتدرّبة في العلوم المدقيقة والأنظار اللطيفة العميقة ، إن أفراد الإنسان لماكانت متساوية الحقيقة فيمتنع أن يصير بعضهم أعلى عليين وبعضهم أسفل سافلين .

والجواب بأن هذه المتفاوت إنما يكون بالعوارض الغريبة التي لامدخلية لها في تقوّم شيه من الأقراد غير منجت (صحيح _ ن) ولايقبله الطبائع السليمة ، كيف والسبب الانفاقي لايكون دائمياً ولا أكثريا ، فلابد أن يكون علة خلود المؤمن في المجنة وعلة خلود الكافر في النار أمراً داخلا في تجوهر العبد وحقيقته وذاته ، بل الحق الحقيق بالتصديق ان الإنسان بحسب النشأة الاخروبة أنواع مختلفة حسب اختلاف الاخلاق والملكات الراسخة في باطنه ، وستظهر في القيامة بصورها المناسبة لمعانيها المتخالفة الحقائق .

وممن تفطن بهذا المطلب المنكشف بنورالقرآن واحد من الفلاسفة المعروف بفرفوريوس، القائل باتحاد العاقل والمعقول، لكن لم يبلخ نظره إلى مرتبة البالفين من رجال هذا الدين المتين ، الذي هو صراط السالكين إلى عالم الحق واليقين ، فالله سبحانه رفع نقاب الاختفاء وكشف غطاء الامتراء عن المحجة البيضاء ، وبين هيهنا نفي المماثلة بين المؤمن والكافر في الذات والحقيقة ، وسلب المساواة بين العارف والمنكر في درجة الماهية ، كما في قوله تعالى : « هَلْ يَستَوى الذينَ يَعَلَمُونَ وَالذَيْنَ لَا يُعَلَمُونَ ﴾ [١٩٧٩] . وفي القرآن آيات كثيرة دالة على أن الإنسان بحسب النشأة الباطنية متخالف النوع متبائن الحقيقة والصورة ، سيما التخالف بين المؤمن والكافر والعالم والجاهل، مثل قوله تعالى : ﴿ وَاَمْتَازُوا ٱلْهُومَ آيَهًا ٱلْمُجْرِمُونَ ﴾ [٥٩ ٥٩] وكفوله : ﴿ إِنَ الّذِينَ كَفَرُوا مِنْ الْهُ إِلَيْكَ هُمْ شَرَّ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْعُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْه

وفي حق الكافرين : ﴿ يُخْرِجُونَهُم مِنَ ٱلنُوْدِ إِلَى ٱلظَّلَمَاتِ ٱوَالِئِكَ ٱصَّحَابُ ٱلنَّارِمُمْ فِهَا خَالِدُونَ﴾ [٢/٧٧٧] وكذا قوله في حق المؤمنين ﴿ اصَّحَابُ ٱلمَيْمَنَّةِ﴾ وفي حق الكافرين ﴿ اصَّحَابُ ٱلمَشْقَةِ﴾ تنبيه بليغ على اثبات ماادعيناه .

ومها بدل أيضاً في الحديث قوله على حور الناس على صور فياتهم» (١) وقوله على الله المعربية والحنازير».

ولولا مخافة الاطناب لأوردت هيهنا برهاناً تفصيليا على هذا المطلب مما الهمني الله به يثبين منه كون الإنسان متخالف الماهية في الباطن بحسب مايخرج عقله الهيولاني من القرة إلى الفعل ، وإن كان نوعاً واحداً في الظاهر بحسب مايخرج مادته الجسمانية من القوة إلى الفعل ويتبيس إن نفسه الناطقة صورة الصور في هذا العالم ومادة المواد في عالم آخر بد إن هذا لَبلاغاً لقوم عابدين .

⁽١) السند: ٢٩٢/٢.

قوله سبحانه :

أَمَّا الَّذِينَ عَامَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّلِحَاتِ فَلَهُمْ جَنْتُ الْمَأْوَىٰ أَرُلَا بِمَا كَانُواْ فَمَا اللَّذِينَ فَسَقُواْ فَمَا وَهُمُ النَّارُ كُلَّتَ أَرَادُواْ أَنْ يَعْرَجُواْ

مِنْهَا أَعِيدُواْ فِيهَا وَقِيلَ لَمُمْ ذُوقُواْ عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنتُم بِهِ تُكَلِّيُونَ ﴿

﴿ جَنَّاتُ آلَمَاوَى ﴾ نوع من الجنان، كل منها غاية مايمكن لطائفة من الناس أن يبلغ إليها بقوة الايمان والعمل الصالح ، لأن صيغة الجمع تدل على أنها مراتب متفاوتة ، قال جلّ عزه: ﴿ وَلَقَدْ رَآهُ نَزِلَة أَخْرَىٰ * عِنْدَ سِدْرَة ٱلمُنْتَهَىٰ * عِنْدَهٰ جَنَّهُ ٱلمَادَىٰ﴾ [١٥/٤٣] -

وقيل: سمئيتبذلك لما روي عن ابن عباس، قال: تأوىإليها أرواح الشهداء. وقيل: هيعن يمين العرش ـ وقُرء : « جنة المأوى » ـ على الإفراد ـ .

و«النُزَل» ُعطاء النازل ، ثم عمّم .

والمعنى : لما فارق الحق سبحانه في الآية السابقة بين المؤمن والكافر في الحقيقة والمرتبة ، ونفي عنهما المساوات ، أراد أن ينبه على ذلك بتفصيل دواعي كل واحدة من هاتين الطائفتين عن الأخرى والفرق بين أعراضهما وغاية قصودهما ونهاية توجههما ، لأن تباين المأوى الطبيعي يدل على تباين الطبيعة المقتضية ، فإن لكل طبيعة حيزاً طبيعياً ، ولكل من الطيور ماوى خاصاً ، والتعبير عن مقام كل من القبيلتين بالمأوى تنبيه بلبخ لمن وقتى لإدراك الإشارات القرآنية والآيات الإلهية على أن السعيد مفطور في أن يعمل عمل أهل الحبنة والشقي مفطور في أن يعمل عمل أهل الجنة والشقي مفطور في أن يعمل أعمال أعمال

وأما قوله في حق الكفار: ﴿ كُلُّمَا آرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا ــ منخم ــ أَعْبِدُوا

فيها ﴾ فهونعي لهم وبيان لكيفية تردّيهم إلى عالم البوار، فإن أحدالداعيين المقتضيين إذا كان جِبلياً والآخر عرضياً اتفاقياً فلا محالة يغلب الأول على الثاني بالأغرة ، أولاترى ان عمّال الدنيا وأهل المحرف والمتوغلين في الشواخل الحسية كلما بلغوا إلى صحبة المخائضين في العلوم واستطابوا حالتهم واستنشقوا روائحهم وتهوسوا الوصول إلى مرتبتهم والخروج من ظلمة الجهالة وضيق النقص وخسّة الرذالة إلى نورالعلم وفسحة الكمالوشرف العرفان، ظبت عليهم شقوتهم وقويت فيهم جوادب الطبيعة السغلية ، وأهبطهم ثقل الأوزار والأثقال والتعلقات مثل السلاسل والأغلال حتى توصلهم إلى أسفل درك الجحيم ، لاستبلاء الميل السفلي عليهم ، وقهر الملكوت الأرضى بسبب رسوخ الهيئات الذميمة .

والآيات الدالة على أن أهل الحجاب الكلي والمتوغلين في الحسيات اضطروا إلى النردى والتقلب في الناركثيرة ، منها قوله تعالى: ﴿ وَمَاهُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾ [١٩٧/٧] وقوله : ﴿ إِنَّ ٱلذَيْنَ كَفَرُوا لَوانَّ لَهُمْ مَانِي ٱلأَرْضِ جَمِياً وَمِثْلُه مَنَه لِفَتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ بَرِمُ ٱلْفَارِضِ جَمِياً وَوَله : ﴿ وَلَهُ اللَّهُ مِنْ عَذَابُ الْبُمُ ﴾ [١٩٧/٧] وقوله : ﴿ وَلَهُ اللّهِ مَنْ مَنْ اللّهُ لِمَ عَذَابُ الْبُمُ ﴾ [١٩٧٨] وقوله : ﴿ وَلَهُ اللّهِ اللّهُ لَيْ خُرْقَى وَلَهُمْ فِي ٱلآخِرةِ عَذَابُ صَابِم ﴾ [١٨٧٨] أنْ يَعْرَبُوا مِنَ النَّارِ وَمَاهُم لَهُمْ فِي ٱلدُنْيِا خُرْق وَلَهُمْ فِي ٱلآخِرةِ عَذَابُ صَابِم ﴾ [١٩٧٨] وقوله : ﴿ وَلَهُ مَنْ اللّهُ إِنْ الْمُعْرِبُ وَلَهُمْ فِي اللّهُ عَلَى عَذَابِ النَّارِ وَبِشُسَ المَصِيرُ ﴾ [١٩٤٨] وقوله : ﴿ وَمَنْ كَفَرُفَامُنَهُ قَلْهُ لَمُ اللّهُ اللّهُ عَلَى عَذَابِ النَّارِ وَبِشُسَ المَصِيرُ وَاعْمَامُ ﴾ والمحبوم الأخروى من جنس هذه الدار ، فكل من غلب عليه جهة الحس والمحسوسات ولم يصدق بوجود عالم آخرضه الإبمان ، ولا العمل عليه الله العالى على وفق مؤداه ولا يخرج طير روحه أبدأ من قفص هذا العالم ، وبالله المالم ، والمال الجحيم وله عذاب مفيم .

قوله سبحانه :

وَلَنُذِيقَنَّهُم مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ٢

اختلف المفسرون في ماهو المراد من العذاب الأدنى ، فقيل : هو المصائب والمحن في الأنفس والآموال _ عن أبي بن كعب وابن عباس وأبي العالمية والحسن _ وقيل : هو الأسروالقتل يوم بدر _ عن ابن مسعود وقتادة والسدي _ وقيل : مامحنوا به من المينة والمجوع سبع سنين بمكة حتى أكلوا الجيف والكيلاب _عن مقاتل _ وقيل : هو الحدود _ عن عكرمة وابن عباس _ وقيل : هو عذاب القبر سعن مجاهد وروي أيضاً عن أبي عبدالة المبالح الأكثر في الرواية عن أبي جعفر وأبي عبدالة الله والدجال .

وأما العذاب الأكبر فهو عذاب الآخرة بالاتفاق.

﴿ لَعَلَهُمْ بَرَجِعُونَ ﴾ أي ليرجعوا إلى الحق ويتوبوا من الكفر، وقيل : ليرجع الآخرون عن أن يذنبوا مثل ذنوبهم ، وقيل : لعلهم يرجعون أي يريدون الرجوع إلى الدنيا ويطلبونه ، كثوله تعالى : ﴿ فَارْجِعْنَا نَعْمُل صَالِحًا ﴾ [١٢/٣٧] .

والظاهر ان هذا الوجه ناظر إلى كلام من وجه حمل العذاب الأدنى بعذاب القبر -كما نقل عن مجاهد - وهو ليس بشيء ، لأنه يلزم تعليل فعل الله تعالى بأمر عبت لافائدة فيه ، فإن إرادة الرجوع منهم إلى الدنيا بعد القيامة إرادة أمر مستحيل الوقوع كما مر ، فلا يجوز أن يكون إذاقة العذاب إياهم من الله مطلة بتلك الإرادة الوهمية الجزافية ، اللهم إلا أن يقال نفس تلك الإرادة نوع من الالم والعذاب فيهم - وهو كما ترى - .

ولا يبعد أن يراد من العذاب الأدنى نفس البقاء في الدنيا والبشرية ، فإن

⁽١ ـ ٢) مجمع البيان: ٢٣٢/٤.

البشرية كلها عذاب ، وهو منشأ عذاب القبر، بل القبرالحقيقي هو الكون في حفرة هذا القالب الدنياوي وهو موت الروح وعذابه .

وسئل عن بعض الأكابر من العذاب في القبر، فقلل القبر كله عذاب، إلا انه قبر متحرك ،كما قبل : در حبس چرخ گور روانست اين تنم .

وفي الحديث عن رسول الله على الله أواد أن ينظر إلى ميت يمشي فلينظر إلى .

مشكوة فيها مصباح

إن مفهوم الترجّي المستفاد من لفظ « لملهم » هبهنا وفي مواضع كثيرة من القرآن ممااستصعب القوم استناده إلى الله تعالى، لكونه يستعمل فيما لاقطع لوجوده من الاحتمالات المرجوّة الوقوع ، والله محيط بالأشياء من غير احتجاب وخفاه عليه ، وأيضاً «لعلى» من الله إرادة ، وإرادة الله إذا تعلقت بشيء كان ثابتاً ولم يستنع تحققه ، وتوبتهم مستحيلة الوقوع ، وإلا لم يكونوا ذائقين العذاب الأكبر ، ولم أحد من الناظرين في الكلام والباحثين في علم الكلام ، مابه يطمئن المقلب ويسكن الروع ، وكنت منتظسراً حتى يأتي الله بأمر كان مفعولا [أم أما المذكور في أقوالهم فوجوه :

أحدها: إن الترجي راجع إلى العباد لاإلى الله تعالى كقوله: ﴿ لَمُلَهُ يَتَذُكُّرُ اوَ يَخْشَىٰ﴾ [٧٣/٢٠] أي اذهبا أنتما على رجائكما وطمعكما في ايمانه ، ثم الله عالمُ بِما يؤول إليه أمره .

وثانيها : إنّ من ديدَن الملوك أنيقتصروا في مواعيدهم التي يوطَّنونأنفسهم لانجازها على أن يقولوا : و عسى ولعلّ ﴾ وحينتذ لايبقى لطالب ماهندهم شك في الفوز والنجاح بالمطلوب .

⁽١) ما بين المعقفتين غير موجودة في المطبوعة.

وثالثها : إنه جاء على طويق الاطماع دون التحقق ، لئلا يتكل العباد مثل : ﴿ تُوبُوا إِلَىٰ آتَنْهِ تَوْبَا ۚ نَصُوحًا عَسَىٰ رَبكُم أَنْ يُكَفِّرَ مَنْكُمْ سَيِآتِكُمُ﴾ [٨/٤٤] .

ورابعها : إنه وضع و لعل » موقع المجاز الاالحقيقة ، الأن الله عزوجل خلق عباده ليستمبدهم بالنكليف وركب فيهم المقول والشهوات وأزاح العلل في أقدارهم وهم وتمكنهم ، وهداهم النجدين، وأراد منهم آنيتقوا ويتوبوا إليه ليرجّح أمرهم وهم مختارون بين الطاعة والسميان ، كما ترجحت حال المرتجي بين أن يفعل وأن الإيفعل، ونظيره قوله تعالى : ﴿ لِيبُلُو كُمْ أَحَسَنُ عَمَلًا ﴾ [٧/١١] وقيل : لعل بعمنى «كي» ووجّه بأنها الاطلاع ، والإطماع من الكريم يجري مجرى المختار. وخامسها : ماقال القفال وهو أن في ولعل، معنى التكريروالتأكيد ، إذ اللام

وخامسها : ماقال الففال وهو أن في «لعل» معنى التكريروالتأكيد ، إذ الملام للابتداء ، نحو «لقد» ولقولهم « علّك » أي تفعل كذا و« عل"» يفيد التكرير ، و منه العل" بعد النهل ، فقول، القائل : « افعل كذا لعلك تظفربحاجتك » معناه : افعل فإن فعلك يؤكد طلبك ويقويك] .

* * *

وأما ماألهمنى الله به وقذف في قلبى من نوره ، وهوأن لعلم الله تعالى وإرادته مراتب منفاوتة في النزول ، فكما ان لعلمه مرتبة كمالية هي نفس ذاته بذاته ، إذ بذاته يعلم جميع الأشياء الكلية و الجزئية ، وهذا العلم ليس متكثراً بل علم واحد اجمالي ، هو واجب بالذات وهو مرآة كل الحقائق ومجلى جميع الرقائق ، وبعد ذلك مرتبة تفصيل المعقولات الكلية ، وهومرتبة القضاء الإلهى وهي مفاتيح الهيب، لقوله : ﴿وَوَيَنْدُهُ مَفَاتِحُ ٱلمَيْبُ لَايَمْلَمُهَا إلاّ هُوَ ﴾ [٥٩/١٥] وهي أيضاً خزائن الرحمة لقوله تعالى : ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْهُ إِلاَّ عِنْدُنَا خَزَائِنَهُ ﴾ [٢١/١٥] ثم بعده مرتبة الجزئيات والشخصيات المقدرة بأوقائها وأزمنتها المثبتة بهيئاتها في كتاب لا يجلّبها لوقتها إلا هو، وهذه المرتبة وعالم القدر، لقوله : ﴿وَمَا نَنْزِلُهُ إِلاَ بِقَدَرِ مَعْلُومٍ ﴾ [٢١/١٥]

ٱللهُ مَايَشَاهُ وَيَثْبِتَ وَعِنْدُهُ أُمُّ ٱلْكِتَابِ﴾ [٣٩/١٣].

وبعد ذلك مرتبة وجودات المعلومات في موادها الخارجية الجزئية المكتوبة بمداد الهيولى التي تسمى « بالبحر المسجور » و« الكتاب المبين » ، كما أشيرفي قوله : ﴿ لَوْ كَانَ ٱلبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ وَبَهِي اللّهِ ﴾ [١٠٩١٨] وفي قوله ﴿ لأرطّب وَلاَ يَابِس إلاَّ في كِنَابٍ مُبِينٍ ﴾ [عرد ٥] وهاتان المرتبتان قابلتان للتغيير ، وبهاتين الأخيرتين يتضع (بسترجع - خ) عووض التغير في علمه تعالى بالحوادث من حبث هومعلوم ، لابماهو علم، وإن كاناأمراً واحداً بالذات ، وهذا ممالا يعلمه إلا المحققون المحقون ، المتحققون بالشهود .

فكفلك الحكم في مراتب إرادته، فإن هلمه تعالى بالأشياء بعينه إرادته بمعنى مراديته لماثبت بالبرهان والكشف أن صفاته الكمالية كلهابعينه حقيقة واحدة، وبمعنى واحد بلا اختلاف حيثيات ولا تعدد جهات إلا بمجرد التعبير .

فإذا علمتَ هذا اتضّح لك حق الايضاح من مشكاة هذا المصباح كيفية نسبة هذه المفهومات التجددية والمعاني الإمتحانية الاختيارية ، التي بإزاء بعض الألفاظ الواردة في الفرآن ، المتكررة ذكرها كهذا اللفظ ، وكلفظ « الابتلاء » في قوله ﴿وَلَنْبُلُو نَكُمْ سِشَى هِ مِنَ الخَوفِ وَالْجُوعِ ﴾ وقوله ﴿وَلَنْبُلُو نَكُمْ سِشَى هِ مِنَ الخَوفِ وَالْجُوعِ ﴾ وقوله ﴿وَلَنْبُلُو نَكُمْ حَتَى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ ﴾ وقوله ﴿وَلَنْ اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

وأمثال هذه ونظائرها كثيرة في القرآن ، فافهم واغتنم وتثبت فيها ولاتكن من الخابطين ، ولا تنصرّف في كتاب الله بإخراجها عن معانيها الآصلية من غير ضرورة داعية ، واحملها على الحقيقة ، ولا تُنكر ما لم تسمعه من أحد ولم تبلغك بالنقول ولا وصل إليك من العقول ، ولا تنحصر العلوم فيما سمعته أوفهمته ، فإن لله لطائف رحمة في قلوب عباده، وكمال بدائع صنع في آراضى بلاده ، فلا تتمجب من هبوبرباح رحمته ونزول أمطارعنايته ورأفته على من يشاء وهورؤوف رحيم، واتل قوله : ﴿ وَفَوقَ وَلَ كُلّ ذِي عِلْمَ عَلِيمً ﴾ [1/ و27] ،

قوله سيحانه:

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمْنَ ذُكِّرَ بِفَايَنتِ رَبِّهِ عُمُّ أَعْرَضَ عَنْهَا ۚ إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُسْتَغِمُونَ ۞

أي لاأحداظلم لنفسه من نبت على حجج الله وبيناته التي توصله إلى درجة الكمال وقرب المهيمن المتعالى، ثم أعرض عنها جانباً ولم ينظر فيها، لأن منشأ الإعراض المجدود والانكار والمجهل والانكار والمجهل والانكار والمجهل والاستجاد، والمعنى، إن هذا القسم من الإعراض مستبعد في العقل ، كما تقول لصاحبك: « وقع بيدك مثل تلك الفرصة , ثم لسم تنتهزها » استبعاداً لتركه ، والله ينتقم منهم بأن يعاقبهم بها يستدعيه إعراضهم عن آيات الله من العذاب الدائم والعقاب الأليم الحاصل من المطرد والابعاد والسقوط عن مقتضى الفطرة .

ايضاح فرقاني

منهوم الآية تدل علىأن المراد من لفظ الموصول هم المنافقون المستعدون
بعسب نفوسهم تذكر الآيات، لاالنفوس الجرمانية الظلمانية العُسُمُ البُكم العُمي
الذين لايعقلون ، وهم المختوم على قلوبهم رأساً ، فإن الإعراض عن المعادف
والحكم والآيات عند ذكرها المستدعي لفسرب من التذكر إنما يتصور فيمن له
نوع من الفطانة البتراء والاستبداد بالرأي الذي قل من ينفق عنه المشتغلون بالأبحاث
والملوم الجزئية، وهؤلاء أشد عذاباً يوم القيامة من الذين لايستعدون بحسب الفطرة
الارتقاء إلى ذروة الكمال من هبوط النقص والوبال ومزابل الجهال .

ومما يدل على هذا ما سيذكره تعالى في الآية اللاحقة بقوله : ﴿ فَلَا تَكُنُّ

في مِرِّيَة مِنْ لِقَائِه﴾ [٢٣,٣٣٧] فيإن شأن هذه النفوس الامتراء والمراء والبحث والمجادلة وابراد الشبيه والشكوك ، وشأنه تعالمي تثبت عبده عند تزلزل الأقدام بالشكوك والأوهام وتأييده عند معارضة المجاحدين من الأقوام ،كفوله : ﴿وَلُولَااَنْ فَبَتَنَاكَ لَقَدْ كِذْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شَبِئًا قَلْهِاكُ﴾ الآية [٢١ر٧٧] .

واكثر هذه الطائفة المعرضين عن حجيج الله الناطقة والصامنة إنها اغتر "وا يفطاننهم لسماعهم وحفظهم بعض الأقوال من المشائخ والسابقين من غيرفهم ودداية، بل بمجرد قول ورواية ، وشكك اللاحق منهم السابق وطعن الاتي منهم الساضي ، يغتب بعضهم بعضاؤيلمن بعضهم بعضا، ويغناظ بعضهم من بعض بحرقة قلوبهم وألم تقوسهم ، وهم فسي المذاب مشتركون ، أولهم مع آخرهم كما ذكر الله تعالى : وكُلّمادَ عَلَتْ أَمَة لَمَنتُ اَعْتَها إلى [٣٨٧] وهم الأشرار والمنافقون ، ووَلايكُ مِن اكثرُهُم بالله إلا وَهُمْ مُشْرِكُونَ في وهم أهل البدع والأهواء شرهم كلهم على أهل الورع والذين ، وأضرهم على العلماء الربانيين ، وأهدهم عداوة للذين آمنوا، هذه الطائفة المجادلة والمخاصمة الذين يخوضون في الفروع والخلافيات ويهملون الأصول واليقينيات ، ومع هذه البلية يدعون أنهم بهذه العقول السخيفة ينصرون دين الله وبعرفون طريق الحق ، نعوذ بالله من شرووهم على الدين وإفسادهم على المؤمنين.

قوله سيحانه :

وَلَقَدْ وَاتَدِنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُن فِي مِرْفَةٍ مِن لِقَالِيهِ مُ وَجَعَلْنَاهُ هُدَى لِبَنِيَ إِسْرَاوِيلَ ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيَّةُ يَهْدُونَ إِلْمِرِنَا لَمَّا صَعَبُولًا وَكَانُوا فِالْكِتِنَا يُومِنُونَ ﴿

قره حمزه والكسائي ويونس عن يعقوب: لِما صَبَروا _ بكسر اللام والباقون بقتح اللام وتشديد الميم ، فعلى الأول وما» مصدرية والجار متعلق وبجعلنا» أى: جعلنا منهم أئمة لصبرهم ، وعلى الثاني « لَمّا » للمجازات ، وحذف الجزاء لإغناء الهناء المنقدم عنه . و«الكتاب» للجنس والضمير في «لِقَائِه» إما لمدوسي الجالاء أي من لقائك موسى ليلة الأسراء . أو يوم القيامة . أوللكتاب ، أي : من لقاء موسى الكتاب ، يعنى : إنا آتينا موسى مثل ما آتيناك من الكتاب ، ولقيناه مثل ما لقيناك من الكتاب ، ولقيناه مثل ما لقيناك من الوحي ، فلا تكن في شك من لقائك مثل لقائه كقوله : ﴿ فَإِنْ كُنْتَ في شَكَّ لِمَا القيناك الله عليه ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ ﴾ [١٠٤٧ ع] ومثل قوله همن لقائمه قوله ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمٍ ﴾ [٢٠٧ ع] وقوله: ﴿ وَلَنْحُرْحُ اللَّهُ لَا لَكُنْ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

وقيل : «من لفائه» معناه : مسن لقاه موسى إيساك فسي الآخوة ، وقيل : معناه فلاتكن _ يا محمد ﷺ حقيق من لقاء موسى الكتاب ، أي : من تلقيه بالرضاء والقبول _ عن الزجّاج _ وقيل معناه : فلاتكن في شك من لقاء الأذى كما لفى موسى الأذى _ عن الحسن .

والضمير في «جَعَلنَاه» إما لموسى وإما للكتاب لما في النورات من الأحكام وبيان الحلال والحرام، أي: وجعلنا موسى هادياً لبنى إسرائيل ــ عن قتادة ــ أو وجعلنا الكتاب هاديالهم - عن الحسن- وجعلنا منهم أثمة يهدون الناس ويدعونهم إلى مافي التورات من دين الله وشرائعه لما صبروا عليه من مشاق التكليف وتثبتهم على اليقين ،كما نجعلن من امتك أثمة يهدون مثل تلك الهداية لما صبروا هليه من نصرة الدين وتثبتوا عليه من اليقين - وعن الحسن : صبروا عن الدنيا .

ونقل فسي الكشاف: إنما جعل الله التوراة هدى لبني إسرائيل خاصة ولم يتعبد بما فيها ولد اسماعيل إلجيًا. وهذاالنقل ايضاً يدل على أن الغالب فيها الأحكام العملية التي يتطرق إليه النسخ والتغيير، دون المعارف والربوبيات المحفوظة عنها.

مكاشفات سرية ونفثات روعية

اهلم إن الفرق بين القرآن المجيد وسائو كتب الله المنزلة على الأنبياء، بأن المقرآن كلامالله وكتابه موجوه؛ القرآن كلامالله وكتابه وجوه؛ أولها: إن كلامه تعالى قوله، وكتابه فعله، والقول أقرب من القائل من الكتاب إلى الكاتب، فكلام الله أشرف من كتابه.

وثانيها: إن الكلام والقول من عالم الأمر: ﴿ إِنْمَا قُولُنَا لِمُشَى هِ إِذَا أَرَدُنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيكُونَ ﴾ [١٥٠، ٣] والكتاب من عالم الحقلق، وعالم الأمركله علوم هقلية وحقائق معنوية بخلاف عالم الحكلق، لأن العلوم والمعاني زائدة فيه على صحائف مداركها وألواح مشاعرها -

وثالثها: إنكلام الله نزل على قلب الرسول ﷺ وسره، وكتاب الله نزلت صورة ألفاظها على ألواح وقراطيس .

ورابعها: إن تلقى الكلام وتعلّمه بأن يتجلى حقيقته وتنورمعناه على قلب من يشاء من عباده ، لقوله تعالى : ﴿ مَا كَنْتَ تَدْرِي مَاٱلْكِتَابُ وَلَاٱلْإِمَانُ وَلَكِنْ جَمَلْنَاهُ نُورُا نَهدي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾ [٧٧ ٥٦] ومن علّمهالله تعالى الفرآن بهذا التعليم كان عليه من الله فضلا عظيماً ، كما قال لحبيبه بعد تعليمه : ﴿ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنُ تَمُلَمُوَ كَانَ نَضْلُ آلَةً عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴾ [١١٣٧] فنلقيه فيهي بالفرآن من حيث هوقرآن بأن يتخلق به ، إذكان الفرآن خُلقه، كما هو السروي عن بعض أزواجه حين سئلت عن خُلقه فيرهي فإن الله يقول: ﴿وَإِنَّكَ لَمَلَىٰ خُلْقٍ عَظِيمٍ ﴾ [١٩٥٨] قالت: كان خُلقه الفرآن (" وأما تلقى الكتاب وتعلمه فبالدراسة والفراثة والتلاوة ، فالأنبياء فيليل يتدارسون الكتب لقوله تعالى ﴿ كُتُبُّ يَدُرسُونَهَا﴾ [٢٩٧٣].

وسادسها: إن سائر الكتب يستوى في هداها الأنبياه والأمم، لقوله في هذه الآية: ﴿وَرَجَعُلْنَاهُ مُدَى لِبَنِي إِسْرَائِهِلَ ﴾ [٢٣/٣] وقوله ﴿مَدَى لِلنَاسِ ﴾ [١٨٥٦] وقوله ﴿مَدَى لِلنَاسِ ﴾ [١٨٥٨] وأما القرآن من حيثهو كلامفائرسول وَيَتَلِقُ مخصوص بالهداية به عندتجلى أنواره في التنزيل على قلب الرسول ، كما قال ﴿وَلَكِنْ جَمَلْنَاهُ تُورَا نَهدي بِهِ مَنْ نَشَاهُ مِنْ جَمَلْنَاهُ تُورَا نَهدى بِهِ مَنْ نَشَاهُ مِنْ جَمَلْنَاهُ تُورَا فَهدى بِهِ مَنْ نَشَاهُ مِنْ جَمَلْنَاهُ تُورَا فَهدى بِهِ مَنْ نَشَاهُ مِنْ

وثامنها : قد فرق الله بين ماشرف النبي الخاتم يَمْيَلِظٍ بإنزال الكلام على قلبه ، وبين ماشرفوا به من إنزال الكتاب ، فقال تعالى تشريفاً لموسى (ع) : ﴿ وَ كَتَبْنَا لَهُ

⁽١) المند: ١٦/٦ و ١٦٣ عن عايشة.

فِي الْأَلْوَاحِ مِنْ كُلِّشَيْءَ مَوعِظَةً ﴾ [١٣٥/٧] وقال تعالى تشريفاً لنبينا ﷺ : ﴿ فَالوَحْيُ الْمَالِيَ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ لَهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ لَهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ لَهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَّمُ عَلَمُ عَلَم

وتاسعها: إن من خصائص انزال القرآن بما هو كلام الله إنّه متى نزل على قلب أحد صار خاشعاً متصدعاً من خشية الله لقوله سبحانه: ﴿ لَوَ اَنزَلْنَا هَٰذَا اللهُ آلَنُ آلَنَ عَلَىٰ جَبَلِ لَرَ اللهُ تَخْشِيرًا لَمَ لَهُ لَلهُ للهِ اللهِ اللهِ اللهِ على قلب الرسول على خَبْسَة أَسَهُ اللهُ عَلَى قلب الرسول صار قلبه خاشعاً خاضعاً من خشية الله ، حتى قال كما هو المبروي عنه : هأقا أعلمكم بالله وأخشا كم هذه عها أن وأما انزال الكتب فليس من لو ازمه الخضوع والخشوع والنخلق بأخلاق الله ، ولذا قبل لو كانت التودات أنزلت على قلب موسى المللا لاني الألواح في حال الغضب ، وما احتاج إلى صحبة خضر المنالا لنعلمه العلم كما حكى الله تعالى عنه بقوله : ﴿ وَلَ انّبَعْكَ عَلَىٰ آنٌ تُعلِّمَنَ مِمَّا عَلَيْتُ لَنْ تَسْلَطِعَ مُعِي صَبْرًا ﴾ [المدام كا . النقل الله على الله تعالى عنه بقوله : ﴿ وَلَ انْبَعْكَ عَلَىٰ آنٌ تُعلِّمَنَ مِمَّا عَلَيْتُ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ الله عَلَيْهِ الله عَلَيْهِ عَلَى الله عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلْهُ اللهُ عَلْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلْمُ اللهُ عَلْهُ اللهُ عَلْهُ اللهُ عَلْهُ اللهُ اللهُ عَلْهُ اللهُ عَلْهُ اللهُ عَلْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلْهُ اللهُ اللهُ عَلْهُ اللهُ اللهُ

قوله سبحانه :

إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِينَمَةِ فِيمَا كَانُواْ فِيهِ يَحْتَلِغُونَ ٢

«الفّصَل» هو مايميز به الشيء عن غيره بحسب تجوهر ذاته وقوام حقيقته ، وكثيراً مايطلق الفصل على مبدئه القريب ، كالنفس الحيوانية للحساس ، والنفس الناطقة للناطق ، فإنهما مبدآن قريبان لهذين الفصلين المنطقيين المحمولين بوجه ، وبوجه آخرهما عين هذين إذا أخذكل منهما لابشرط شيه من التقييد والاطلاق ،

 ⁽١) قي البخاري: ٣١/٨. والمستد: ٤٥/٢ و١٨١ بلفظ: لأنا أعلمهم بالله عز وجل, وأشدهم فه خشه.

وربما يطلق على المبدء العالى لحقيقة الشيء وتحصّله وتميّزه ، فإن الصور النوعية عندطائفة هي الفصول المنوعات للحقائق الجرمانية ، وعند طائفة أخرى يطلق الصور على المفارقات النورية والجواهر العقلية الواقعة في عالم الصور المفارقة ،كما هو عند أفلاطون الإلهى والرواقيين وأثمتهم الأقدمين كسقراط وفيثاغورس وأنباذقلس وأغاثاذيمون ، وعند طائفة أخرى هم أعلى مرتبة وأدق مسلكاً (وأمتن) دليلا وأجل ذوقاً وأوثق برهاناً وأرفع نظراً ، وهم الحكماء الايمانيون والأفاضل الربانيون كأبي يزيد البسطامي وسهل التستري والجنيد البغداري ومحى الدين الأعرابي وتابعيهم ، إن اسماء الله تعالى بعينها مبادى الفصول الذاتية للحقائق الإمكانية ، وما يحاذيها من الصور المجردة في عالم العقبول أو الصور الحسية في عالم الجسم مستهلكة التأثير و الأثر - تحت سطوع الأنوار الإلهية والأسماء الربوبية ، استهلاك النور الضعيف في النور الأقهر القوى ، واضمحلال وجود السافل تحت وجود العالمي . فإذا علمت هذا وتذكرت ماادعيناه فيما سبق ، من أن الإنسان بحسب الباطن والنشأة الأخروية أنواع كثيرة حسب كثرة الأخلاق المتخالفة ، والصفات الغالبة الراسخة المتنوعة ، أيثنت معنى كون « يوم القيامة » «يوم القضاء» « ويوم الفصل بين الخلائق » فالله يقضي بينهم يوم القيامة بحسب ظهور مظاهر أسمائه ومجالي شؤونه ، ويفصل بينهم بالحق ويميز المحق عن!لمبطل في مايختلف فيه من الأديان والمذاهب ، وقد مرّ منا نقل آيات دالة على أن أنواع الإنسان كثيرة بحسب النشأة الآخرة ، وظهور هذه الكثرة في حقائق الإنسان إنما يتوقف على قيام الساعة لقوله تمالى : ﴿ وَآمَتَازُوا ٱلْيَوْمَ أَيُّهَا ٱلْمُجْرِمُونَ ﴾ [٥٩/٣٤] •

تذكرة

الدنيا دار اشتباه ومغالطة ، متشابك فيها الحق والباطل ، ويتمانق فيها الخير والشروالنور والظلمة ، ويتقابل المتخاصمان ، والآخرة دارالغصل والتفريق، ينفرق المختلفان ، ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ يُومَيْدُ يَنَهُرَّوُونَ ﴾ [۱۹/۳۰] ويتميز المتشابهان ، ليميز الله الحبيث من الطيب ، وينفصل الخصمان ، ويحق الحق ويبطل الباطل ليميز الله الحبيث من الطيب ، وينفصل الخصمان ، ويحق الحق ويبطل الباطل والآخرة دار جمع أيضاً ، ولا منافاة بين هذا الفصل وذاك الجمع ، بل المباطل بر والآخرة دار جمع أيضاً ، ولا منافاة بين هذا الفصل وذاك الجمع ، بل هذا يوجب ذاك كما في قوله تعالى: ﴿ هُذَا يَومُ الفَصْلِ جَمَعُنَا كُمْ وَالْاَوْلِينَ ﴾ [٢٢/٨] وحشر الخلائق على أنحاه مختلفة حسب أعمالهم وملكاتهم ، فلقرم على سبيل الوفد ﴿ يَومُ نَحْشُرُ المُنْقَقِينَ الْمَى الرَحْمَانِ وَقَدًا ﴾ [٨٥/١٩] ولقوم على وجه التعذيب : ﴿ وَيَومَ اللهِ وَيشَانَهُ بِعِنانَهُ : ﴿ المُولُ اللهِ باطنه ويمل الحد إلى مايتوجه إليه باطنه ويمل الحد إلى مايتوجه إليه باطنه ويمل الحد إلى الذبن ظَلَمُوا الذبن عَلَمُ وَالشَيَاطِينَ ﴾ [٢٩/١٩] وفي الخبر وأروبَ الخبر عنه أَوْدَ اللهِ الحدر عنه الدبر عنه العنه المؤلم وحبراً لحشر عنه الدبر عنه الدبر عنه المنه ويشتائه بإله لو أحب أحد كم حجراً لحشر عنه الدبر عنه الدبر عنه الدبر عنه الدبر عنه الدبر الدبر عنه الدبر عنه الدبر عنه الدبر المؤلم المؤلم المؤلم المؤلم المؤلم عنه المؤلم عنه المؤلم المؤلم النسل عنه المؤلم المؤلم المؤلم المؤلم المؤلم عنه المؤلم المؤل

تذكرة اخرى

اعلم إن عجائب عالم الآخرة عظيمة وأشخاصه وأنواعه كثيرة ، وكل مايوجد في هذا العالم من الحيوانات يوجد نظيره في الآخرة مع أنواع أخر لم يعهد في الدنيا ، وما سوى الإنسان لاتنتقل من هذه الدار إلى تلك الدار ، وإنما نشأت

⁽١) الأمالي للصدوق (ره): المجلس ٨٢ ص ٢١٠.

جميع الخلائق يوم القيامة من ماهية الإنسان وعقله الهيولاني .

ووجه ذلك أن تكرر الأفاعيل والانفعالات البدنية يوجب حدوث الأخلاق والملكات النفانية، وكل صفة وملكة تغلب على باطن الإنسان يتصور في الآخرة بصورة تناسبها ، ولاشك إن أفاعيل الأشقياء المدبرين بحسب هممهم القاصرة عن ارتقاء عالم الملكوت ، النازلين بحسب دواعيهم الخسيسة في البرازخ الحيوانية بالأعمال الشهوية والغضبية والوهمية البهيمية والشيطانية ، فلاجرم تكون تصوراتهم مقصورة على أغراض حيوانية أوشيطانية تغلب على نفوسهم ، ويحشرون على صوراتهم المقورة المرتقق أغراض حيوانية أوشيطانية تغلب على نفوسهم ، ويحشرون على صوراتك الحيوانات والشياطين في دادالآخرة ، كما في قوله : فوواذ ألوحوش عمرون يمش عن ذي كر الرحمية المناس على صورة تحسن عندها و بحشر الناس على صورة تحسن عندها القورة والخنازير، وحكذا الناس بتصورون بصورهم الحقيقية الأخروية التي تقضي ملكاتهم وأخلاقهم على أهل الكشف وأصحاب الشهود ، الذين غلب على باطنهم ملكاتهم وأخلاقهم على أهل الكشف وأصحاب الشهود ، الذين غلب على باطنهم ملكاتهم وأخلاقهم على أهل الكشف وأصحاب الشهود ، الذين غلب على باطنهم ملكاتهم وأخلاقهم على أهل الكشف وأصحاب الشهود ، الذين غلب على باطنهم ملكاتهم وأخلاقهم على أهل الكشف وأصحاب الشهود ، الذين غلب على باطنهم ملكاتهم وأخلاقهم .

قرله سبحانه :

أُولَمْ يَبَدِ لَمُهُمْ كُرِّ أَهْلَكُمَّا مِن قَبْلِهِم مِنَ الْقُرُونِ بَمْشُونَ فِي مَبْكِينِهِمَ إِذْ فِي ذَالِكَ لَآيَنَتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ شِي

«الواو» للعطف على معطوف عليه أمر منوي من جنس المعطوف، والفاعل في « يهد » مادل عليه «كم » أي كثرة إهلاكنا القرون ، لانفس «كم » لأنها لانقع فاعلة ، فلايقال : «جاثني كم رجل» ولأن «كم» في محل النصب على تقدير الاستفهام

⁽١) المسند: ٣٩٢/٢.

الذي له صدر الكلام ، لأنه مفعول أهلك وويمشون في محل النصب على الحال ، ويحتمل أن يكون الفاعل نفس هذا الكلام بحسب المحكي عنه ، والمعنى كقولك : و يعصم لاإله إلا الله الدماء والأموال » أو ضمير يرجع إلى الله بدليل قرائمة زيد و نفد » بصيغة المتكلم .

وقرء يعشون – بضم الباء وتشديد الشين – أى : اولم يبصرهم ويبيسّ لهم كم أهلكنا من القرون الماضية لكفرهم وعتوّهم وادتكابهم المعاصي فانتقمنا منهم يعشون هؤلاء القوم – يعنى كفار قريش – في مساكنهم ويعرون في متاجرهم على ديارهم وبلادهم ويرون آثارهم .

وقيل معناه : إناأهلكناهم بنتة وهم مشغولون بصنايعهم ومشاؤن في منازلهم، إن في ذلك دلالات واضحات هلى حقارة الدنيا والحثّ على طلب الأمور الباقية ، أفلا يسمع هؤلاه الكفار من أهل التواريخ والحكايات ما يوعَظون به من المواعظ والمنبهات .

مكاشفة الهامية

« المشي في المساكن » إشارة إلى وقوف قوم على أوائل الأنظار ومبادئ الأفكار، وعدم خووجهم عنعتبة باب المحسوسات والأوليات مع غاية سعيهم فيما لايعني ونهاية جدهم في طلب هذا الغاني ، وهم يعشون في الحقيقة في مساكنهم ويجمعون تلفقات أقوام بلاروية جمعاً ، وهم والذين صَلَّ سَعْيَهُم في الحَيْوةِ الدُنْيا وَهُم يَحْسَبُونَ صَنْماً إلا المائي وهم على المتاهدة هذا الحال في اكتبوة الدُنْيا المتشبهين بأرباب الكمال ، المتورطين في مواقع الهلاك والوبال ، الهائمين في أودية الشبه والضلال ، تنبيه بلبغ وهداية واضحة ودلالة كاشفة لأهل الاستبصار والسلوك إلى عالم الملكوت وقرب الحق المهيمن المتعال ذي الجمال والجلال، فينظن اللبيب الذكي إنهم في واد وأهلُ الآخرة في واد آخر، إن في ذلك لآيات لقوم يسمعون .

نصيحة

أهل الاستبصار لايستنكفون عن التعلم استبداداً بالرأي ، ولايجحدون الحق استتباطاً للنفس والهوى ، أوتقليداً وتعصباً للمذاهب والآباء ، ومما يؤيد هذا الوجه تعقيب هذه الآية بمثلوارد منه تعالى في غاية الملائمة لِماكنابصدوه بحسب المضرب كما سنوجهه .

قوله سبحاله :

أُولَمْ يَرَوْا أَنَا لَسُوقُ ٱلْمَاءَ إِلَى الأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِمَ الْمُرْزِ فَنُخْرِجُ بِهِمَ وَرَانَفُهُمُ أَفَلا يُبْصِرُونَ ٢٠٠٠ زَرْعًا تَأْكُلُ يُبْصِرُونَ ١٠٠٠ زَرْعًا تَأْكُلُ يُبْصِرُونَ ١٠٠٠ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلا يُبْصِرُونَ ١٠٠٠ وَالْفُسُهُمْ أَفَلا يُبْصِرُونَ ١٠٠٠ وَرَعًا مَا اللّهُ اللّ

السوق: الحثّ على السير. والجُرز: الأرض اليابسة التي جرز نباتها، أي قطع ، إما لعدم الماء أولأمر آخر كالرعي وغيره ، ولايقال للتي لاتنبت كالسباخ:
«جرز » كما دل عليه قوله: « فَنَخْرِجُ بِه زَرْعَا » واشتقاق هاذا اللفظ من
قولهم: «سيفُ جرّاز» أي: قطاع لايقي شيئاً إلاقطعه، وفي « الجرز » أربع
لفات: بضم الجيم والراء، وبفتحهما، وبضم الجيم واسكان الراء، وبفتح الجيم واسكان الراء.

قد نبّه الله سبحانه الكفار بوجه آخر معطوف على الوجه السابق بقوله : أولَم يرُوا أنَا ــ أي : أولم يعلموا أنّا ــ نسّوقُ الماءُ بالأمطار والثلوج أو الأنهار والعيون إلى الأرض البابسة التي لانبات فيها ، وقيل : نسوق الماء بالسيول إليها ، لأنها مواضع عالية وهي قرى بين الشام والبمن ــ عن ابن عباس ــ وقيل: هي أبين " .

 ⁽١) ابين - بفتح اوله وبكسر، بوزن أحمر - ويقال: يبين...وهو مخلاف بالبمن منه عدن (معجم البلدان).

فَنخرِجُ بِه زَرعاً تَأْكُل مِنه _ آي : من ذلك الزرع _ أنعامهم مِن عصفه ، وأنفسهم من حَبه كمافي قو له تعالى : ﴿ فَا كِهَةُو آبَا ۞ مَنَاعَالُكُمْ ۖ وَلِانْمَابِكُمْ ﴾ [٣٠/٣-٣٣] فلاتبصرون بدائع صنعه ولطائف رحمته في حق أنفسهم وفي حق أنعامهم .

مكاشفة قرآنية

لماكانت الآية السابقة بحسب ماوجّهناها وأوّلنا إليه ،إشارة إلى الحث والنرغيب للاهنداء بأنواركتاب الله تعالى ، والارتفاء على أعلام المحقائق القرآنية ، و الزجر والنهديد والنهي والوعيد للقاعدين عن سلوك هذه الدرجة العظيمة ، بحكاية اهلاك قرون ماضية كانوا يمشون في مساكنهم السفلية ويترددون في منازلهم الحسيّة البدنية ، لطلب الأغراض الخسيسة والمقاصد الحيوانية ، ففي هذه الآية إشارة تمثيلية إلى كون القرآن ماء يحيي به أراضى الغلوب الميتة بموت الجهالة والنقص ، كما يحيي الأرض الجرز بوابل السماء .

وتمثيل القرآن بماء المطر شائع في كتاب الله كما في قوله : ﴿ وَاللهَ أَنْزَلَ مِنْ السّمَاء مَاءاً قَاحْبًا بِهِ الأَرْضَ بَعَدَ مَوتِهَا إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِلّهَ مِ يَسْمَعُونَ ﴾ [8/ 8] وكقوله يعني أولم يروا أنانسوق ماء العلم القرآني من سماء الملكوت المعلي وجو العالم الأعلى إلى أرض النفوس الساذجة المنقطعة عن شواخل الدنيا وحوائق الهوى، فنخرج به زرع العلوم الكشفية الإلهية والآداب و الأحكام العملية يتغذي ويتقوي بالأولي روح الإنسان وباطنه تكميلا للقوة العقلية ، ويتروض ويتهذب بالثانية نفس الإنسان وظاهره تكميلاللقوة العملية ، فإن النفس بمنزلة المر كب للروح العقلي، كما إن البدن بمنزلة المركب للموضوعة لمن يروض الحيوان أي : يمنعه عن العلف لنقبل التأديب والنطيم حالأجل النفس الحيوانية عند تسخير الروح العقلي إياها وضبطه لها عن اللذات ، لتشايع قواها الحيوانية عند تسخير الروح العقلي إياها وضبطه لها عن اللذات ، لتشايع قواها الروح في سلوكه طريق الحق وسيره إلى الله .

فكما إن القرآن المغليم يوجد فيه علسوم الآخرة ومكاشفات الأسرار الإلهية والآيات الربوبية، فكذلك يوجد فيه أحكام الحلّ والحرمة، وطريق المعاملات، وكيفية المعاشرة مع الخلق وطلم النمدن والسياسات ، والمجروح والقصاص ، والأقضية والمحكومات ، فتلك الآخرة، وهذه الدنيا على وجه يكون وسيلة للآخرة ، فافهم واغتنم .

أفلا يبصرون: أي آثار الحيوة العقلية وشواهد الأنوار الملكوتية في القلوب المهتدية بآيات المعارف القرآنية ، والنفوس التي أنبت الله فيها بمياه الألطاف الروحانية (الرحمانية ف) أشجار الكلمات الطيبات التي أصلها ثابت وفرعها في السماء تثري أكلها كل حين بإذن ربها ، وتلك الأمثال نضربها للناس .

قوله سبحانه:

وَيَقُولُونَ مَنَىٰ هَنذَا الْفَتْحُ إِن كُنتُمْ صَندِقِينَ ﴿ قُلْ يَوْمَ الْفَتْجَ لَا يَنفَعُ الذِينَ كَفَرُواْ إِيمَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴾

قال الغراء: المراد بعنت مكة ، وقال السدي: «الفتح» هو القضاء بعذا بهم في الدنيا وهو يوم بدر ، وقال مجاهد: هو الحكم بالثواب والمقاب يوم القيامة .كان الكفار يسمعون المسلمين يستفتحون بالله عليهم ، فقالو الهم: متى هذا الفتح به فأمر الله نبيه و المحالي بأن يقول لهم وينبثهم على أن بعد الفتح لاينفع ايمان من كان كافرأ من قبل ، كما في قوله تعالى ﴿ يَومَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَاينَفَعَ نَفْسًا إِمَانُهَا لَمَ اللهُ عَمْلُ مَنْ مَنْ فَبِلُ ﴾ [1894] أي لايمهلون ولا يؤخر عنهم العذاب .

هذا على تقدير أن تكون يوم الفتح القيامة ، وأما على أحدالوجهين|الأخيرين ففيه إشكالان: أحدهما عدم مطابقة الجواب للسؤال فيالظاهر ، والثاني إنه قدنفع الايمانُ الطلقاءَ يوم فتح مكة وناسًا يوم بدر . والجواب عن الاول: أن مقصود السائلين عنوقت الفتح واستعجالهم به على وجه التكذيب والاستهزاء ، فوقع الجواب على حسب غرضهم واسلوب استبعادهم له ، فقيل لهم: لاتستعجلوا به ولاتستهزئوا (تستبعدوه ــ ن) فكأني بكم وقد حصلتم في ذلك اليوم و آمنتم به ، فلم ينفعكم ايمانكم يوم الحساب ولالكم الاستمهال عن حلول العقاب .

وعن الثاني: إنالمتتولين منهم لاينفعهم ايمانهم في حال القتل ، كما**لم ينفع** ايمان فرعون حين الغرق .

كشف تنبيهي

وبوم الفتح» يطلق تارة على وقت الولادة المعنوية التي ينفتح مملكة البدن وعساكر قواها البهيمية والسبعية والشيطانية للروح ، وتارة يطلق على القيامة الصغرى وهو الموت الطبيعي الذي يفتح باب حجاب البدن ، وتارة يطلق على يوم القيامة الكبرى يظهور المهدي المالي فغلته على الدجال والدجالين، ولاينفع حينت ايسان المحجوبين ، لأنه لايكون ايسانهم بحسب الكشف والبرهان ، بل بحسب حديث النفس واللسان والمجادلة والبحث والغلبة والطغيان، فلايفني عن هؤلاء المحجوبين عذاب الطرد والبكد والحرمان .

قوله سبحانه:

فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانتَظِرْ إِنَّهُم مُنتَظِرُونَ ﴿

وانتظریا محمد بوعدی لك ولقومك المؤمنین بالنصر على أعدائكم الجاحدین والمكذبین ، إنهم منتظرون حوادث الزمان فیكم مسن موت أو قتل أو ظبة منهم علیكم ، كما في قوله تعالى : ﴿فَتَرَبَّعُمُوا إِناَّ مَكَكُمْ مُتَرَبَّصُونَ﴾ [٥٧/٩] وفي قرائة ابن السميفع «منتظرون» ــ بفتح الظاه ــ وقيل في معناه : وانتظرهلاكهم فإنهم أحقـًا، بأن ينتظر هلاكهم يعني : إنسّهم هالكون لامحالة .

إشارة

يحتسل أن يكون المراد : انتظر الفتح المحقيقي والمخلاص مسن آلام الدنيا وهداوة أهلها وكيد الأعداء وملاقاة الأصدقاء ومشاهدة أرواح الأنبياء وملائكة الله في السماء، فإن الأرواح والملائكة ينتظرون قدومك عندالارتقاء إلى الملك الأعلى الذي بيده ملكوت الأشياء .



خاتمةً

في فضل السورة وعددآياتها وموقع نزولها

عن أبي بن كعب (١) عن النبي ﷺ ، قال : من قرء « الم تنزيل » و «تبارك الذي بيده الملك ، فكأنّما أحبى ليلة القدر .

وروى ليث (٢) عن جابر قال :كان رسول الله ﷺ لاينام حتى يقره « الم تنزيل » و« تباوك الذي بيده الملك » ، قال : ليث فذكرت ذلك لطاووس ، قال : فُضلنا على كلسورة في القرآن، ومن قرأهما كتبله ستون حسنة ومُحي عنه سنون سيئة ورفع له ستون درجة .

وروى الحسين بن أبي العلاه (٢) عن أبي عبدالله الله قال : من قرء سورة السجدة في كل ليلة جمعة ، أعطاه الله كتابه بيمينه ولم يحاسبه بماكان منه ، وكان من رفقاه محمد وأهل بيته يزالا .

وفي الكشاف (¹⁾ إنه قال: قال رسول الله ﷺ : من قرأ وألم تنزيل، في بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام .

* * *

وعدد آياتها تسع وعشرون آية بصري وثلاثون عند الباقين ، والاختلاف في الآينين : ألم كوفي جديد حجازي شاميّ.

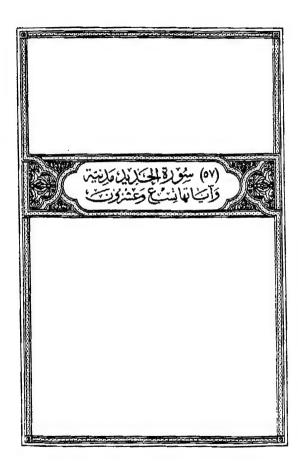
وهي مكية ماخلًا ثلاث آيات منها فإنها نزلت بالمدينة ، وهي : أَفَمَنُ كَانُ مُؤمَناً كَمَنُ كَانَ فَاسِقاً لاَيَسَوُون ـ إلى ثمام آلايات .

⁽١) مجمع البيان: ٣٧٤/٤.

⁽٢) الدر المنثور: ٥/٠٧٠.

⁽٣) ثواب الاعيال: ١٣٦.

⁽٢) الكشاف: ٢٧/٢ه.



دِنْهُ الْخِيرِ الْحِيرِ الْحِ

الحمد لله الذي أفاض على قلوب أوليائه الآلي جو اهر القرآن و دلائل كنوزه، وأشرق على ضمائر أحبّائه لو امع أسرار التبيان و شواهد رموزه ، وأنار أرواحهم بمعرفته وأراهم بهدايته ملكوت السموات حينما جن عليهم ليالي حجب الأجسام ليكونوا من الموقنين ، وكشف عن أبصار بصائرهم برياح رحمته أفشية التملقات المانعة عن شهود جلال رب العالمين ، وأيّد بنصره من يشاء من عباده لتقوية الدين ونصرة رجال المعرفة واليقين ،

والصلوة على من أنزل عليه التنزيل بلسان جبر ثيل، المنعوت اسمه في التوراة والإنجيل محمّد _ وأهل بيته المكرمين العالمين بتأويل الأحاديث العادفين بأسرار التأويل المطهرين عن أرجاس مذاهب الجاهلية الأباطيل ، المقدسين عسن أدناس المقائد الباطلة من التشبيه والتعطيل .

أما بعد : فيقول أفقر خلق الله وأحوجهم المستغني بتأييد مولاه عمـًا عداه ، والمكـتفي بنور هــداه عمن سواه ــ محمد الموسوم بصدر الدين القوامي ــ قو"مه الله بلطفه الاعتصامي:

اوصيكم ــ أيها الإخوان الباحثين عن دقائق معرفة الله و ملكوته بقوة النفكر والانتقال المتحيرين أن تقصدوا جو الملكوت وتطيروا سماء قدس اللاهوت بجناحي مقدمة المؤلف -١٧١-

الوهم والغيال ــ عليكم بحبل القرآن إن أردتم أن ترتقوا في الأسباب ، فإن من لم يعتصم بحبله فهو جند ماهنالك مهزوم من الأحزاب ، مخذول عند أولى البصائر والألباب في جميع الطرائق والأبواب وإن من لم يحكم أولاقواهد ظواهرالتنزيل وأركان بداياته ، ولم يتمرّن بالعمل بأحكامه وآدابه عند سماع آياته ـ حتى اللغة والقرائة والترتيل فهو حري بأن لايبلغ نهاياته ، بل عليه أن يقف عندظواهر الشريعة موفياً حقوقها إلا لسم يرزق مسن لوامع أنوار الطريقة شروقها وبروقها وإلا فيقطع الشيطان طريقه بدقائق كيده وجلائله ، ولا يبالي في أيّ واد يهلكه أويصيده بشركه وحبائله.

ثم أقول لطائفة أخرى من إخوان الايمان الذين رزقهم الله نسلنة يمكن لهم بهاالارتقاء إلى مدارج العلم والعرفان الحالم المكواطريق الصدق في الايقان: إلى كم ترخبون عن لباب القرآن الذي هوشفاء ورحمة للقلوب والصدور إلى اليبن والقشورالذي فيه متاع لكم ولأنعامكم وأجسامكم التي هي آلات القبور وتنسلون (يتسلسونسن) بالقرطاس المنقوش عن الرق المنشور ؟

حتًامُ تطوفون على سواحل ظواهر التنزيل,وتعرضون عن غوص بواطن التأويل ؟

أما حان لكم أن تغيطوا لمن غاص في عمق نيل التنزيل لِنيل جواهر ماأودهه الله على لسان جبر ثيل؟ إلى كمُ تقتصرون عن الوصول إلى غُردها وزواهرها يإدمان النظروالفكر إلى سواحلها وظواهرها؟ ﴿ أَلُمْ يَانَ لِلذَيِنَ آمَنُوا أَنْ تَمَفَّشَعَ قُلُوبُهُمُ لِذِكْرِ آلَتِهِ وَأَنْ تَصرفوا هممهم في التقرب إليه والابتغاء لوجه، دون من سواه ؟

فهذه _ أخلائي في الكشف واليقين _ بلتّغكم الله إلى أقصى مناكم في معرفة لباب الدين _ طائفة من قواعد أسر ارالقرآن المجيد، وجملة من لطائف نكات ودلائل معجزات لأيات بينات من الكتاب العزيزالذي فيلاّياً تهي البّأطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيَّهِ وَلَامِنْ خَلْفِه تَنزيْلُ مِنْ حَكِيم حَميد، متعلقة بتفسير سورة الحديد _ ذكرت فيها لَبّالتفاسير

المذكورة في معانيها، ولخسَّت كلام المفسرين الناظرين في مبانيها، ثم أتبعتها بزوائد لطيفة يقتضيها الحال والمقام، وأردفتها بفوائد شريفة يفيضها المفضل المنعام، ونستعين به في أن يمهلني الزمان للاتمام، ويساعدني الدوران في الاختتام.

🦼 فـاتحة 🌬

إن هذه السورة مشتملة على المقصد الأقصى واللباب الأصفى من كيفية ارتقاء العباد من حضيض النقصان والمخسران إلى أوج الكمال والعرفان وبيان السفر إلى الله تعالى طلباً للقائه والارتحال من أسفل السافلين وتحت الثرى في البعد، والحرمان عن مجاورة الرحمن إلى أوج عوالي العليين وفوق السموات العلى من قرب ربّ الإنس والمجان وخالق النيران والجنان .

فإن خلاصة دعرة العباد ونقاوة سباقهم إلى الملك الجبار منحصرة في أقسام ستة: ثلاثة هنها كالدعائم والأصول المهمة ، وجي تعريف الحق المسوق إليه المصمود له ، وبيان الصراط المستقيم الذي يجب سلوكه للوصول إليه ، وبيان الحال هند الوصول :

فالأول هو معرفة المبدء ، والآخر هو معرفة المعاد ، والأوسط هو معرفة الطريق .

وأما الثلاثة الأخيرة فهي كالمكينة المتممة التي كالنوافل ، والقرب الحاصل بها للعبد من المحق هوقرب النوافل ،كما إن القرب الحاصل بالثلاثة الأول هوقرب الغرائض المشار إليه في الحديث المشهور (')

فأحدها تعريف السالكين إلى الحق تعالى،المجببين دعوة العزيزالوهـّاب ولطائف تربية الرب لهم ودقائق صنعه فيهم لصفاء جواهرهم وطهارة أعيانهم عن الخبّث والشين ونقاوة وجه مرآتهم عنالطبع والرَين وتهيؤهم واستعدادهم لقبول

⁽١) لا يزال العبد يتقريج إلى بالنوافل حتى أحيد ...

صورةالحق، وتوصيف الناكبين عن الطريق الضالين وكيفية حلول غضب الله عليهم وكيفية تنكيله بهم لسوء استعداداتهم وخبث جواهرهم وذواتهم وتراكم الرين والطبع على مرآتهم ، والمقصود فيه إما النشويق والترغيب -كما في أحوال المحبوبين - أوالاعتبار والترهيب -كما في أحوال المغضوب عليهم - .

وثانيها حكاية افتضاح حال الجاحدين وكشف عواقبهم وتسفيه عقولهم وتجهيلهم في تحرّيهم طريق الهلاك والبطلان بالمجادلة والمحاجّة على طريق الحق، والمقصود فيه في جنبة الباطل الافضاح للتحذير والتنفير، وفي جنبة الحق الايضاح للتثبيث والتقرير.

وثالثها تعليم عمارة المراحل إلى الله تعالى وكيفية أخذا لزاد والأهبة والاستعداد، والمقصود فيه إن معاملة الإنسان مع أعيان هذه الدنيا يجب أن يكون مثل معاملة المسافر مع أعيان مرحلة من مراحل مفره البعيد الذي يُطلب به تجارةً لن تبور .

فهذه هي المقاصد المنتق المشتمل عليها ، المنحصرفيها سور القرآن وآياته ، وهذه السورة الواحدة لغاية شرفها وفضلها عقلاو نقلاحيث روي عن النبي (١١ - عَيْنَا الله على السيرة الفيل من ألف آية يشتمل عليها وينحصرفيها جميع القرآن، .

* * *

ولنشرع في استنباط هذه النفائس الشريفة عن هذا البحر الخضيم بقوة المعزيز الحكيم ، ولنسم كل واحد من المعارف الثلاثة القرآنية التي هي الأصول باسم يناسبه كمافعله بعض أكابر العلماء وقد وجدناه في بعض مصطلحات العرفاء وذلك للدلالة على أن هذه المعارف في درجات متفاوتة من الشرف والفضيلة مع اشتراك الجميع في الخيروالمنفعة ، فأين معرفة ذات الحق وصفاته وأفعاله من معرفة علف المدابة وسقيها في طريق السفر إليه .

فشرح المعارف الإلهية المشتملة علىمعرفة ذات الحق الأول ومعرفة صفائه

⁽١) أبي داود: كتاب الأدب، باب ما يقال عند النوم: ٣١٣/٤.

ومعرفة أنعاله هو المصطلح عليه بـ « الكبريت الأحمو» الحاصل من الخوض في لجنة بحرالقرآن وأبعاضه والغوص في أعماقها .

وشرح طريق السلوك إلى الله تعالى وتعريف النبت الله والانقطاع عن الدنيا هو المسمى به والعنبو الأشهب، ووالعود الأنفر، الحاصلين من السياحة في سواحل هذا البحر المحيط المتشعب عنه علوم الأواخر والأواثل .. كما يتشعب من البحر الأنهاد والجداول ...

وشرح أحوال المسافرين عند الوصول إلى المهيمن المتعسال هو الملقب بد الترياق الأكبر، و و المسك الأذفر، الحاصلين من التغلغل إلى جزائره عند استدرارهما من حيواناته .

ولك أن تسمى الثلاثة الروادف وأقسام كل قسم منها باسم يناسبه .

ولا يخفى على الزكي المتبصر مناسبة كل قسم بما وقعت التسمية به عليه ، وإياك وأن تحمل هذه الأسامي على الاستعارات الرسمية والتكلفات المجازية، فإنها معقوتة عند ذوى الجدّ من أبناء الحقيقة ، بل تحتها رموز وإشارات إلى معان خفية يعرفها من يعرف الموازنة والمماثلة بين عالمي الملك والملكوت والشهادة والمنب، ولو ذهبنا إلى تحقيق الموازنة بين هذه الأمثلة الحسية وحقائقها الغيبية لآدّى إلى الاطناب .

فلنعرض عنه إلى الخوض في الكتاب مستمدأ من العزيز الوهاب .

* * *

قوله تعالى:



سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ

وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ٢

لما لآح لك إن المعارف الإلهية المشتملة عليها القسم الأول الذي يتوزع إلى معرفة الذات ومعرفة الصفات ومعرفة الأفعال هي «الكبريت الأحمر» فاعلم إن هذه الثلاثة ليست على رتبة واحدة ، فكما إن أخص فوائد الكبريت هوالياقوت الأحمر لأت أجل قدراً و أعز وجوداً ، لايقع إلا يسير منه بيد الملوك والسلاطين ، وربما يظفر بما دونه بالكثير ، فكذلك معرفة الذات لكونها أجل قدراً ورتبة وأعظم رفعة لايظفر بشيء منها إلا ملوك الأخرة وسلاطينها _ مثل الأولياء والأنبياء عليهم الصلوة والدصاء دجل جناب الحق عسن أن يكون شويعة لكل وارد أوبطلع عليه الواحداً معد واحد» .

ولكون معرفة الذات أضيق المعارف الإلهية مسلكاً ومجالاً وأصعبهما على الضميراعنقادا ومقالا وأعصاها على الروية والفكر اذعانا وأنفرها عن التحفيظ والذكر ضبطاً فلذلك لايشتمل القرآن منها إلاعلى إشارات وتلويحات يرجع أكثرهما إلى السلوب والنقاديس ، كقوله تعالى بعد ماختم سورة ألواقعة بالأمربالتسبيح .

سَبَّحَ يَدِ – أي : نزّهه وقدّسه عما لايليق بشأنه مما يوجب التكثر والتغيّر ، وبرآنه من كل نقص ــ مَا فِي ٱلسَّمُواتِ وَالْارْضِ .

وَهُوَ ٱلْمَزِيزَ ـ في ذاتــه ـ واَلَحَكيِمُ ـ في أفعاله لكونها على أحكم ترتيب وأتقن نظام .

والصيغة تدل هيهنا على أن ما أسنداليه الفعل ذلك هجيّراه وديدنه ، وبؤكد ذلك مجيئه على صيغة المضارع أيضا في بعض الفواتح وهذا الفعل يتعدى باللام تارة وبنفسه أخرى ، وأصله الثاني ، لأنه المنقول من سبّح إذا ذهب وبعد. فمعنى سبحته بعدته عن الشين . فاللام فيه إما أن يكون كاللام في و نصحته » و ونصحت له» . أويكون معنى الكلام : احدث التسبيح ابتغاء لوجه الله خاصة مافيهما .

قال مقاتل: يعني كل شيء من ذي الروح وغيره وكل خلق فيهما. ولعل الغرض[نالعقلاء يسبحونه قو لأواعتقادآوماليس بعاقل من سائر الحيو انابت والجمادات فيسبحه بمافيه من الأدلة الدالة على وحدانية مبدعه وصفاته التي تخصه ، فعبر سبحانه عن هذه الدلالة بالتسبيح كأنها إقرار منهم بلسان المحال من جهة امكانها وحدوثها على الصانع القديم الواجب لذاته .

و يجوز أن يحمل التسبيح على المشترك بين اللفظ و الدلالـــة لإسناده إلى مايتصورمنه ، وعليهما عند من جو زاطلاق اللفظ على معنيه وجوز بعضهم أن يكون «مايه ههنا بمعنى «من» ويؤيده ماحكى أبوزيد إن الحجازيين كانوا إذا سمعوا الرعد قالوا : «سبحان ما سبّحت له» وقيل ؛ المرادمنه كل مايناتي منه التسبيح ،

* * *

هذا تمام كلام الأعلام في هذا المقام ، ولايخفى عدم ملائمة كل من التأويل والتخصيص المستفادمن كلامهم لكثير من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية الدالة على تسبيح جميع الموجودات حقيقة ـ حتى المسمى بالجماد والنبات . منها قوله تعسالى : ﴿ أَلَمْ ثَرَ أَنَّ آلَةَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي ٱلسَّمُوَاتِ وَٱلْأَرْضِ وَالطَيْرُصَافَاتِ كُلُّ قَدْ عَلِمُصَلَاتَهُ وَتَسْبِيحُهُ [٢١/٢٢] .

ومنها قوله تعالى : ﴿ الْمَّرَّرَ النَّالَة يَسْجُدُلُهُ مَنْ فِي السَّمُواتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْفَبْرُوالنَّهُ وَالْشَجْرُواللَّهُ وَالْشَجْرُواللَّهُ وَالْشَجْرُواللَّهُ وَالْمَالِيَّ ﴿ وَالْمَالِيَّ ﴿ وَالْمَالِيَ ﴾ [١٨/٢]. وفي هاتين الآيتين إشعار بأن هذا تسبيح قطريَّ وسجود ذاتيَ نشأمن تجلى المحتى لكل من حلقوالله له وأنطقه الذي أنطق كل شيء ، فأحبتوه وتواضعوا له من غير تكليف ، يل اقتضاء ذاتي طباعي ، والذي يمنع من هذه العبادة الذاتية الأفكار الوهمية والتخيلات الشيطانية التي تكون لأكثر الناس التي بها يستحق كثير منهم المقوبة والعذاب ، كقوله تعالى : ﴿ وَكَثِيرٌ حَقَّ هَلِيهُ الْعَذَابُ ﴾ [١٨/٢٧].

والنكتة فيأن(ألَمَ تَرَ» أني بها بصيغة خطاب المفرد إن غير النبي لم يشهد ذلك فهر لمعيانً ولنا ايمانًا .

وهنها قوله تعالى : ﴿ أُولَمُ يَرُوا إِلَى مَا خَلَقَ ٱللَّهُ بِنُ شَيْءٌ يَتَفَيَّوُ ظِلَالُهُ عَنِ ٱليَمْهِنِ وَٱلشَمَائِلِ سُجَّدَاتِلَةِ وَهُمْ دَاجِرُونَ ﴾ [٢٨/١٦] .

و كذاأمنالهاو نظائرهامن الآيات الدالة على وقوع التسبيح من جميح الموجودات حقيقة على وجهيستانم الشعود والإدراك ، وكفاك في هذا التعميم والشمول قو لمتعالى: ﴿ تُسَبِّحُ لَهُ أَلَسَمُواتُ ٱلسَّبِّحُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْء إِلاَّ يَسَبِّحُ بِحَمْدِه وَالْكِنُ لاَنْفَقِهِ نَ تَسْبِحُهُمْ ﴾ [٢٤/١٧] .

وحكاية تسبيح الحصى في كفّ النبي ﷺ وسماعه و إسماعه أمر مشهور وفي السِنةالرواة مذكور ، وبالايمان والتصديق مفرون عندالجمهور .

ويعتضد أيضاً بماروي عن ابن مسعود إنعقال: كنت معرسول الله في الله بهكة فخر جنافي بعض نو احيها ، فما استقبله حجرً ولا شجرً إلاويقول السلام عليك يارسول الله (⁽⁾ وأمثاله كثيرة في الروايات فلاوجه للعدول عن الظاهر المنقول المتلقى بالقبول

⁽١) رواه الترمذي عن على عليه السلام: كتاب المناقب. باب ٦: ٥٩٣/٥.

عندأرباب الكشف والشهود وأصحاب الايمان والتسليم.

فإن قلت: التسبيح بالمعنى الظاهر منتف عن الجماد لعدم الإدراك فيه .

قلمنا : لانسلم ذلك لعدم مايدل على نفي الشعور فيه مطلقا ، يل الدليل قائم
في العلوم العقلية على أن الطبائح النوعية لهاغايات طبيعية مترتبة على أفاعيلها، وفيها
علل فائية وأسباب مستدعية لوقوع الفعل المخصوص منها ، إلاانغير أهل الكشف
والمحال إذا لم يقنعوا بمجرد النقليد في العقائد والأقوال تأبّت عقولهم عن الايمان بهذا

مكاشفة

النسبيح وتعصَّت عن دركه أفكارهم إلى أن يأتيالله لهم بالفتح أوأمر من عنده .

و اعلم إن إثبات الشعور و الإدراك لجميع مافي المناصر والأفلاك ممادلت طيه المباحث البرهانية وشهدت به العلوم الذوقية وأيدته المقامات الكشفية كما أشرنا إليه ، وهومذهب جمّ غفير من الراسخين في العلم واليقين ورأي طائفة عظيمة من المكاشفين ، منهم الشيخ العارف والمحقق المكاشف هحيي الدين الأعرابي وأتباعه وتلاميذه .

قال ـ قدس سرم : إن المسمى بالجماد والنبات لهم أدواح بطنت عن إدراك غير أهل الكشف إياها في العادة (٢) فلايحس بها مثل مايحس به من الحيوان ، فالكل عند أهل الكشف حيوان بل ناطق ، غير أن هذا الهزاج الخاص يسمى إنسانا لاغير ، ونحن زدنا مع الايمان بالأخبار الكشف ، فقد سمعنا الأحجار تُذكر الله رؤية عين بلسان يسمعه آذاننا منه و تخاطبنا مخاطبة العارفين بجلال الله مما ليس يدركه كل

⁽١) وإنها قيد بعوله: «في العادة» لا مكان ظهورها والاحساس بها للمحجوبين - أيضا - على العادة بواسطة نور النبوة، كها في إسهاع تسبيع الحصى في كفه صلى الله عليه وأله كل من كان حاضرا - منه ره.

إنسان . إنتهى. .

* *

و تحقيق هذا التسبيح يستدعي بسطا في الكلام لا يسعه هذا المقام و ربما يؤدي ذلك إلى شنعة الجهال و اللئام عند سماعهم شيئاً يخالف مسائلقفوه ممن أخذوا منه تعصباً وتقليداً ، والذي يليق ذكره هيهناهو إن لكل نوع من الأنواع الجسمانية ملكا مو كلا عليه مدبراً لآحاده ومعتنياً بتربية أفراده _ كما ذهب إليه أفلاطن والحكماء المشرقية ون طباقاً للشريعة الحقة من تسمية بعض ملائكة الله المدبرين لأنواع الأجسام بالإضافة إلى نوع ما يتعلق به تعلق التدبير والتأثير بإذن ربه العليم المخبير، كملك الحبال وملك البحاد وملك الرياح وملك الأمطار _

فهذه حزبٌ من الملائكة موكلة بجنس الأجسام ونسبة كل منها إلى أفراد مُظهره الذي يقالله فيعرف بعضغرفاه الحكماء الطلسم أتمفي باب المعيتمن نسبة النفوس إلى أبدانها ، بل نسبته إليها نسبة حقيقة الشيء وذاته المطلقة عن الموادض الخارجة إلى ذلك الشيء .

فكما إنالأفعال الصادرة عن الإنسان بالاختيار إنما يصدر عن هو يتموذا ته الباطنة عن إدراك الحسس ... وهو نفسه المدبرة له .. والبدن في ذاته من حيث هو بدن لاشعور له بل لاوجودته كما حققنا ذلك في موضعه .. فكذلك هذه الأجسام الطبيعية إنما يصدر ماينسب إليها من الحركة والسكون والتغذية والتنمية والتوليد وغيرها من ملكوتها وبواطنها التي هي صورة حقيقتها ومقوم ذاتها ، لامن جسميتها ومادتها .

ثم إنه قدثبت في المعارف الربوبية إن كل ما يصدر عن المبادي الذاتية فهو إنما يصدر عنه النسادي الذاتية فهو إنما يصدر عنها تضرعاً ورجوعاً إلى باربها المالي ، لا النفانا إلى السافل ، وحقيقة النسبيح لبست إلاما يستلزم الخضوع والتمجيد سواء كان باللسان أوبالة أخرى ، فأشخاص المالم بأسرها في هذه العبادة الذاتية وهذا السجود الفطري متدينة بهذا الدين الإلهى الذاتية وهذا الذي قام، وواظب طيه الجميع ، إلا كل مخلوق لعقوة النفكر والروية وليس إلا النقوس

الناطقة الإنسانية والحيوانية خاصة ـ منحيث أعيان نفوسهم لامن حيث هياكلهم ، فان هياكلهم كسائر العالم في التسبيح والسجود له ، ألانراها تشهد على النفوس المسخّرة لها يوم القيمة من الجلود والأيدي والأرجُل والألبينة والسمع والبصر وجميع القوى فالحكم لله العلى الكبير .

فإن قلمت: فما تقول في الإستثناء الواقع في قوله تعالى: ﴿ فَسَجَدَ ٱلْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجَّمُونَ. إِلَّا إِبْلِسِ اَسْتَكُبُرَ وَكَانَ مِنَ ٱلكَافِرِينَ ﴾ [٣٩/٣] فإن السجدة المأموريها لآدم في الحقيقة سجدته تعالى وطاعة لأمره، فإباء إبليس من سجدة آدم عين إبائه من سجدة ربه ولهذا كان من الكافرين، فينافي ذلك بحسب الظاهر عموم الآبات المنقولة وكلية الحكم بعبادة كل موجود من حيث هوموجود عبادة جبلية.

قلفا: إن اباء إبليس عن السجود واستكباره وعصيانه بحسب ظاهر الأمرهو عين سجوده وطاعته وخدمته وتواضعه لربه باعتبار القضاء الأزلي، فإن العزبز الجليل أقامه في حجاب العزة والجلال ذليلا محجوباً حتى يكون إبليس مطروداً ملعوناً محترقاً بنار البعد والضلال في الدنيا ومغذباً بنار الجحيم والنكال في الأخرى حسب ما جرى عليه القضاء في في لكن له بد" من موافقة علمه تعالى الذي هو عين إرادته، ولذلك أقسم بعزته تبارك وتعالى للإغواه الأن الإغواء من مقتضيات العزة، والاحتجاب بحجب الجلال.

ولمل في قوله: « وَ هُـوَ أَلَعَزِيزُ الْحَكِيمُ » .. في هذه الآية .. ايماء بأن طاعة المموجودات وتسبيحها للحق تعالى على النهج الطباعي الشمولي الذي جرى عليه القضاء الأزلي ، ولايمكن لأحد التفصئي عنه والعدول إلى غيره ، فعصيان العصاة وتسردهم نحو من الطاعة والامتثال لحكم الأسماء فأهل الحجاب أو عباد الكثرات لايجيبون دعوة التوحيد ، ومسن كان في مرتبة الجمع يطلع على مراتبهم ويعذر الكل فيما هم عليه ويعلم إن انكارَهم عينُ الإقرار وفرارهم هين الإجابة لدعوة العزيز الجبار .

كما نقل عن سيد الأولياء أمير المؤمنين الخيلا إنه قال: تشهد له أعلام الوجود على إقرار قلب ذي الجحود ، (١)

قوله عزُّوجل:

لَهُ مُلْكُ ٱلسَّمَاوَتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِء

وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿

المالك للشيء هو المتصرف فيه بأي وجه أراد من التصرف ، وهذا بالحقيقة لا يكون إلا لمن له ذات ذلك الشيء بحيث يحييه ويميته إذا أراد وإلا لكان تصرفه متوقفاً على تأثير سبب مباتن، فلا يكون له التصرف بأي وجه شاء ، بل ببعض وجوه التصرف . فالمالك بالحقيقة من له ذات كل شيء فعبسر عن الجميع بالأجسام المظام لأنها الجلية المكشوفة الواقعة في عالم الشهادة .

وفي قوله تعالى : « وَهُوعَلَى كُلِ شَىء قَديرٌ» إشعار لطيف بما ذكر وبرهان شريف عليه ، لأن الموجودات مرتبطة بعضها ببعض، متوقفة بعضها على بعض كأعضاء بدن واحد ، فلو لم يكن الباري موجداً للكل لم يكن مالكاً للبعض بالمحقية .

مكاشيفة

واعلم إنالموجود قد يكون وجوده لنفسه ، وقد يكون لشيء آخر كالأعراض والصُور لأن وجوداتها ليست إلا نموتاً وأوصافاً لغيرها لالذاتها ، يخلاف الأعيان المجوهرية لأن ماهياتها ليست نعوتاً لغيرها .

والتحقيق إن وجود الموجودات في أنفسها ليس إلا وجودها له تعالى ، لأن

⁽١) نهج البلاغة: الخطبة رقم ٤٩.

جميعها فَمُلَّ الحق ، والفعَّل من حيت هوفِمل لاقِوام له في نفسة إلابالفاعل ، وماوجد من الأفعال والآثار مستقلة دون ماتصدر عنها فليست هي بالحقيقة آثاراً لها بل يتعلق بها على نوع آخر من النعلق .

* * *

وموضع «يُحبي» وماينعطف عليه إما مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أو منصوب على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أو منصوب على أنه حال من الضمير المجرور في « له » . ويحتمل عدم تعلق هذه المجملة لشيء فلايكون لها موضع من الإعراب ، كقوله : « له مُلَّكُ ٱلسَّمُواتِ » . أو معناه : يحيى النطف والبيض في الدنيا ، والموثى يوم القيمة ، ويميتُ الأحياء في الآخرة .

وعن أمير المؤمنين علي إلجًا ؛ يحيي بالطاعة ويميت بالمعصية .

وعن أبي بكر الودَّاق : يحيي بالعلم ويميت بالجهل .

وعن ابن عباس : يحيي عند البعث ويميت في الدنيا .

وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة في المعنى ، فإن حيوة العلم والطاعة من قبيل حيوة الأرواح في الآخرة ، وموت الجهلوالمعصية من قبيل موت الأجسام في الدنيا.

مكماشفية

إن نوع الإحياء مختلف في النشائين ، لأن في الأولى تدريجي وفي الأكترة دفعيّ ، يدل على ذلك قوله تعالى : ﴿ وَمَوَ أَهْوَنُ مَلَيْهُ ﴾ [۲۷/۳۰] مع كونه على كل شيء قديراً بنسبة واحدة من قِبله ، فلايتائيّ قدرته عن شيء من المقدورات كما لايعزب عن علمه متقال ذرة في الأرض ولافي السموات .

فإن قلت: ماوجه صدور الإماتة منه تعالى مع كونه محض الرحمة ومنبع الخير والحيوة ؟ قلمًا: قعل الإمانة منه تعالى لكونها مستلزمة للإحياء على وجه أبقى وأشرف حسن ، حسن ، كما إن الأمربالقصاص لكونه يوجب الحيوة على وجه أكثر وأصح حسن ، أو نقول : موت البدن من ضروريات قوام الروح بذاتها حيثة موجودة بالفعل وإن كانت من أرواح الأشقياء المردودين وممن يأتيه الموت من كل مكان وماهو بميث ،

ومما بؤيّد إن الحبوة الآخرة نوع أقوى من الحيوة الدنيا قوله تعالى : ﴿ فَكَشَّفْنَا عَنْكَ غِطَانُكَ فَبَصَرُكَ ٱلْيَومَ حَدبِدٌ ﴾ [٢٢/٥٠] إذ حدة البصر والبصيرة تدل على قوة الحبوة والوجود .

قوله عزوجل :

هُوَ ٱلْأُوِّلُ وَٱلْآئِيرَ وَالظَّلِيمِ وَٱلْبَاطِئُ

وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمً

الواوات الثلاثة للجمعية ، لكن الأولى للدلالة على أنه تعالى مجمع صفتى التقدم والتأخر ، والثالثة على أنه مجمع الظهــور والبطون ، والوُسطى على أنه الجامع بين ذينك المجموعينــ مجموع الأولية والآخرية ومجموع الجلام والخفاء...

وعن عبدالعزيز : إن المواوات مقحمة والمعنى : هو الأوّل الآخر الظاهر الباطن . لأنُ منكان مِنـّا أولاً لايكونآخراً ، ومنكان ظاهراً لايكون باطناً ، وهذا يلائم القول بأن أوّليته عين آخريـّته ، وظاهريـّته عين باطنيـّته .

وعن ابن عباس : الأول قبل كل شيء بلا ابتداه ، والآخر بعد فناه كل شي. بلاانتهاه ، فهو الكائن لميزل ، والباقي لايزال ، والظاهر الغالب العالمي على كل شي. فكل شي.ه دونه . والباطن العالم بكل شي.ه فلاأحد أعلم منه .

وتوجيه هذا الممنقول وإنكان فيه عدول عن الظاهر المفهوم إنه مأخوذ من بطن الشيء بمعنى علم باطنه ، ولهذا أردف بقوله : ﴿وَهُوَ بَكُلَّ شَيْءٍ عَلَيِمٌۗ﴾ لأن العالِم بوجود الشيء عالِم بما سواه . وعن الضحاك : هو الذي أوَّل الأوائل وأخرَّ الأواخر، وأظهر الظاهر وأبطن الماطن .

وقال البلخي : هو كقول القائل «فلانٌ أول هذا الأمرو آخره وظاهره وباطنه» أي : عليه يدور الأمر وبه ينمّ .

وقيل: هو المستمر الوجود في جميع الأزمنة الماضية والآنية ، الظاهر في جميعها بالأدلة والشواهد ، الباطن عن إدراك الحوامن والمشاعر الجليّة ، فيكون حجّة على من جورّز رؤيته تعالى في الآخرة بهذه الحاسّة .

وقيل : إن الأول والآخر صفة الزمان بالدات ، والظاهر والباطن صفة المكان كذلك ، والحق تعالى وسم المكان ظاهراً وباطناً ووسم الزمان أولا و آخراً وهو منز ً عن الانتقار إلى المكان والزمان فإنه كان ولامكان ولازمان .

مكاشيفة

الأولية قد يكون بمعنى كون الشيء فاعلا، والآخرية بمعنى كونه غاية مترتبة على وجود الفعل متقدمة أيضاً على وجود الفعل في العين ـ وإن كانت الفاية بحسب وجوده في العلم متقدمة أيضاً فالله سبحانه أول كل شيء بمعنى أن وجوده حصل منه، وبمعنى أن الفرض في حصول ذلك الشيء منه هو علمه بالمصلحة وكونه تماماً في الجود والرحمة، فياضاً على الأشياء بلاعوض، وآخر كل شيء بمعنى أنه الغاية التي تطلبه الأشياء وتقصده طبعاً وإرادة.

والعرفاء المتألهون حكموا بسريان نور المحبسة له والشوق إليه في جميع المخلوفات ـ على تفاوت طبقاتهم .. فالكائنات السفلية كالمبدعات العلوية على افتراف شوق من هذا البحر الخضيم ، واعتراف شاهد مقر بوحدانية الحق العليم في وكرلكل وجهة م كر كرا ليها أمر العالم ، وهو

الآخر الذي إليه ينساق وجود الأشياء سيّما بني آدم ، إذ منه صدر الوجود ولأجله وقع الكون .

وهو الآخر أيضا بالإضافة إلى سير المسافر بن إليه ، فإنهم لايز الون مترقين من ربحة إلى ربعة على ربعة إلى ربعة إلى المضرة بفنائهم عن ذاتهم وهويتهم واند كاك جبل وجودهم وإنيتهم ، فهو أول في الوجود و آخر في المشاهدة ، والله عزاسه _ حيث أنبأنا عن غاية وجود العالم قال : ﴿ وَمَاخَلَقْتُ ٱلْجِنَّ وَٱلاِنْسَ لِللَّ لِلنَّبِدُونِ ﴾ [الآليقيدي كود العالم قال : ﴿ وَمَاخَلَقْتُ ٱلجِنَّ وَٱلاِنْسَ الله الله عنه المنابق المحقق المعلوف : فدلنا على أنه الغاية القصوى لوجود العالم معروفا أعرف الفاعل له موجوداً، وداننا أيضاً على يعض الغايات المتوسطة الضرورية بقوله؛ لولات آما خلقتُ الأفلاك .

فالمبدأ والغاية لوجود العالَم ولقاء الآخرة هو الله سبحانه ولذلك بنىالعالم ولأجله نظتم النظام .

قال بعض الحكماء: ولوأن أحداً من الخلق عرف الكمال الذي هو المغير الأقصى، ثم كان ينظم الأمور التي صدرت مي عليه وطلى مثاله حتى كانت الأمور على غاية من النظام والنمام لكان غرضه بالحقيقة هو ذات المارى، فهو الأول والآخر بهذا المعنى أيضاً.

﴿ تتميـم ﴾

قد انكشف إن الموجودات العالمية كلها بحسب قطرتها التي قطرها الله عليها متوجهة نحو غايات حقة وأغراض صحيحة ، بل الغاية في الجميع أمر واحد هو المخبر الأقصى، إلا انهبهنا غايات وهميتة زيست لطوائف من المكلفين، فهم سالكون إليها في لبس وعماية من غير بصيرة ودراية ، فهؤلاء الطوائف مع ولي" الوجود ومنبع الرحمة والجود في شقاق ، فهم ليسوا عبادالله في الحقيقة ولا الله موليهم المحق، وحيث مايتو لرنه فهم لامحالة ولي"، وهوشيطان من الطواغيت ، ولما كان

فعل الشيطان الوسوسة والإضلال ولا يطيعه الإنسان إلا بقوته الوهمية التي هي من جنود الشيطان ، فإن شئت سمّهم عبّدة الهوى وإن شئت سمّهم عبّدة الطاغوت فقد نزل لكل ذلك القرآن .

فَمَن تُولَى اللهَ وَأَحَبُّ لِقَائه وَجَرَى عَلَى مَا أَجَرَى عَلَيهِ النظامِ فقد تُولَّيهِم و ﴿ مَولَيْهُمُ ٱلخَقَ﴾ [٤٢/۶]﴿ وَمُويَتَوَّلَى ٱلصَّالِحِينَ﴾ [١٩٥/٧] من كان لله كان الله له، و ﴿ مَنْ كَانَ يَرِجُوا لِقَاءَ ٱللهِ فَإِنَّ أَجَلَ ٱللهِ لَآتِ ﴾ [١٩٢٥].

ومن تعدى ذلك وطغى و تولى الطراغيث وانبِّع الهوى فلكل نوع من الهوى طاهوت ، فشخص كل إلى معبوده ووجّه إليه كما في قوله تعالى : ﴿ أَفَرَ أَيْثَ مَن اتَّخَذَ اِلٰهَا مَواهُ ﴾ [۲۳/۴۵] .

وائك لتعلم إن النظامات الوهمية والغايات المجزئية تضمحل وتبقى ، فكل من كانالهه هواه وولية الطاغوت. والطاغوت من جوهرة هذه النشأة الدنياويةالتي هي دارالغرور وموطن الزور _ كلما أمعنت هذه النشأة في العدم ازداد الطاغوت اضمحلالا فيذهب به ممعناً في وروده العدم ، متقلباً به في الدركات حتى يحله دار البوار .

عصمنا الله وإخواننا في البقين من متابعة الهوى والركون إلى زخارف الدنيا وجعلنا من عباده الصالحين الذين يتولاهم رحمته يوم الدين .

* * *

وأماكونه ظاهراً: فلكونه نورالسموات والأرض ، والنور حقيقته الظهور، لأن ماليست حقيقته النور فإنما يظهر بالنور ، والنور بنفسه ظاهر وبذاته متجل".

وأهاكونه باطناً _ أي مختفباً _ : فلشدة ظهوره وغاية وضوحه ولأجل ذلك يختفى على الضمائر والأنظار ويحتجب عن العقبول والأبصار فذاته بذاته متجل للأشياء ولأجل قصور بعض الذات عن قبول تجليه يحتجب ، فبالحقيقة لاحجاب إلا في المحجوبين .

والحجاب هو القصور والضعف والنقص، وليس تجلُّيه إلا حقيقة ذاته،

إذ لامعنى له بذاته إلا صريح دانه ، لأن صفاته ليست زائدة على داته كما أوضحه الربانيون .

أولانرى الشمس التي هي أشد الآنو ارالحسبة وأقرى الأضواه البصرية كيف احتجبت لفرط ظهورها على الحاسّة البصرية حتى لايمكن للبصرلأجل ضعف قوته ملاحظتها إلا من وراه الحجاب كالمرآة أوالماء أوالسحاب الرقيق ، كما قال الشاهر:

كالشمس يمنعك اجتلاؤك وجهها * فإذا اكتستْ برقيق فيم أمكنا

فكذلك الحق سبحانه ، فإنه وإن لم تحط بحقيقته العقول والأفكارولم يدرك ذاته البصائر والأبصار إلا انه ليس لرجهه نقاب إلا النور ، ولا لذاته حجاب إلا الظهور ، ولم يمنع القلوب من الاستنارة والاستجلاء بعد تزكّيها عن كدورات الشهوات إلا شدة الإشراق وضعف الأحداق .

فسبحان من اختفى عن بصائر الخلق نوره واحتجب عن هقولهم لفرط الوضوح ظهوره ، وهو بكل شيء عليم ، لأنه بنور ذاته يظهر جميع الأشياء على ذاته ، إذ العلم بالشيء ليس إلا ظهوره عند شيء آخر ومثوله بين يديه والله خالق كل شيء فلابخفى عليه شيء في الأرض ولافي السماء إذ بيده ملكوت الأشياء ، ومنه ينشأ حقائق الانباء .

قوله عزومجل :

هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوْتِ وَالْأَرْضَ فِي سِنَّةٍ أَيَّارٍ ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ

أصل الخلق: النقدير. والاستواء: الاعتدال والاستقامة ونقيضه الاعوجاج. والعرش: السرير ومنه: ﴿ وَلَهَا عَرشُ عَظهِمٌ ﴾ [٢٣/٢٧] والعرش: الملك، يقال: ثل ّعرشُه، والعرش: السقف، ومنه قوله تعالى: ﴿ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى مُروشِها ﴾ [٢٥٩/٢] .

والمعنى : إنه لماذكر إن جميع الموجودات يمجَّدونه ويسبّحونه ويعظّمونه

_ كل منها على قدر وعاء وجوده وحوصلة إدراكه وشعوره _ لهظمته ومجده وجماله وجلاله، وبيتن ذلك بأن له التصرف في الجميع بالمالكية والإفادة والإحياء والإماتة ، وأنه أول كل شيء و آخره وظاهره وباطنه ، والمملوك لامحالة تكون خاضعاً ساجداً لربه ومطيعاً لخالقه ، فأراد أن يشعر بأن كونه بحيث يخضعه ويسجد له الجميع ليس أمراً جزافياً أو اتفاقياً ، أو سُحكماً إجبارياً من غير استحقاق ، بل هو أمر بلبق بشأنه ، واقع في مقابلة لطفه وإحسانه وكرمه وامتنانه ، حيث نظام أمور العالم على أشرف وضع وانظام ملى أبدع نظام وأفاد وجود كليات الجواهروعظائم الأجرام على أشرف وضع وانظام .

إد أنشأ أعيان السموات وأبدعها لامن شيء يقتضيه ولا على مثال يحتذيه ، ثم أمسكها بلاعماد وأنشأ الأرض وأوجدها بلااعتماد في ستة أيام ـ ولم يخلقها في لحظة واحدة وإن كان مقدوراً له تعالى *با*لأن خلقها في هذه المدة أصلح وألبق بحال الكائنات وأنسب بنظام المخلوقات ـ .

ورتبّها على أيام الأسبوع ، فابتدأ بالأحد وختم بالجمعة ، فاجتمع له الخلق يوم الجمعة ، فلذلك تسمى جمعة ــ عن مجاهد ــ .

وقيل: إن ايجاد الحوادث على إنشاء شيء بعد شيء علىالندريج والثرتيب أدل" على كون فاعله عالماً مدبراً يصر"فه على اختياره كيف يشاء حريــــاً بأن يعبده ويسجد له ويطيع أمره جميعً عباده ومَن كان في ملكه وملكوته .

وقوله تعالى : ﴿ ثُمَّ آسَنَوَىٰ عَلَى ٱلعَرْشِ ﴾ أي : استوى أمره إلى ملكه لأن الأمور والمندابير تنزل منه .

وعن الحسن : يعني استقرملكه واستقام بعد خلق السموات والأرض وظهر ذلك للملائكة .

وإنما أخرج هذا على المتعارف في كلام العرب كقولهم: «استوى الملكُ على عرشه » . عرشه » . عرشه الملك على عرشه » . وإذا اختل أمرُ ملكه قالوا: « ثل عرشه » . ولم ذلك الملك لايكون له سرير أصلا ولايجلس على سريره أبداً ، قال الشاعر:

إذا مابنومروان ثلثّت عروشُهم وأودت كما أودت أياد وحمبر

وقيل معناه : ثم قصد إلى خلق العرش ــ عن الفرّاه وجماعة واختاره الفاضي. ويلزم منه أن يكون خلق العرش بعد خلق السموات والأرض، وليس بذاك مع بُعده عن اللفظ .

وروى عن مالك بن أنس إنه قال : الاستواء غيرمجهول و كيفيته غيرمعلومة ، والسؤال عنه يدعة .

وعن أبي حنيفة إنه قال : اقرؤه كما جاء . أي : لاتفسروه .

مُكِاشفِة

اعلم إنه خلق العالم على ترتيب قويم وتدبير محكم ، فأبدع الافلاك ثم زيئنها بالكواكب مع نفوسهاالمجردة المحركة إياها بأمر باريهاطاعة وخدمةلمبدعها وتشوّفاً إلى جاعلها، كما أشار إليه بقوله : ﴿ فَقَصْبُهُنَّ سَبَّعَ سَمُواتٍ فِي يَومَينِ وَأُوحَىٰ فِي كُلُّ سَمَاهِ أَمْرُهَا ﴾ [17/٢1] .

وعمد إلى ايجاد الاجرام السفلية فخلق جسماً قابلا للصور المتبدلة والهيئات المختلفة ، ثم قسمها بصور نوعية متضادة الآثار والأقعال وأشار إليه بقوله : خَلقَ الارضَ _ أي : مافي جهة السفل _ في يَومَين . ثم أنشأ أنواع المواليد الثلاثة بتركيب موادها أولا وتصويرها ثانياً كماقال بعد قوله : « وَخَلَقَ الارضَ في يَومَين به وَجَعَلَ فِها رَوَّاسِي مِنْ فَوقِها وَقَدْرَ فِها أَفْواتَها في أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ _ أي مع اليوميسن الأولين ، لقوله في سورة السجدة : ﴿ الله الذي خَلَقَ ٱلسَّمُواتِ وَٱلاَرْضَ وَمَابَيْنَهُما في سِنَّة أَيَّامٍ ﴾ [٢/٣٣] .

ثم لعاتمٌ عالم الملك بأمره عمد إلى تدبيره كالعلِك الجالس على عرشه لتدبير المملكة ، فدبتُر الأمر من السماء إلى الأرض بتحريك الأفلاك وتسييسر الكواكب وتمزيج القوى والكيفيات مما يلج في الأرَّض ومايخرج منها ، وإمدادها بما ينزل من السماء ، وهدايتها بما يعرج فيهما ، وهو أقرب إلى كل شيءمن هذه الوسائط لأن له النائبر والايجاد ومنها النهيئة والإهداد ، فهو تعالى مع كل شيء أينما كان ، وهو المقائم على كل نفس بما كسبت .

مكاشفة

اعلم إنالمكشوف عند ذوي البصائر إن الحق سبحانه خلق السموات والأرض في سنة أيام من الآيام الإلهية التي كل يوم منها ألف سنة مماتعدون ، وهي من زمان آدم إلى زمان محمد ﷺ جميع دور خفاء الذات واحتجابها بالأسماء ، وظهور الأسماء في مظاهر الأشياء كل يوم منها ميلاد واحد من الأنبياء العظام من آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد حسلوات الله عليهم أجمعين سـ .

ثم استوى على عرش الذات وهو الروح الأعظم باسم الرحمن في المسوم السابع وهويوم الجمعة لحشرالخلائق فيه وجمعهم وحسابهم وميزاتهم لقوله تعالى: ﴿ ذٰلِكَ يَوَمُّ مَجْمُوحٌ لَمَ ٱلنَّاسُ ﴾ [١٠٣/١١] .

وقد اُشتهر فيمًا بين الناس في جميع الأمصار إن مدة الدنيا سبعة آلاف سنة على عدد الكواكب السبعة ، فكل ألف سنة يوم من أيام الله لفوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ يَومًا عِنْدَ رَبِّكَ كَالَفِ مَنَة مِثًّا تَمَدُّونَ ﴾ [٢٧/٢٧] .

فالسبّة منها هي التي خلق الله فيها السموات والأرض وما فيهما لأن الخلق حجاب الحق . فمعنى خلق : اختفى بهما، فأظهرهما وبطن ويوم السابع هو يوم الجمع ، وزمان الاستواء على العرش ، والظهوربالأسعاء ، وهذا الظهور يبتدي في السابع مع ظهـور محمد شيره كما روي إنه قال : « بعثتُ أنا والساعةُ كهالهسن ــ وجمع بين السبابة والوسطى ــ »(١) .

⁽١) الترمذي: كتاب الفتن، باب ماجاء في قول النبي (صلَّى الله عليه وآله): بعثت أنا...:٤٩٧/٤.

ويزداد إلى تمام سبعة آلاف سنة من لدن آدم أول الأنبياء إلى زمان خاتم الأولياء الى يرمان خاتم الأولياء ـ المسهدي صاحب الزمان الحظيظ ـ وتنقضى الخفايا لظهور المنام المساعة ووقوع القيامة الكبرى ، وعند ذلك يظهر فناء الخلق والبعث والمنشور والحساب والميزان ويتميز أهل الجنة والنار ويرى عرش الله بارزاً ـ كما حكى بعض العرفاء عن شهوده ـ .

وتمام ظهور هذه الأمور في الآخرة ، وإن كان العارفون يشاهدونها في مرآة الدنيا، فابتداء يومالقيمة _ الذي قد طلع فجره _ ببعثة نبينا محمد الله في المحمديون لكونهم خير أمّة أخرجت للناس أهل الجمعة ومحمد في الله ضاحبها وخاتم النبيين. واتفى أهل الملل كلها من اليهود وغيرهم إن الله فرغ من خلق السموات

واتفق أهل المملل كلها من اليهود وغيرهــم إن الله فرغ من خلق السموات والأرض فياليوم السابح ، إلا ان اليهود قالوا : إنه السبت وابتداء الخَلْق منالأحد. وعلى ماذكر يكون هو الجمعة .

وإن جمّلنا الأحد أول الأيام ووقت ابتداء المخَلق كان جميع دور النبوة دور الخفاء وفي السادس ابتداء الظهور وازداد في الخواص كما ذكر إنه « يوم خلق آدم » _ أي : الحقيقي _ « ويوم الساحة » « ويوم المزيد » حتى ينتهي إلى تمام الظهور وارتفاع الخفاء في آخره عند خروج المهدي يُهليًلا ، ويعمّ الظهور في السابع الذي هو السبت .

* * *

ولزيادة توضيح هذا المقام نمهّد مقدمة من الكلام ، فنقول :

إن ماأوجده الله تعالى بحكمته البالغة ونظّمه بنظمه البديع لايخلوعن قسمين: إما أمور طبيعية جسمانية ، وإما أمور إلهية روحانية .

أما الاَمُور الطبيعية الجسمانية فحدوثها وإنشاؤها لايكون إلا على سبيل التدريج وممر الدهور والأزمان ، إذالمعنى بالطبيعي هومايصدر عن الطبيعة بقدرة الله تعالى، والطبيعة بما هي طبيعة ليست حقيقتها إلا منشأ الحركة والسكون في الجسم الطبيعي ــ وهما زمانيان كماحقق في مظانه ــ والطبيعي إذن تدريجي لامحالة ، فوجود المالم الجسماني ـ فلكياً كان أو عنصرياً ـ تدريجي ، لأن حقيقتها متقومة بالتغيُّر .

فكل عاقل لبيب إذا فكرفي كيفية ايجاد الأجسام الطبيعية وعوارضها وصفائها الطبيعية يعلم ويتحقق إنها واقعة في مقدار من الزمان ، ويتبقّن إن هيولى الكل قد أتى عليه دهر طويل وأمد مديد إلى أن تمحض وتعيز اللطيف منها من الكئيف ، والعالى منها من السافل ، والفلكي منها من المنصري ، والنيس من المظلم ، وتقبل الكرات الفلكية والأنو ارالكو كبية وتحيط بعضها ببعض، وإلى أن استدارت الأجرام الكلية والكرات الكوكبية وركزت على مراكزها، وإلى أن تميزت الأركان الأربعة وترتبت مراتبها ومز جت فنون تمزيجاتها ليننظم الكل كأنها شخص واحد متعاون بعضها ببعض ، منتفع بعضها من بعض كأبعاض بدن واحد إنساني في مدة العمر . والدليل على ذلك قول الله سبحانه : ﴿ خَلَقَ ٱلسَّمُواتِ وَٱلْاَرْضَ في سِتَّةِ أَيَّام ﴾ والدليل على ذلك قول الله سبحانه : ﴿ خَلَقَ ٱلسَّمُواتِ وَٱلْاَرْضَ في سِتَّةِ أَيَّام ﴾

وأما الأمور الربانية والأشمة الإلهية فهي كأنها من مراتب علمه الأزلى وعالم قضائه وأمره السرمدي وحجب ربوبيته وسرادقات عزته لايبلغ عقول البشر كنهها ، وقد يعبر عنها في لسان الشريعة بعبارات ورموز لايفهم مغزاهما إلا من أيتده الله بتوفيق خاص وهي المشار إليها في قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَمْرُنَا إِلاَّ وَاحِدَهُ كَلَمْحِ بِالْبَصَرِ ﴾ [٥٠/٥٧] تنبيهاعلى عدم تجددها وتغيرها وارتفاعها عن عالم الزمان والنغيير.

* * *

وقد وقع في بعض شرايع السابقين وملل الأقدمين إشارة إلى كيفية حدوث الأفلاك ومافي جوفها من أمر الله سبحانه على سبيل الرمز (١١):

إنه قد أتى دهرطويل على النفس الكلي _ أي الملك الأعظم الحامل للعرش الرئيس على جملة الحمَلة والمدبرات السماوية _ قبل تعلقها بالجسم ذي الأبعاد ،

⁽١) مقتبس من رسائل اخوان الصفاء الرسالة التاسعه من النفسانيات والعقليات: ٣٥٣/٣.

وكانت في عالمها الروحاني ومحلها النوراني مقبلة على مفيضها ومبدعها ومكملها يقبل عنه الفيض والفضائل الكثيرة وكانت منعمة ملتذة مستريحة فرحانة مسن تلك الفضائل والخيرات فأخذها شبيه المخاض ، فأقبلت تطلب ما تغيض عليه من تلك الخيرات وكان المجسم بحسب هيوليته فارخا قبل ذلك من الأشكال و الصور والنقوش، فأقبلت النفس على الهيولي ليميز الكثيف من اللطيف ويفيض عليه تلك الفضائل والخيرات .

فلت وأى الباري جل ذكره ذلك منها ومن الجسم تهبؤاً لها فخلق من ذلك المجسم عالم الأفلاك وأطباق السموات من لدن العرش إلى قرار الأرضين على أحسن نظام وترتيب ممتا هي عليه الآن، وهكذا يفيض تلك الفضائل والخيرات من الصور والكيفيات متجددة متعاقبة في أزمنة متطاولة و دهور كثيرة لاستحالة الجمع بين الصورتين في زمان واحد .

فعهما استوفت إفاضة الصور والكيفيات المقدرة في قضاء الله وقدّره على المواد الفلكية و المنصرية سكنت الأفلاك عن الدوّران، والكواكب عن السير، والأركان عن الاختلاط والمزاج، وكلّت القوى الجسمانية و الآلات، وبلى الحيوان والمعادن والنبات، وخلع الصور والأشكال والنقوش، وانفطرت السموات وانشقّت، وهدمت الجبال وبست، وتبقى فارغة كماكانت بديّا.

فرجعت النفس المدبرة الكلية إلى عالمها الروحاني ومحلها النوراني وحالتها الأولى وأعرضت عن شغلها الذي كان وأقبلت نحوعلتها المفيضة ولحقت بها. لأن مثل النفس في اقبالها على الجسم و اشتغالها بتدبيره واصلاحه بعد ما كانت مقبلة على مبدعها مستفيدة منه الفيض - كمثل الرجل الخير العاقل المقبل أولا على استاده المحب لعلمه ، الحريص في تعليمه للعلوم والحكم والمعارف ، المتخلق بأخلاقه الجميلة وآدابه الصحيحة برهة من الزمان حتى امتلاً من الخيرات والفضائل والعلوم والحكم أخذه عند ذلك شبه المخاض واشتهى وتمنى وطلب من يفيض عليه من تلك الخيرات والفضائل ويفيده إياها ، فإذا وجد تلميذاً يعلم إنه

يقبل منه ويفهم عنه علمه وحكمته أقبل عليه بالفيض والإرشاد والإفسادة ــ طمعاً في اصلاحه وحرصاً على تعليمه الميادة و تأديبه تشبهاً بأستاذه الأول ــ فإذا فرغ مــن تعليمه وتأديبه أقبل عند ذلك على صادة ربه وطلب الخلوات بمناجاة ربه وتمنى اللحوق بأسلافه وأقاربه والمدخول في زمرة الملائكة .

وهكذا كانت سيرة الأنبياء المنها وكذلك كانت سيرة الحكماء المتقدمين الذين أخذوا الحكمة من مشكوة النبوة ، كل ذلك تشبّها بالله في اظهسار حكمته وفيض فضائله على بريّنه واعطاء نعمته على خليثته .

كلام من الحكماء شبه رمز (1)

ذكروا إن ملكاً عظيم الشأن ، عزيز السلطان ، واسع المملكة ، كثيرالجنود والعبيد ولد له ولد ذكر كان أقرب الخلق به شبهاً وإلى والده (والديه ـ ن) طبعاً وخلقاً ، فلماً تربيهونشاً وكمل ولاه أبوه بعض مملكته وأمر أجنادَه وعبيده بطاعته ، وأوصاهبحسن سياستهم وأباحه جميع النعم ـ غيرانه نهاه عن مرتبته ـ.

فمكث ذلك الإبن زماناً طويلا قدر نصف يوم متنعّماً مثلذراً إلا أنّه كان ساهياً ، فحسده بعض عبيد الملك ممن كان متيناً قبله ، فقال : « إنسّك لست تعرف نعمة ، ولا تجد لذّة ، لأنك ممنوع من أرفع نعمة ، منهي عن ألذشهوة » .

فاغتر بقوله وطلب ماليس له أن يتناوله قبل حينه فسقطت مرتبته وانحطت درجته عند أبيه وبدت له سولته وخسته واستبانت خطيته ، فهرب خوفاً من أبيه ذاهبا في مملكته شبه المستتر، فأصابه العناء ولقيه البأساء والضراء والجهد والبلاء ، فتذكر يوماً ماكان فيه من نعمة أبيه ، فحزن على ما فاته وبكى أسفاً ، ثم نعس فنام ، فحبل إلى يوم الجمعة .

ثم إنته ولد في اليوم الثاني ابنُّ آخرأشبه الناس بأخيه ، فتربتي ونشأو كمل.

⁽١) اخوان الصفاء الرسالة السابعة من النفسانيات والعقليات: ٣١٥/٣.

ونما وكان حكيماً وقوراً صبوراً شكوراً ، فولاه أبوه بعض مملكته وأمرهم بطاعته وأوصاه بسياستهم . فدعاهم وأمركم ونهاهم . فلم يسمعوا ولم يطيعوا له أمره لأنه كان شبيه زُحل ، بل آذوه فصبر زماناً ثم شكى إلى أبيه ، فغضب عليهم و رمى أكثرهم فى الماء .

فلمنا دأى منا أصابهم اختم وحزن ونعس فنام وحمل إلى أبيه ، فقنال : « الركوه فالمأ إلى يوم الجمعة » .

ثم إنه رزق في اليوم الثالث ابن آخروكان أشبه بأخويه الذين تقدم ذكرهما، وكان خيرًا فاضلا نجحاً، فولاً وأبوه مكان أخويه وأمرهم بطاعته وأوصى إليه بما أرصى إلى أخويه من قبل، فدعاهم وأمرَهم ونهاهم فلم يسمعوا ولم يطيعوا لأنه كان يشبه المشتري وفزعوه بالنار، فذهب إلى أبيه و بنى له هيكلاً ونذر له قرباناً وعلم مناسكاً. ونادى في الناس: وتعالوا لِترَوا مالم تروا، وتسمعوا مالم تسمعواه.

ثم نام وحمل إلى أبيه فقال : « الركوه نائماً إلى يوم الجمعة » .

وبقي نداؤه في مسامع النفوس يتوارثونه من غير أن سمعوا ويذهبون إلى هيكله فيرون ظاهره ــ ومرماه مما لايبصرون ــ ويفعلون شبه مناسكه ولكنأ كثرهم لايفهمون لأنهم صمع بكمةً عمق فهم لإيعقلون .

ثم إنه رزق في الميوم الرابع ابن آخر ، فنشأ وكمل ونبى وكان جلداً قوياً مقداماً ، فولاً ، أبؤه مكان اشوته وأمرهم بطاعته ، فدصاهم وأمرَهم ونهاهم ، فلم يستعوا ولم يطبعوا ، لأنه كان يشبه المديخ . وبارزوه وبارزهم ، وناوشوه وناوشهم ونازعهم ، وكان مؤيداً بقوة أبيه فغلبهم وبدّد شعلهم وفرق جعمهم وشتثّ إلفهم، ودمى بهم في البروالبحر، ثم بني وحيداً كالغريب يدعوا فلايجاب ويأمر فلايهاب، فاعتمّ وحزن ونعس فنام وحمل إلى أبيه ، فقال : « دعوه نائماً إلى يوم الجمعة » .

ثم إنه رزق في اليوم المخامس ابن آخر أشبه الناس بأخيه الأول ، فتربّى ونشأ وكمل ونهى وكان هاديا رشيداً طيباً رفيعاً ، فولاّه أبوه مكان إخوته ، فدعاهم وأمرهم ونهاهم ، فلم يسمعوا له إلاقليلا ولم يطيعوه إلايسيراً لأنهكان يشبه الزُهرة، ثم وثبوا عليه فأخذوا قميصه الذي ألبسته أمه ، فذهب إلى أبيه فاستقرعليهم بجنوده وأيدهم (١) بروح منه ، فسرى في نفوسهم وتحكم في لاهوتهم بدلاً وقصاصاً لما تحكموا في ناسوته ، و أداد أن ينزل من الرأس ، فقال أبوه : « اصبر إلى يهم الحجمعة » .

ثم قال الملك في يوم السادس للمنجمين : « اختاروا لابني الذي يشبه عطارد يوماً لينزل إلى عالم الكون والفساد فينبه إخوته النيام ، ويناديهم إلى ربهم، فقد رضيت عنهم ، ويأمرهم بالاستعداد للصلوة فإن غدا هويوم العيد ـ يوم الجمعة فيبرز للقضاء ويحكم بينهم فيما كانوا فيه يختلفون » .

فاجتمع سادة النجوم ورؤساء الكواكب في بيت المريخ ، وتشاوروا بينهم فقال رئيس الكواكب وملكها: (^{۱)} «أنا أختار له من قوتى وأزوده مس فضائلي : المظمة والجلالة ، والرئاسة والسلطان ، والعز والرفعة ، والبهجة والبهاء ، والمجد والثناء ، والبذل والعطاء » .

وقال شيخهم كيوان : « أنا اختار له من قوتى وأزوده من فضائلي : الحلم والوقار ، والصبر والثبات ، وبُعد النور وعلوّ الهمــّة ، والحفظ والأمانة ، و الفكر والرويـّة » .

وقال برجيس القاضي العادل: ﴿ أَنَا أَخْتَارَ لَهُ مَنْ فَضَائِلِي وَأَزُودَهُ مِنْ قُوتِي: الدين والورع، والخير والصلاح، و العدل والانصاف، والصدق و الصيانة والمروة».

وقال بهرام صاحب الجيوش : « أنا أختارله من قوتي وأزوده من فضائلي: العزم والصرامة ، والنجدة والشجاعة ، والهمة والنشاط ، والظفر والغلبة ، والبذل والسخاء ، والنفّظ والأنفة » .

⁽١) اخوان الصفا: فاستنقر عليهم بجنوده وأيده...

⁽٢) اخوان الصفا: وملكها الشمس....

وقالت نساهيد اتَحت النجوم : « أنا اختار له من قوتي وأزوده من فضائلي : المحسن والجمال والكمال، والرأفة والرحمة ، والزينة والنظافة ، والحب والمودة والسرور واللذة » .

وقال أخوهم الأصفر _ وهو أخفاهم منظراً وأجلهم مخبراًالذي صنعته أظهر وعلومه أكثروعجائبه أشهر ـ : « أنا اختارله من قوتي وازوده من فضائلي واؤيده من مناقبي : النطق والفصاحة ، والتميز والقطنة والقرائة ، والعلوم والحكمة » .

قسالت أم" النجوم : «أنا أرضعه وأربسّيه ، واختارله من قوتسي وازو ده من فضائلي : النور والبهاء ، و الزيادة والنماء ، والمحركة في الأقطار ، والتنقسّل فسي الأسفار ، وبلوغ الآمال ، والسير والاختبار ، وعلوم موافيت الآجال » .

* * *

ثم إنه دارت الأفلاك وتمختص قوى الروحانيات ـ أهل السموات ـ فنزل إلى عالم الكون والفساد في ليلة القدر قبل طلوع الفجر صاحب النشور لينفخ في الصور ، فمكث هذا المولود في الرحم أربعين يوما من أيام الشمس وعشرين يوما في الرضاع ، حتى تربي ونشأ وكمل ونعي، وكان أشد الناس شبها بأخيه الثالث ، لأنه كان يشبه العطارد الذي هو أخوالمشتري .

فصار هذا المولود مسن بين إخوته أتمهم بنية وأكملهم صورة ، وكان أديباً عالماً حكيماً ملكاعزيز آرجيماً إماماً عادلاً نبياً مرسلاً ، فولاه أبوه مملكة إخوته كلها، فظهروقهر من خالفه ، ورفع وأعز من وافقه ، وحكم في مملكته نحو ثلثين يوماً من أيام الشمس ، شم أصابته العين فاعتل وبقي على الفراش نحو يوم من أيام القمر مريض الجسم عليل النفس ، ثم تحول إلى دار أخرى ونهض قليلا ومشى ونشط وانسط ودخل إلى كهف أبيه ونام مع إعوته .

فمكثوا زماناً ، فلما انقضى دور الرقاد وتقارب الميعاد ناداهم الملك : «ألم يأن لكم أن تنتبهوا مسن نومكم ، وتستيقظوا وتذكروا ما نسيتم من أمر مبدأكم ، وترجعوا معادكم من أسفاركم ، وتأوون إلى دار مقامكم من غربتكم؟ فقد تمّ خلق السموات السبع في سنة أيام وغداً الجمعة يستوى بكم على العرش ويحمله يومئذ ثمانية ».

فانتِهت لذلك الإخوة الذين قيل: ﴿ إِنَّهُمْ سُبَّعَةً وَالْمِنَهُمْ كُلَّهُمْ ﴾ بعدرقدتهم ثلثماة وأربعة وخمسين من أيام الشمس بحساب القمر، يتذاكرون كم لبثتم في كهفكم؟ فقال أبوهم الأخيهم : ﴿ فَلَا تُمَارِ فِهِمْ إِلاَّ مِرَاءٌ ظَاهِرًا وَلاَتَسْتَقْتِ فِهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴾ [٢٢/١٨] .

فَاجَعَى أَمْرِهُمْ وَكُنَمُ أَسْرَارُهُمْ لأَنْهُ ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجُونَىٰ ثَلَاثَةِ الاَّ هُوَرَابِمُهُمُ وَلَا خَمْسَةِ الاَّ هُوَ سَادِسُهُمْ ۚ وَلَا أَدْنَىٰ مِسنٌ ۚ ذَٰلِكَ وَلَا ٱكْثَرَ الاَّ هُوَ مَغَهُمُ أَلِئمنا كَانُوا ثُمَّ يَنْتُهُمْ بِنَا عَبِلُوا يَوْمَ ٱلقِيْمَةِ ﴾ [٧/٥٨] وهو يوم جمع الخلائق كلهم للجزاء .

* * *

وكما (١) إن للملك مدينة فيها جنوده وممالكيه ، ولأهل تلك المدينة عمّال وصنّاع لهم أجرة وأرزاق ، وفيها تجّار وبيّاع يتعاملون بموازين ومكائيل ، ولهم مظالم وخصومات ولهم فيها قضاة وعدول ، ولهم فقه وأحكام وفصول ، وإن من سنّة القضاة البروز والجلوس في كل سبعة أيام يـوم واحد : فهكذا يجري حكم النفوس الكلية وملائكة الله تعالى الممالة بإذنه في الأنفس الجزئية في كل سبعة أيام كل يوم ألف سنّة .. لعرض الخلائق لدى العزيز الجبار ، الواحد القهار ، لفصل القضاء بينها باستخدام الملائكة العمالة بإذنه هِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسَ شَيْناً وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ المُعْمَا . والإلام) .

وروى عن النبي ﷺ ؛ إنه قال : عَمْرُ الدنيا سبعة آلاف سنة بعثت في آخرها الذ أ (١)

وقال ﷺ: لانبي بعدي على هذه الأمة.

⁽١) اخوان الصفا: الرسالة الثامنة من النفسانيات والعمليات: ٢١٩/٣.

⁽٢) الجَامع الصغير: بأب الألف يعده الدال: ١٧/٢؛ الدنيا سبعة الآف سنة. أنا في آخرها ألفا.

يقوم القيامة وهويوم العرض الثاني، كما إن يوم العرض الأول ماأشار تعالى إليه بقوله: ﴿ وَإِذْ أَخَذَرَبُكَ مِنْ تَنْهِمَ المَّهَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرْيَتُهُمْ وَاشْهَدَهُمْ عَلَى اَنْفُسِهِمُ السَّتُ بِرَبِكُمْ قَالُوا بَلَيْ شَهِدُنَا أَنْ تَقُولُوا بَوْمَ القِيْمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَٰذَا غَافِلْهِنَ ﴾ [١٧٧/٧] . وبين اليومين مدة سبعة آلاف .

وكما إن في المدينة لأهلها جنان وميادين وأنهاد وبساطين ، وفيها مجالس ومضائت ومساجن ـ فالأولى لنزاهة النفوس وبهجتها وسرورها ولذتها ونعيمها ، والثانية لعقوبتها وعذابها على قدد جرائمها وذنوبها ـ فهكذا في طبقات الوجود ومراتب الكون فسحة وسعة ـ. أهلها في جنات النعيم وروح وريحان ونعمة ورضوان ـ ومجالس ودركات ـ أهلها في عذاب أليم وعقاب شديد وغصة عظيمة ـ كما ذكره الله في التوراة والإنجيل والفرقان في مواضع كثيرة من نعت الجنان ولذاتها، ووصف النيران وآفاتها .

* * *

هذا تلخيص ما وجدنا من كسلام الأكابر العظام فاوردناه توضيحاً للمقام ، وليعذرني بعض أعسلام الأنام من أولى الدراية والأفهام في المخروج عسن طورهم لبكد الدرام ــ والله ولى الهداية في البداية والنهاية .

قوله عزوجل :

يَعْلَمُ مَا يَلِيجُ فِي ٱلْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنزِلُ مِنَ ٱلسَّمَآءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ۖ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿

أي : يعلم مايدخل في جوف الأرض ويستترفيها من البذوروغيرها ومايبرز من الأرض ومايتكوّان منها .

أو يعلم ما يتربّى في الأرض من المعادن والنبات والحيوان و ما يخرج منها

ــ١٧٠ـ سورة الحديد

ويكون على ظهرها من هذا ، فيعلم أعيانها وأطوارها، وتقلباتها وأحوالها .. من القوة والفعل ، ويعلم ما ينزل من السماء والفعل ، والكمون والبروز .. ومدة بقائها ووقت فنائها . ويعلم ما ينزل من السماء .. مسن مطر وملك وغير ذلسك حتى القوى والكيفيات ومباديها وقواعلها وأرزاق المخلق ، إذ الجميع مما ينزل من السماء لقوله تعالى : ﴿ وَفِي السّمَاء رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴾ [٣٢/٥١] .. وما يعرج فيها .. أي يصعد إليها .. من الملائكة الحفظة وما يكتبون من أعمال الخلائق كلها .

وَهُوَمَعَكُمَّـ أي: عالم بكمأينما كنتم ، وفي أي أحوال من أحوالكموصفاتكم التي أنتم عليها ، وأفعالكم وأفوالكم التي فعلتموها وقلتموها .

وَاللهُ بِمَا تَعَمَلُونَ م من خير وشر _ بَصبِرً _ أي : شهيد فيجازيكم على وفق أعمالكم .

مكاشيفة

يبلم ما يلج في أرض العالم الجسماني التي هي تحت عوالم الأمر مسن الصور النوعية لأنها من صور معلوماته ، و ما تخرج من الأرواح التي تفارقها والصور التي تزائلها عند الفناء والفساد وهي بعينها هي التي تنزل من سماء عالم الفيب إلى أرض عالم الشهادة و تعرج فيها بعد الاستكمال وتطير إليها بجناحي العلم والعمل . أو ما ينزل من سماء الروح الكلي من العلوم الكلية والأنوار العقلية الفائضة على القلب وينزل منه إلى أرض النفس جزئية ، وما يعرج فيها من الكليات المنتزعة من الجزئيات المحسوسة وهيئات الأعمال المزكية .

والأول إشارة إلى العلوم الموهبيّة التي تفيض أولاً على القلب فتتمشـل في الخيال حكايتها وتنزل إليه مثالها .

والثاني إشارة إلىالعلوم الكسبية التي ترتقي إلى العقل بعد أن يقع الإحساس

بالجزئيات الجسمانية ، وتنتزع منه الكليّات لأجل المشاركات بينها والمبائنات . والأول طريق الأبرار ، والثاني مسلك النظّار .

وَهَوَ مَعكُمُ أَيْمَا كُنتُم لِـ لأَن موجوديّة أعيانكم الثابتة بظهوره في مظاهرها وتجلّيه في مراثيها .

وَاللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرً لكُونَه مشهوداً له حاضراً عنده منقوشاً في الألواح المالية وملكوتها بحضرته .

﴿ لمعـة الهيــة ﴾

إن معينته تعالمى للأشياه لبست كمعينة جسم لجسم ، أو جسم لعرض ، أو عرض لعرض، وبالجملة ليست تلك المعينة معينة في الوضع والمكان ولافي الزمان والآن، ولافي المحل والحال ، ولافي الفعل والانفعال ، ولافي الحركة والانتقال : لتعاليه عن هذه الأوصاف والأشباه والأشال .

وليست أيضاً معيّة في الوجود، لكونه قبل كل موجود وقبليّـنه قبليّـة لاتنقلب إلى المعيّـة التي تقابلها . بل معيّـنه تعالى نحو آخرمن المعيّـة مجهولة الكنه .

وإنها يعرف الراسخون في العلم لمعة منها ويشتون رائحة من كيفياتها وإذا أن يفيضوا على غيرهم من المستعد ين شيئاً منها مثلوا لهم مشال المرآة وقالوا: إن الله تعالى يتجلنى للأشياء كما تنجلنى صورة الشخص في المراثي المتعددة المختلفة صِفَراً وكِبَراً، واستقامة واعوجاجاً، وصفاءاً وكدورة، وغشتاً وخلاصاً، وإن التجلني من قبله حاصلة دائماً لجميع الأشياء _ لأنه نور، والنور من حقيقته التجلني والظهور على المجالي والمظاهر لكن عدم ظهور هذا النجلني إما لضعف فيها وصغر في مرآة ذائها لاتطيق احتمال النور العظيم الباهر _ كما لاتطيق نور الشمس أبصار الخفافيش وعيون العمشان إلا ظلالا ضعيفاً منه _ وهذا مثال الأجسام والنفوس الناقصة كالجماد والنبات، وغير الناطق من الحيوان والناقص من الإنسان.

-۱۷۲- سورة الحديد

وإما لكدورة في المرآة _ كالأبصار التي عليها غشاوة _ وهذا مثال نفوس العصاة من الناس الذين على عقولهم وعلى أبصارهم غشاوة . أي على عقولهم وعلى أبصارهم التي بها يحصل معرفة الله وملكوته غشاوة المعاصي والشهوات التي بها يقع الحجاب من شهود معرفته تعالى .

وإما لاعوجاج وانكسار في المرآة نقع الصورة فيها على خلاف ماهو الواقع حكما في الحول وغيرها من الأمراض المينية التي يقع بسببها الفلط في رؤية مايننو ر بنور الشمس من حقائق الأجسام _ وهذا مثال نفوس الجاحدين للحق ، المتعصبين لمذاهب تقليدية رسخت في نفوسهم من أول الأمر بحيث لايمكن زوالها أصلا، فنظهر لبصيرتهم الحولاء وفطنتهم الموجاء صور الحقائق المستنيرة بنور الله تمالى على خلاف ماهى عليها ، وإلا فالحق متجل على كل شيء .

كقوله ... وهو أصدق القاتلين .. : ﴿ وَنَحْنَ أَقَرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ ٱلوَرِيدِ ﴾ [١٤/٥٠] .

وفي الحديث النبوي قَيْظَ : إنه تعالى فوق كل شيء وتحت كل شيء وقد ملاء كل شيء عظمته فلم يخل منه أرضً ولاسماء ولابحر ولابر ولاهواء، هوالأول لم يكن قبله شيء ، وهو الظاهر ليس فوقه شيء ، وهو الباطن ليس دونه شيء فلا دكتي على الأرض السفلي لهبط على الله . (١)

وفي طريق أهل البيت علي أحاديث كثيرة متقاربة المعنى قريبة من معنى هذا، وكذا حديث قرب النوافل.

وقد روىعن موسى ــ على نبينا وآله وعليه السلامــ : أقريبٌ أنت فأناجيك أم بعيدٌ فأناديك ؟ فانسّي أحس ً حسن صوتك ولاأريك فأين أنت ؟

فقال الله ؛ أنا خَلفُك وأمامك ، وعن يمينك وشمالك ، أنا جليس عند من

⁽١) جاه ما يقرب منه في الدر المنتور: ٦٠-١٧. والترمذي: كتاب التفسير. سورة الحديد: ٥٣٠٤.

يذكرني ، وأنا معه إذا دعاني .(١)

فما عليك _ أيتها المتقي عن المعاصي البدنية والقلبية إلا أن تنفى عن عين عقلك كدورته بالتخلقي عن الردائل وتقوي حدقته بكحل الطاعات والعبادات والقيام في الليالي والأوقات مع استقامة الفهم والندبيّر في المعاني العقلية والآيات ، فإذا هو فيه ، إذ ليس هناك ماينافيه ، فإذا غافصك تجليه ولم تثبت هناك فبادرت وقلت: إنه فيه _كما نقل عن المحجوبين بالحق عن مراتب مظاهر الإلهية ولوازم الأسماء ماقالوا _ إلا أن يثبتك الله بالقول الثابت فتقول ؛ إن الصورة ليست في المرآة ، ولا المعينة بينهما كمعينة الحال للمحل ، ولا المتمكن للمكان ، ولا غيره من أنحاء المعينة ، بل تجلين لها وظهرت فيها ، ولو حليت لما تصور أن تحل صورة واحدة لمراثي كثيرة مختلفة في حالة واحدة ، بل كانت إذا حليت في واحدة ارتحلت عن الأخرى ، وهيهات فإنه يتجلني لجملة من العارفين دفعة واحدة .

نعم ، يتجلّي في بعض المراثي أصح وأظهر وأقوم وأوضح ، وفي بعضها أخفى وأميل إلى الاعوجاج عن الاستقامة ، وذلك بحسب صفاء المراثي وصقالتها وصحة استدارتها واستقامة بسيط وجهها .

وكما يتجلّى حقيقة الحق لجملة من العارفين من الملائكة المقرّبين وعباد الله الصالحين كذلك يتجلّى بوجه ظلّى للأشياء جميعها _على تفاوت درجاتهم في الضعف والقصور _.

ولهذا المعنى قال واحد من الحكماء المتقدّمين : « إن المحسوسات كلّها يتشبّه بالحقّ ، إلا أنها لكثرة قشورها وقلّة نورها لاتقدر على حكاية الحقّ من وصفها » .

⁽١) جاء ما بقرب من هذا الحديث في الكافي: كتاب الدهاء. باب ما يجب من ذكر الله عز وجل في كل مجلس: ٤٩٦/٣. والتوحيد للصدوق: باب نفي الكان والزمان والحركة عنه نعالى. ١٨٢.

وبالجملة : لايخلوذر"ة من ذرات الكائنات من نور الحق وتجلّيه وظهوره فيه ، لكن تحصيل هذه المعرفة والوصول إلى مشاهدة هذا النجلّي هو الإكسير الأحبر المستفاد من بحرعميق من بحار القرآن .

قوله عزوجل :

لَّهُ مُلْكُ ٱلسَّمَوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ ۚ وَإِلَى ٱللَّهِ رُرْجَعُ ٱلْأَمُسُورُ ﴿

أى : يتصرف فيهماكيف يشاء ، إلا ان مشيئته تعالى تعلقت بتحريك الأفلاك وتسيير الكواكب وتسكين الأرض في وسط الكل لقبولها الآثار النازلة عليها من السماء _ من الأنوار والأمطار _ ليتولئد منها المركبات ويتكوّن منها الكائنات _ من المواليد الثلاثة وغيرها _ الحاصلة من الأسباب الفعلية والانفعاليه السماوية والأرضية ، ثم يرجع إليه الأمور يوم القيمة لتجزى كل واحد بما عمل .

وقيل : جميع من ملكه شيئاً في الدنيا يزول ملكه ويتفرد هوسبحانه بالملك __. كماكان كذلك قبل أن خلق الخلق __.

مكاشيفة

اعلم إن كل مايصدر عن فاعل فهو في آخر الأمر يرجع إليه كما ينكشف لنا مِن تتبع الأمثلة الجزئية فإن من بنى بيتاً ليسكن فيه فالداعي له في بنائه هو الراحة التي يتصورها عند تمام البيت ، فهو مع هذا التصور فاعل لفعله الذي يصل صورة منه ثانياً إليه ، فكل من فعل شيئاً فإنما يفعل لنفسه .

فلما أفادنا النظرفي خلق السموات والأرض ومافيهما إثبات فاعل لها، موجد له ملكها ، كذلك أفادنا إثبات غاية يرجع إليه الجميع ، ويجب أن يكون تلك الغاية هي بعينها ماهو الفاعل لوجو دها، لأنا لوجعلنا الغاية أمراً معلوماً لكان لوجو دها غاية غيرها ــكما ان لها فاعلاً ــ فيتسلسل أو يدور .

وأيضا : لايكون مافرض غاية غاية ، إذ الكلام في الغاية القصوى ، ولكان الباري يحتاج في فعله إلى داع يستولى عليه ويجبره في فعله .

وأيضاً : يلزم أن يكون ناقصاً في فاعليّته مستكملا بغيره مما فرض، غايسة والتوالى. بأسرها باطلة ، فكذا المقدم .

ثيم إنا لو وصفنا كلا من الفاعل والغاية بالمبائنة الكلية يقتضي ذلك تعدد الباري ، ويقنضي أيضاً سلب الماهية عنهما ويستجيل وجود شبئين كل منهما لاماهية له ، فالله هو الأول الذي يبتدي منه الأمور والآخر الذي يرجع إليه الأمور ، فمنه يحصل الأشياء في الإبتداء ، وإليه ينساق المؤجودات في الانتهاء وهو الفاعل للوجود والنابة له في الشهود .

فإن قلت: كيف يكون ماهو العلة الفاحلية علة خائية ؟ والفاعل قبل الشيء
 لينبعث منه الشيء ، والغاية بعد الشيء ليستتبعها الشيء ؟

"قلنا: إن العلة الغائية _ إن تأملت _ فهي بالحقيقة هي العلة الغاعلية دائساً _ لافي هذه العادة خاصة _ فإن الجائع إذا أكل ليشبع فإنما أكل لأنه تخبر الشبع فحاول أن يستكمل له وجود الشبع فيصير من حد التخبر ل وهو وجود ضعيف _ إلى حد العين _ وهو وجود قوي لله فيصير من حيث أنه شبعان تخبر هو الذي يأكل ليصير شبعان وجوداً ، فالشبعان تخبر هو العلة الفاعلية ، والشبعان وجوداً هو العلة الفائية فالأكل صادر من الشبع ومصدر للشبع ، فالشبع هو الذي كان علمة فاعلية للأكل وعلمة غائية له ، ولكن باعتبارين : فهو باعتبار الوجود العلمي فاعل وعلمة غائية ، وباعتبار الوجود العيني غاية .

لكن يجب للعارف البصير أن يفرق ببن الفاعل الناقص الواقع تحت الكون وبين الفاعل التام المرتفع عن الكون المقدس عن الإثنينيّة والنركيب لافيالذات ولافي الاعتبار ، لأن فاعليّته تامة ليست له غاية زائدة على ذاته ، وعلمه بالأشياء كباقي صفاته عين ذاته ، فإفاضة الخيرات منه على الماهيات إنما هي لكونه بذاته جواداً ، وبعلمه بوجه الخير في النظام ينشأ من الأشياء على أحسن الأنحاء وأفضلها في التمام .

فوله عزوجل :

يُولِجُ اللَّهِ فِ النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِ اللَّهِ وَهُو عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ١

أي : يدخل مانقص من كل منهما في الآخر حسب مادبـّره فيه من مصالح العباد والبلاد ــكما نقل عن عكرمة وإبراهيم ــ

وهوعليم بمكمونات أسرارخلقه وخفيات ضمائر عباده كمايعلم وجوهالخير في نظام العالم ، كيف ولو لم يكن عليماً بخفيات الأسرار لم يصدرعنه الممخلوقات على أفضل ترتيب وأحسن نظام ، فانظر أيها المنفكر في حكمة الباري وَجُوده إنه لولم يخلق الأجرام النيارات على الوضع الذي يقع بها التفاوت بين الليالي والآيام والتفاضل بين النور والظلام بأن تلج إحديهما في الآخر بأمره تارة وبالمكس تارة أخرى كذلك على نسق مضبوط ونظام محكم من غير اختلال ولاقصور لما انصلح حال الخلابق والأنام على هذه الكيفية والتمام.

ألم تر كيف خلق الله النيترات العلوية على هيئات وأوضاع ينتفع منها الكائنات السفلية من أنها لوثبتت أنوارها أولازمت دائرة الوجود لأثرت بإفراط فيما حاذاها وتفريط فيما وراء ذلك ولولم يكن لها حركة سريعة لفعلت مايفعله السكون والمازوم ، ولولم يكن الأنوار الكوكبية ذات حركة سريعة مشتركة وأخرى بطيئة مختصة ولم يجعل دوائر الحركات البطيئة وسموتها مائلة عن سمت الحركة لما مالت تلك الأنوار إلى النواحي شمالاً وجنوباً فلم تنتشرمنافعها على بقاع الأرض،

ولولا انحركة الشمس على هذا المنوال مِن تُخالُف سمتها لسمت الحركة السريعة لما حصلت الفصول الأربعة التي يتم بها الكون والفساد وينصلح منها أمزجة البقاع والبلاد .

قو له عزوجل :

عَامِنُواْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَأَنفِقُواْ مِنَّا جَعَلَكُمُ مُسْتَخْلَفِينَ وَمُولِهِ، وَأَنفِقُواْ مِنَّا جَعَلَكُمُ مُسْتَخْلَفِينَ وَمُنْ فَعُواْ مَلَمْ أَجُرُّ كَبِيرٌ ﴿

خاطب سبحانه كافة ذوي العقول من الآدميين دون الملائكة لكونهم مفطورين على العلم بالله ورسوله ، مقد سين عن مزاولة الخبائث لتحتاجوا إلى النزكية بالإنفاق دون سائر الحيوانات وماهو أدون منها من الجماد والنبات لانحطاط درجتها عن استماع هذا الخطاب ، فقال : معاشر المقلاء المكلفين به آينوا بالله به أي : اعتقدوا بوجود الحق الأول وكونه إله الخلق، وأقر وا بوحدانينه وتنزيهه وتمجيده و رَسُوله به أي : بكونه مرسلا إياه ، أوصد قوا رسوله واعترفوا برسالنه لاتصافه بخصائص الأنبياء من خوارق العادات والعلم بالمغيبات بوانفقوا به تقر با إلى طاعنه و تخلصا مما يله يكم عن معرفته ويعدكم عن جواره به مِما جَملكُمْ مُستَخلفينَ فهه به من فيل الله وغيره الذي خلقه لمصالح عباده وإنما موليكم إياه لنكونوا خلفاء من فيل الله في صرفه لوجوه المنافع والمحاويج ، وخود لكم الاستمتاع والانتفاع ، من ظلست الأمرال بالحققة الإلمن خاقه له بالمكافئة الكونوا خلفاء من الأمرال بالحققة الإلمن خاقه له بالمكافئة الكرية المنافع والمحاويج ، وخود لكم الاستمتاع والانتفاع .

فليست الأموال بالحقيقة إلا لمن خلقها ، لا لمن كان متصرفاً فيها بنقلها من موضع إلى موضع إلى موضع إلى موضع إلى موضع إلى موضع إلى موضع السلط النام على شيء لأنها نحو ضعيف من التعلق ، وإنما يكون التعلق القوى والتسلط النام على شيء بالقدرة على ايجاده وإعدامه ، والقادر على مايشاء إنما كان هو الله نمالى دون غيره فالأموال كلها عارية في يد المتوليّين بها إلا انه جعلهم الله برهة من الزمان بمنزلة

وكلاء مستخلفين فيها .

وإنما أوضح الله سبحانه كون المال عاريــة بيد صاحبه ليهان على الناس الإنفاق منه كمايهون عليهم النفقة من مال غيرهم إذا كانوا مأدونين فيه مأمورين به .

وعن الحسن: أَنْفِقُوا من العال الذّي استخلفكم الله فيه بوراثتكم إياه عمّن قبلكم . وفي هذا تنبيه على أن العال حيث انتقل وصاد إليكم ممن قبلكم وسيصبر منكم إلى من خلفكم ينبغي أن تعتبروا بحال من سبقكم وعدم انتفاعه به نفسه ، وأن تنفعوا أنفسكم بالإنفاق منها وأنيستوفوا حظوظكم البدنية والعقلية الدنبوية والدينية منها قبل أن يخرج الأمر من يدكم وينتقل العال إلى غيركم .

مكاشفة

واعلم إن هذا الحكم كما يشمل النعم الخارجية كذلك يشمل النعم الداخلية من الأعضاء والحواس والقُوى التي أنعمها اقد إبانا وخو لنا الاستمناع بها في الدنيا للانتفاع بها لأجل الآخرة ، بأن نصرفها في عبادة الرب ومعرفته وسيزول ويتخلف عننا عن قريب ، بل النعم الداخلية البدنية كالنعم المالية المخارجية في كونها مباثنة لأرواحنا ، خارجة عن ذواتنا ، عارية في تصرفنا ، إلا ان بعضها نعمة طبيعية متصلة بالبدن موجودة له ، وبعضها نعمة خارجة عن البدن مبائنة له كما للروح ، وسيهلك البدن ويفني كل ماعليه وفيه من القوى والآلات والمشاعر ، ويبقى الروح وحيداً منفرداً عنها عائداً إلى ربه إما شاكراً وإماكفوراً.

قوله عزوجل : ﴿ فَٱلذَبِنَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَٱنْقَقُوا لَهُمْ ٱجُرُّ كَبِيرٌ ﴾ أي : جزاء عظيم وثواب جسيم لايكدره آفة ولاينقصه زوال ، وإنما يكون كذلك لأن كمال الإنسان منوط بالعلسم والعمل ليتزيّن ذائه العقلية بالسعارف الحقة والإلهيات ، ويتخلصنقسه العملية عنالتعلق بالشهوات الموذيات باقتناء الفضائل والاجتناب عن الرذائل، ولاشك أن أفضل المعارف معرفة الحق الأول وصفاته وأفعاله وكتبه ورسله واليوم الآخر وهي المعنيّ بالايمان، وأفضل الأعمال المركبة للقلب هو الانفاق بالمال الذي هو الوسيلة إلى جميع اللذات الحيوانية والشهوات البهيمية.

ويمكن أن يكون الايمان كناية عن العلوم الحقة (الحقيقية) مطلقاً والانفاق عن الزهد في الدنيا مطلقاً ، إذ بهذين الأمرين يطير القلب بجناحيه إلى حظائر القدس ، ولعل في قوله تعالى : لَهُمْ أُجَّرُ كَبَيِرُ ايماه إلى أن أجر الآخرة جزاء لازم ولمسرة ضرورية مترتبة على اقتناه الملكات العلمية والعملية بحيث لايحتاج حصوله إلى جعل مستأنف وتأثير جديد ، كما أشير اليه بقوله : ﴿إِنَّ الَّذِبَنَ لَوَاقِئَم ﴾ [8/م] يعنى إن الجزاء لازم كما إن الآلام والعقوبات الأخروية لواحق ضرورية لفعل المعاصى والشهوات ، الموجبة لردائة الأخلاق والملكات ، كما يدل عليه قوله تعالى : ﴿وَالتَهُورُاتُ عَلَيْهُ إِلَاكَا فِرِينَ ﴾ [8/م/ع] .

قوله عزوجل :

وَمَا لَـٰكُوۡ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْرَسُولُ يَدْعُوكُمْ لِنُوْمِنُواْ بِرَبِّـكُوْ وَقَدْ الْخَذَ مِيثَنقَكُوْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ۞

قرء أبو عمرو « أخذ » بضم الهمزة و « ميثاقكم » بالرفع ، والباقون بصيغة المعلوم ، ونصب « ميثاقكم » على المفعولية ، والضمير يعود إلى الله تعالى وجملة : « لاتؤمنون » حال من معنى الفعل في « مالكم » .

حاصله : وما تصنعون كفـّاراً بالله ــ مـع وضوح البراهين على وحدانيته ــ والحال إنالرسول يدعو كم للايمان بقواطع الحجج والبينات وينلوعليكمالكتاب الناطق والآيات المبينات ؟ ففي الكلام حالان متداخلان .

وقره : ومالكم لاتؤمنون بالله ورسوله والرسول يدعوكم . أي : وأي عذر

لكم في ترككم الاعتقاد بوحدانية المعبود وماأتي به النبي وهد أقيمت البراهين على مانؤ .. ون به سمعاً وعقلا؟

أما الأول: فلأنالرسول يدعو كم لتؤمنوا بربكم، والعقل السليم عن الأمراض والآفات النفسانية مجبول على الاعتقاد بصدق قوله بما أظهره الله على يسده من المعجزات التي هي خارجة عن طوق البشر.

و أما الناني : فلنهوض البراهين القاطعة الدالة على الايمان بالله والرسول ، وكون الغريزة الإنسانيةمرتكزة فيهاالتصديق بحقائق الايمان مفطورة عليها، كماأشار إليه بقوله تعالى : وقدأخذ ميثاقكم .

و الحاصل إنه أي عذر لكم في ترك الايمان بعد ما أزيحت عنكم العلل ، وأوضحت لكم السبل ، بماركب فيكم من غوائز العقول ، ونصب لكم من دعوة الرسول المؤيدة بالدلائل والآيات التي ينبه لكم بها على الايمان بمن هو ربكم ، دون من دورووب مثلكم ؟ إنْ كُنتُم مُؤمنين ـ أي : ممن يهم حمالتصديق بمايقوم البرهان الواضح على صحته ، فقد قام ذلك عقلا وسمعاً وهما فطرة العقول ودعوة الرسول ؟

هذا إذا جعل خطاباً للمشركين ، فإن جُعل خطابًا للمؤمنين فمعناه : أي سبب يزيلكم عن الايمان والوسول بين أظهر كم يدعو كم إلى الثبات عليه وقد أخذ هو عليه ميثافكم إن كننم مؤمنين موقنين بشر المطالايمان ؟ وهو كذو له : ﴿ يَااَيُهَا الّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَعْمَرُونَ عَلَيْهُ وَكَنْ مَنُوا إِنْ تَعْمَرُونَ عَلَيْهُ وَكَنْ تَكَفُرُونَ وَلَنْمُ تُنْلَىٰ عَلَيكُمْ آيَاتُ اللهِ وَلَي اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَي عَلَيكُمْ آيَاتُ اللهِ وَلَي الوَلِيمَانَ الذرية . من الله على عباده هو ميثاق الخِلقة ، وقيل هو أخذ ميثاق الذرية .

مُكِمَاشِفِة

يحتمل أن يكون معنى قوله تعالى : إنَّ كُنتُم مُؤمِنينَ : إنْ كنتم ممن يتمشَّى منه المعرفة و الا يقان ، لامن الذين انحطت درجتهم عن هذا و قيل فيهم : أواليك كَالْأَنْعَامَ بَلُّهُمُ أَضَلُّ سَبِيلاً ، ولامن الذين طَبِيعَ عَلَى كُلوبِهم فَهُمَ لَايْفَقَهُونَ ،فالبراهين والدلائل العقلية والسمعية ليست نافعة في حق الأشقياء الناقصين بحسب الفطرة لامتناع قبولهم للهداية لعدم استعدادهم رأساً ، ولالأهل الجحود والانكار لزوال\استعدادهم ومسْخهم وطمسهم بالكلية لفساد اعتقادهم ، فهم أهل الخلود في النار إلاماضاءالله . فالخطاب في هذه الآية إما لأهل الفضل و الثواب سواء كانوا من المقربين والسابقين أؤمن أصحاب اليمين على تفاوت طبقاتهم أوكانوا منأهل الرحمة الباقين على سلامة نفوسهم وصفاءقلوبهم المتبوئين درجات الجنةعلى حسب استعداداتهم من فضل ربهم لاعلى حسب كمالاتهم من ميراث عملهم ، أو كانوا من أهل العفو الذين خلطوا عملا صالحأ وآخرسيتئاسواهكان العفو عنهم لقوة اعتقادهم وهدم رسوخ سيثاتهم أولمكان توبتهم عنها وإنابتهم إلىالله ـ فأولئِكَ يُبَدَلُ آللهُ سَبِقَاتِهم حَسنَاتٍ . أولآجل نجاتهم من الجحيم بعد أن زالعنهم درنما كسبو امن السيئات، كالسبيكة منالذهب التي تخرج عن النار خالصة ، وهم أهل العدل والعقاب ، وَالذِّبنَ ظَلَمُوا مِنْ لهؤلاء سَيصيبُهُم سَيِّئناتَمَا كَسَبُوا لكن الرحمة الإلهية تتداركهموتنائهمبالأخوة.

قوله عزوجل :

هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبِّدِهِ ۗ وَايَّدِ بَالِنَّذِ بَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَكُمْ مِّنَ ٱلظَّلُمُنَةِ إِلَى النَّورِ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُ وَفِّ دَّحِيمٌ ۞

وقرء: «لرۇف» .

لماحث سبحانه المكلفين على المعرفة بالله وملكوته من جهة مادكت بغيهم من فطرة المقول و قرع أسماعهم من دعوة الرسول أخبر بأنه لزمت دعوته و قبولكم إياها لما أيده الله بهمن المعجزات البينة التي أظهرها على يديه ، أو الآيات الفرقانية خاصة ليخر جكم التسبحانه بو اسطة تلك الآيات من ظلمات الكفروالجهل إلى نور الايمان والمعرفة .

أوليخرجكم الرسولُ بدعوته ، أوليخرجكم المنزل بمافيه من الحجج المنيرة والبراهين الواضحة .

واِنَّاللهَ بِكُمَّ لَرَوْنَ ۚ رَحبِمَ ۚ حيث بعث الرسول ونصب الأدلة ، وهذا يدل على كمال الرأفة والرحمة ، و للإشعار به اقترن الكلام بوجوه من الناً كيد : منها الجمع بين لفظين مترادفين ، و قيل : « الرأفة » على المضرور و « الرحمة » على المحتاج .

قبل : في هذه الآية دلالة على بطلان قول المجبرة ، فإنه بيــــن ان الغرض في إنزال القرآن الايمان .

أقول: تحقيق هذاالمقام يحتاج إلى طور آخر من اقتناص الممارف غير مأ كبّ عليه علنه المكلام ، لكن يجب على كل عافل متفكر أن يفرق بين الغاية الأخيرة والمتوسطة ، وكذا بين الغاية بمعنى الداعي ومايسمى بالضروري الذي بلزم الفعل من غير أن يكون داعياً عليه ، كقوله تعالى: ﴿ فَالَّنْقُطَهُ آلُ فِرَعُونَ لِيكُونَ لَهُمُ هَدُوّاً مَنْ غير أن يكون داعياً عليه ، كقوله تعالى: ﴿ فَالَّنْقُطَهُ آلُ فِرعُونَ لِيكُونَ لَهُمُ هَدُوّاً

وَحَزَنا ﴾ [٨/٢٨] -

مكاشفية

اعلم ان الله النباوة والغواية إلى نور الدراية و الهداية ، فما من عبد من عباده الناس من ظلمة الغباوة والغواية إلى نور الدراية و الهداية ، فما من عبد من عباده المهتدين إلاوياتيه من قبله تعالىي إشارات وتنبيهات وينزلمنه على فلبه أنوار متناليات ليخرج بها من ظلمة الحجب الدنياوية إلى نور المعارف الأخروية ، و لكن الناس أكثرهم غافلون عنها لاشتغالهم بما يلهيهم عن ذكراته وبنديهم أمر الآخرة ، فلا يمدأن يكون هذه الآية بيانا لآخذ الميثاق المذكور في الآية المتقدمة ، فإن الله سبحانه خلق عباده على فطرة التجرد والنقاء عن علائق الأجرام ، والتقدس والصفاء عن كدورات الآثام ، والتهيؤ لقبول دعوة الحق والإلهام واستعداد الترقي بواسطة الملم والممل إلى أرفع المنازل في دار السلام ، ثم إذا أنشاهم في هذه الحيوة الدنيا رباهم و أكملهم وأعطيهم العقل والتعييز وبعث إليهم الرسول مؤيداً بالمعجزات ، فلايزال ينزل على قلوبهم آيات بينات من أنوار معرفته و يفتح عليهم أبواباً من فنون رحمته و هدايته لهيديهم إلى أنوار النعيم .

وإنما ينسى الناس ذكر موائيقهم الجبلية مع المخرة وعهودهم الذاتية مع سكان ملكوته و سائر ما كانوا مفطورين عليه بطهارة ذواتهم المخرة بيد القدرة أربعين صباحاً واستعدادهم للمعرفه واليقين تعلقاتهم بمشاغل الكون لضرورة حياتهم الدنيوية ويشغلهم عماير دعلى قلوبهم من أنوار المعارف باطنا وظاهراً ويلهيهم عن ألطاف المحق الواصلة إليهم داخلا وخارجاً ارتكابهم الخطيئات واقترافهم السيئات المبعدة لهم عن جوارائة و قربه ، لأن المعاصي تعمى أبصارهم وتصم أسماعهم عن إدراك أنوار المحق و الهاماته ، فأعرضوا بها عن ذكرالله و سماع آياته البينات و اشتغلوا بعالهيهم به الرحمان ، لقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعْشُ عَنْ يَدْكُر بِهِ الماله عِهم المنافقة عن يعمى أبعاله عن يقدي يوراك

ٱلرَّخْمَٰنِ نُفَيِّضُ لَهُ شَبْطَاناً فَهُوَ لَهُ قَرِبِنَ ﴾ (٣٤/٧٣) .

* * *

وتمام التحقيق فيهذاالمرام : إنقلب الإنسان ذووجهين :

وجه إلى عالم الملكوت وهو عالم المعرفة ، وعالم الآخرة ، وعالم الإلهام ووجه إلى عالم الحسن _ وهو عالم الدبيا وعالم الوسو اس _ ثم إن الخواطر التي ترد على قلبه وتبعثه على الأفعال والمحركات إماأن تنبعث من الجنبة العالمة وتدعوه إلى الشر _ إلى الخير _ كالعبادة و المعرفة _ أو تنبعث من الجنبة السافلة وتدعوه إلى الشر _ كالمعصية و المفلة _ فهما خاطران مختلفان ، فافتقر اإلى اسمين مختلفين - أيضاً _ وهما حادثان فاحتاجا إلى سببين مختلفين ، لأن اختلاف المعاليل الحادثة يدل على اختلاف علها القريبة وإن كان المؤثر في فيضان الوجود مطلقا هوالله لبراثته عنى شوائب الإمكان والدثور .

فسبب الخاطر الداعي إلى الخير يسمى في عرف الشريعة « ملكا » و ذلك الخاطر «إلهاما» وسبب الخاطر الداعي إلى الشريسمى «شبطاناً» والخاطر «وسوسة» . والله تعالى خالق كل شيء ، فخلق الملائكة أصفة رحمته و لطقه ، وخلق الشياطين لصفة قهره و فضبه ، وكما أن الجنة أثر من آثار رحمته وتورمن أنوارالطفه وراقته فكذلك النار أثر من آثار غضبه و شعلة من شعل قهره ، فالإنسان متى اشتغل بعبادة ربه و معرفة خالقه انخرط في سلك رحمته ودخل في زمسرة الملكوثيين ، و مهما (شنغل بالمعاصي و الشهوات و متابعة الهوى و الشيطان استعد لمقته و غضبه وعُد من جملة الشياطين فالإلهامات من جانب الحق بواسطة الملك لعباده الصالحين في مقابلة الموساوس من جانب المقال .

وإنمايسلطالشيطان على قلب ابن آدم بواسطة والخذلان، الحاصل له من مخالفته الحق والعصيان ، وإلافليس له في ذاته هذا التسلط على الإنسان و إنما يدفع كيده عنه بواسطة والتوفيق، الذي يجلبه الإنسان بفعل الطاعة و العبادة ، فإذا زال كيده ودفع وسواسه عن القلب استعد لقبول الإلهامات الداعبة إلى الخير والتور ، الصارفة له

عن الشرور والظلمات ، فأهل الرحمة مآلهم إلى الجنة والنعيم ، وأهل السخط مآلهم إلى النار والجحيم ، وكل جنس بحن الله جنسه ، وكل طائر يطبر إلى عشته الأصلي ومعدنه الفطري ، إمامن جهة التوفيق والهداية ، أومن جهة السخط والخذلان، والكل مشتة الله وقدرته .

وقوله سبحانه: هُوَ ٱلذي يُنزِلُ عَلَىٰ عَبِهِ آياتِ بيّناتِ بيمكن أن يكون إشارة إلى الواردات التي نزد من جانب الرحمن على قلوب السالكين من عباده بواسطة ملائكة الرحمة من الإلهامات والمعارف الحقة الواضحة لديهم إنها من جانب الحق.

وقوله : لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ ٱلظُلَمَاتِ إِلَى ٱلنُورِ .. إشارة إلى ثمرة هذه الألطاف والأنعام في حقهم وفي حق غيرهم ، إذبه اينتقل النفوس الإنسانية من القوة الهيولانية الظلمانية إلى العقل بالفعل المتنور بأنوار المعرفة والايمان بالله و آياته واليوم الآخر أومن ظلمات الصفات الشيطانية إلى أنوار الأخلاق الملكية ، أوالجمع بينهما ليكون بهاللعبد الخروج من القوة إلى الفعل بحسب كلتاقوتيه . العلمية والعملية..

وكمااناالإنسان بالنامل في أسرار معرفةاته وسماع آيات ملكوته والنفكر في أمرالاً عرة يخرج من ظلمات الجهل والنقصان إلى نور المعرفة والكمال ، فكذلك في ارتكاب شهوات الدنيا ومتابعة الهوى والشيطان يخرج من نورالإدراكات الحسية إلى ظلمات العمى والحرمان عن مشتهيات الدنيا لفقد (لفتورسن) الآلات عندالفساد والبطلان ، ويدل عليه قوله تمالى . ﴿اللهُ وَلَى الذَّيْنَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظّلُمَاتِ ﴾ [٢٥٧/٢] النور الى النّور إلى النّفروا أولياؤهم الطّاعُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِنَ النّورِ إلى النّفلَات المهرار كلامه .

قوله عزوجل :

وَمَا لَكُمْ أَلَا تُنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللهِ وَلِلْهِ مِيرَاثُ السَّمَوَّاتِ وَالْأَرْضَ لابَسْنَوِى مِنكُم مَّنْ أَنفَقَ مِن قَبْلِ الْفَتْعِ وَقَلْنَلُ أَوْلَتَهِكَ أَعْظُمُ دَرَجَهُ مِنَ الذِينَ أَنفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَلْتَكُوا وَكُلا وَعَدَ اللهُ الْمُسْنَى وَاللهُ بَمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ شَيْ

قرءالقراءسوى ابن عامر : «وَكَلَّوَعَدَاللهُ »بالنصب على المفعولية لأنه بمنزلة «زيداً وعدت خبراً »وقرءابن عامر : وكلَّ وعدالله . بالرفع محتجاً بأن الفعل إذا تقدم عليه مفعوله له يقوعمله فيه قوته إذا تأخّر والدليل أن من قال : «زيدٌ ضَربتٌ » وزيدٌ بحسب المعنى مفعول ضَربتُ ، فإذا تأخّر المفعول فوقع بعدالفاعل يتغيّر إعرابه نصباً، فكذلك قوله تمالى : «كُلا وعداللهُ الحُسنَى» يكون على إرادة «الهاه» وحذفها كما يحذف من الصفات والصلات .

وأهاهعناه: فقدحتٌ سبحانه على الإنفاق الذي هو من الأعمال الحسنة الجامعة لنكميل الشخص وتهذيبه من ذمائم الأخلاق المنوطة لمحبة الأمر الفاني معمصلحة النوع، إذبالإنفاق تنتشر ما به بنتفع الناس ويصرف في وجوه المصالح كأهبة المجاهدين و غيرها ليستحفظ به الشريعة ، فقال : وَمَالَكُمُ ٱلْاَتُنِقُوا هـ أي : في أن لا تنفقوا في سبيله سبيل الله هـ أي : أي شيء لكم في ترك الإنفاق في طريق الحق و الجهاد في سبيله مع كونه خيراً نافعاً لكم و لغيركم و الحال أن المال في معرض الزوال عمن بيده عن قريب ، إما بهلاك أحدهما ، أو كلبهما في نفسه عن الآخر و له ميراث كل موجود في السموات والأرض _ إذالكل يفني وهو يبقى فالقيرث كل شيء فيهما

من مال وغيره ، فما أقبح للعاقل أن يبخل بمال يكون عارية بيده من غيره وسينتقل إليه وهو يأمره بالإنفاق الذي فيه صلاح له ولغيره، فالآية من أعظم الحثّ وأبلخ البعث على الإنفاق في سبيله .

ثم بين سبحانه مراتب المنفقين في الفضيلة والأجر وتفاوت درجاتهم بحسب الإنفاق في سبيله فقال: لايستوي منكم من أنفق م منقبل فتح مكة وشوكة الإسلام وكثرة أهله وقوتهم وقلة الحاجة إلى القنال ونفقة المقاتلين، ومن أنفق من بعدالفتح. وحذف لوضوح دلالة الكلام عليه، وقرء: «قبل الفتح».

أُولِئِكَ _ أَي : السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار الذين أنفقوا قبل الفتح وجاهدوا في سبيلالله _ أعظم درجة _ عنده _ منالذين انفقوا ميعدالفتح، شمسوى بين الجميح في الوعد ومطلق الخير والمثوبة الحسنى _ وهي الجنة _ مع النفاضل في الرتب والدرجات .

والله سبحانه ــ لكونه عالِما لايخفى عليه شيء من الدقيق والجلبل،خبيرُبما تعملون من إنفاقكم وجهادكم ، بصيرُ بموازين الأقعال والأعمال ومراتب فضلها بحسب الصعوبة والمشقة ، ودرجات شرفها بحسب النية والبصيرة والإخلاص والمسريرة .

مكاشفة

و اعلم إنه كما يتفاوت درجات المؤمنين بحسب أعمالهم البدنية و أفعالهم الظاهرية قبل انتشاد نورالإسلام وظهور حزه وقوة أهله ودخول الناس في دينالله أفواجاً و بعده ، كذلك يتفاوت درجسات أهلالله و أولياء معرفته بحسب سلوكهم الباطني وسفرهم إلى شهود معرفةالله ومهاجرتهم عن موطن النفس ابتغاء لوجهالله ومجاهدتهم مع أعداءالله وأولياءالطاغوت تقرباً إلى الحق بحسب معارفهم و علومهم الاعتقادية المحاصلة قبل المكاشفة ، فإن من كانت اعتقاداته حقة مطابقة لنفس الأمر

وعمل بموجباتها مزالإنفاق والزهد و الجهاد في سبيلالله قبل كشف الغطاء ومعاينة الحقائق الدينية بالموت الإرادى فهو أعظم جلالة وأجلّ مرتبة منالذينزهدوا في الدنيا وجاهدوا معالنفس والهوى بعدذلك .

إذالإنسان لو لم يكن مؤيداً من قبل الله تعالى بتأييدقدسي ومدد سماوي لماكان حاله في ترك المشتهيات و مفاومة القوى النفسانية ومجاهدة الوساوس الشيطانية قبل كشف الفطاء وفتح مملكة البدن من يدي القوى الأمارة كحاله بعدذلك إذالز هدالحقيقي والورع عن محارماتة صعب على الإنسان وقت الاحتجاب ، وأما عند ظهور الحقائق معاينة فليس كذلك .

ويحتمل أن يكون في الآية إشارة إلى تفاوت درجات القوى التي للإنسان و تفاصل بعضهاعس بعض بحسب الصفاء و الكدورة و القرب من عالم القدس و البعد عنه ، فإن في العالم الصغير الإنساني خلائق مختلفة و قوى متعددة بعضها ملكية شبيهة بضرب من الملائكة ، و بعضها شبيطانية شبيهة بضرب من الشياطين وبعضها شهوية كالبهائم ، وبعضها غضبية كالسباع . والجميع خُلقت لتكون مطبعة لأمرائلة ، مسخرة اللقوة العاقلة ، و هي مكلفة بالمجاهدة مع هذه القوى الجسمية الشهوية ، والمفتبية والوهمية الفاسقة والظالمة والكافرة ، ودفع معارضتها ومنازعتها معالقوة النبي هي من أولياءالله إذا كملت بالعلم والعمل ، وإنما انبشت من جانبالله لتسخير قواها وإرجاعها من منابعة الطاغوت إلى متابعة الحقوه ودها بالمجاهدة من عالم النور ، ومن معدن الكذب إلى مقعدالصدق.

والفوة المقلية التي أرسلت وجائت من عالم الملكوت مبعوث على عالم المدن وجنوده وقواه مأمورمن قبل الله تعالى بمعاداة الشيطان ومطاردة حزبه وجنوده ، لقو له تعالى : ﴿ يَا أَيْهَا النّاسُ إِنَّ وَعُدَاللهِ حَقَّ فَلاَ تَدُوّنُكُمُ الْحَيْوةُ الدَّنْيَا وَ لاَينُوْرُنَّكُمْ بِاللهِ اللهَ اللهَ اللهُ ا

فالإنسان بالقوة العقلية مأمور باتخاذالشيطان وحزبه عدوأله وبالمناقضة معها

والمغالبة عليها ، ولايمكن الغلبةعليها إلا بتسخير القوى ، ومالايتم الواجبالمطلق إلايعفهو واجب ، وكل واجب مأمور بعولوتبعاً .

فالقوة العقلية مأمورة من قبل القدبت عنير القوى البدنية وفتح عذه البلدة المحرمة التي هي فيها بجنود لم تروها _ من الأخلاق السليمة و الصفات الملكية الحاصلة بتأييده سبحانه وإمداده في بعض الآميين وبجنود منقادة لها من عالم الجسموالبدن ، وهي التي ليست مزاحمة للقوة العقلية بعناية الله ولطفه ليتسلط على المملكة والجنود، فتصير القوى في جميع أوامرها وزواجرها طائعات ، ولسلوك سبيل الله مستنبعات بعدما كانت عائفات _ وتلك الأخلاق الحسنة كقوة الذكاه ، وسرعة التفكر ، والجود، والكرم ، والمور ، و الصبر الجميل ، و النوكل وغيرها مما يتفاوت ويتفاضل في الشرف بحسب أنو اعها المختلفة بالحقيقة وأشخاصها المختلفة بالمحل ، وفي المطاوعة والمتابعة لرئيسها وخليفة الله عليها في أرض البدن ، فلايزال المطاردة والمقاتلة بين جنود الملائكة وجنود الشياطين قائمة في معركة النفس الإنسانية إلى أن تنفت المملكة الآدمية لأحدهما فيستوطن فيها ويطرد الأخرى ويُخرجها عن البلدة بحيث لا يكون لها إلا اجتبازا .

وأكثر النفوس مماقدفتح مملكتها البدنية وسخرها جنود الشيطان وملكوها ، فامتلاً تبالوسواس الداعبة إلى ايثار العاجلة وإطراح الآخرة ، وقليل منهاقداستولت فيها القوة العاقلة على القوى الشيطانية وسخرها ، فأسلمت وأطاعت كلمة الله وأمرها، وأجابت دعوة الحق وانخرطت معساير القوى المسلمة المطيعة طاعقر ئيسها المطلق ومخدومها بأمر الحق ،

والنفس الإنسانية لصفائها ولطافتها صالحة بحسب أصل الفطرة لقبول آثار الملكية والشيطانية لتقلبها في النشتات وتعلورها بالأطواروتلو "نها بالألوان المختلفة كالإناءالزجاجي اللطيف الذي ينلون بلون مافيه .

كيف ، ولولم يكن لها من اللطافة وقبول الأثر مايقبل كلصورة ويتنقش بكل نقش لم تقبل آثار الملكية ، ولم تنتقش فيها صور الحقائق الإلهية فهي في أول الفطرة تصلح للآثار الحقة والباطلة ـ صلوحاً متساوية ـ و إنما يترجح أحد الجانبين على الآخر باتباع الهوى والشهوات ، والإعراضءنها .

فإن اتبع الإنسان مقتضى شهوته وغضبه ظهر تسليط الشيطان بواسطة اتباع المهوري و الشهوات بالأوهام و الخيالات الفاسدة الكاذبة ، فصار المملكة يقطاع [اقطار ـ ن]الشيطان ، وصار القلب عشــ ومسكنه ، والهوى مرتمه ومرعاه لمناسبة مابينهما .

وإنجاهد الشهرات ولم يسلطها على نفسه ، وقابل بصفوف جنود الملائكة صفوف جنود الشباطين ، فتقابل الصفّان ، وتقاتل الجُندان ، وتدافع الحزبان فدفع كلمن حزب الله مايقابله من حزب الشيطان ، فبقوة البرهان اليقيني بوجود النشأة الباقية عدارض الأوهام الكاذبة و المظنون الباطلة الداعية إلى الشهوات و الركون إلى زخارف الدنيا و الإخلاد إلى أرض البدن و الاقتصاد على هذه النشأة الزائلة ويقوة الصبر عارض الهوى ، ويقوة الخوف عن سوه العاقبة عارض الأمن من مكرالله ، ويقوة الرجاه عارض القنوط من رحمة الله ، وبالعزبمة طرد الكسل .

وهكذا يدفع بكل جند من جنود الرحمن جنداً يقابله من جنودالشيطان حتى ينفتح للفوة الماقلة أول بيت وضع للناس للذي ببكة الصدر ، و أول معبد ومسجد وضع للقلب الحقيقي بمكة الصدر المعنوي الذي هومزدهم القوى المتوجهة إليه، وهذا دوالمسجد الحرام دخوله على القوى المشركة الطبيعية الدهرية لقوله تعالى: يَاأَيُهَا الذَّبِنَ آمَنُوا _ خطاباً للقوة الدراكة _ إنَّمَا المَشْوِكُونَ _ من القوى الطبيعية منجسَّ لمباشرتها الأرجاس البدنية والقاذورات بالإحالة والهضم و النقل من موضع إلى موضع _ فلاتقربُو الكَمْوِية الحرام _ وهو معبد (مسجد) القلب المتنور بنور الممونة والإخلاص _ بَعَدً عامِهم هٰذَا _ أي : عام الفتح وزمانه _ وَإِنَّ خِفْتَمْ من منها عن الدخول فيه عيلة من عدم الفعل الغاذية و غيرها _ فسوف يُنتهكم اللهُ مِنْ فَشْلِه عن الدخول الله علم النقرت بالمعرفة والاستغراق في شهوده بحيث لم يبق لكم النقرت بالمعرفة والاستغراق في شهوده بحيث لم يبق لكم

كثير حاجة إلى فعل هذه القوى كما يحصل لأهل الله (¹) .

ولقوله تعالى: مَاكَانَ لِلمَشْرِكِينَ أَنْيَعَمْرُوا مَسَاجِدَالَةِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنْهُمِهُمْ يَالْكُفْرِ لكونهم جسمانية والنجرد شرط الايمان والمعرفة _ أوليك حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ وَفِي ٱلنَّارِهُمْ خَالِدُونَ * إِنَّمَايَعْمُرُ مَسَاجِدَالَقِ _ بالمعرفة و العبودية _ مَنْ آمَنَ بِالله وَٱلْمُومِ ٱلاَّخِرِ وَأَقَامَ ٱلصَلَوٰةَ _ أَي ذكرالله _ وَآتَىٰ ٱلْزَكُوةَ _ أَيْمِن الأجسادالني في تصرفه فنز كيها بتحليلها بالرياضات والعبادات في سبيل المعرفة و لَمْ يَحْشَى الاَللَّة _ لكونه عالماً به واتَما يَخْشَى الله مِنْ عِبَادِهِ ٱلعُلْمَاءُ _ فَعَنَى أُولِيكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ ٱلمُهَدِينَ _ إلى طريق الآخرة وعالم القدس _ أَجَعَلْتُمْ سَقَايَةَ ٱلْحَاجِ وَعِمَارَةَ ٱلمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ _ إلى طريق الآخرة وعالم القدس _ أَجَعَلْتُمْ سَقَايَة ٱلْحَاجِ وَعِمَارَةَ ٱلمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ _ إلى التقوت من فعل الغاذية وجسمية هذا المسجد إنمايتعمّر بفعل النامة _ كَمَنْ آمَنَ إنا تتقوت من فعل الغاذية وجسمية هذا المسجد إنمايتعمّر بفعل النامية _ كَمَنْ آمَنَ للواهمة ووساوسها الشيطانية _ لآيسَتَووْنَ عِنْدَاللهِ وَ اللهُ لَا يَهْدِي ٱلْقَوْمَ ٱلظّالِمِينَ * للواهمة ووساوسها الشيطانية _ لآيسَتَووْنَ عِنْدَاللهِ وَ اللهُ لَا يَهْدِي ٱلْقُومَ ٱلظّالِمِينَ *

الذَّبِنَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا ــ منموطن الجسمية إلى عالَم التجرد والملكوت ــ وَجَاهَدوا في سَبِلِٱللَّهِ بِأَمُوالِهِمُّ وَأَنفُوهِم ــ منالمواد البدنية والقوى المحمولة لها -أعَظَمُ دَرَجَةً عِنْداللهِ وَ أُولئِكَ هُــمُ ٱلفَائِرُونَ * يُبشَرَّ هُمْرُبُهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَ رِضُوانٍ وَجُنَّاتٍ لَهُمْ فَبِهَا نَعِبُمُ مُقِمَّ * خَالِدِنِ فَهَا أَبْداً إِنَّاللَّهَ عُنْدَهُ أَجُرَّ عَظِمُ أَنْهُمْ ﴿ وَاللَّهُ مَا لِهُمْ اللَّهِ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ

و كما إنه قديستمين المجاهدون في مجاهدة طائفة من الكفار بطائفة أخرى منهم كذلك في مجاهدة النفس يقع نظيره ، كما يدفع الإنسان ثورة (سورة) الشهوة بالفضب ، فإن بالفضب ينكسر الشهوة كما ينهزم الخنزير من النمر ، فالحكيم تارة يكسر شره هذا الخنزير بتسليط الكلب عليه ومرة يدفع ضراوة هذا الكلب بتسليط الخنزير عليه ، ليجعل الكل مقهوراً تحت سياسته ، منخرطاً في سلك عباد الذالمسلمين، ويظهر

⁽١) الآية من سوره التوية: ٢٨/٩.

⁽١) الآية من سورة التوبة: ١٧/٩ ـ ٢١.

العدل في مملكة البدن ويجري الكل على الصراط المستقيم .

إذا تحقق ماذكرناه فنقول: إن القوة العاقلة ـ التي هي خليفة الله في مملكة البدن إذا غلبت بجنودها التيهي من حزب الله ـ كالمعرفة والتقوى والذكاء والصبر وغيرها ـ على القوة الوهمية وجنودها وخوادمها التي هي من جنود الشيطان في أول الأمر وزمان الجاهلية الأولى وصارت مسلمة بيدها مقهورة تحتها إذا جَساة نَصْرُ اللهِ وَالْفَتْحُ إِلَيَاهَا ، ودخلت سائر القوى في دين الله الذي هوطريق معرفة الحق والعمل بمقتضاها _أفراجًا عندهذا الفتح المعنوي الذي هوجارة عن مشاهدة حقائق هذه الأشياء كماهي ، فبعض هذه التوى منذ صحبت القوة العاقلة قبل حصول الكشف والشهود كأنت مطيعة لأمر الله ، خادمة للقوة العاقلة ، مؤتمرة بأوامرها ، منتهبة بنواهيها ، منفقة لمادتها البدنية ومحللة لرطوباتها الدماغية الحاملة لها في طريق التفكر في آيات الله وسبيل ملكوته والمجاهدة مع كفرة الأوهام الكاذبة الفاسدة .

فكل قوة أسلمت وأطاعت أمر الله وأنفقت في طريق المعوفة مايحملها من المواد الجسمية ، وجاهدت في سبيل الله ، وعارضت مع الكفرة والفلمة والفسقة تقرباً إلى طاعة المحق قبل الولادة المعنوية والولادة الحقيقية فهي أعظم أجراً وأجل رتبة من سائر القوى وأقربها إلى أفق المجردات النورية ، وكل من هذه المجنود والقوى لها استحقاق الحسني من عند الله والمتوبسة إذا أسلمت وصارت مسخرة للقوة العاقلة ، ثابتة في طاعتها لأمرالله ومشايعتها إياها في السلوك إليه تعالى واستنارتها بعور المعرفة واهندائها بهداها .

فلن قلت : هذه القوى الجسمانية قائمة بهذه المادة العنصرية ، فهي دائرة هالكة غير باقية بعد عراب البدن ، فأنتى تكون لها المثوبة والسعادة ؟

قلت: هذه القوى البدنية الدائرة _ إدراكية كانت الحواس ، أو تحريكية _ كالشهوة والنضب كلها آثار وظلال للقوى والمشاعر التي هي في ذات القوة العاقلة ، فإن لها في ذاتها بصراً وسمعاً وذوقاً وشمتاً ولمساً _ من دون الحاجة إلى البدن _

وكذا لها في ذاتها محبة وقهراً وقبضاً وبسطاً وبداً معنوبة وجارحة روحانية ، وهذه بمنزلة المعلومات والآثار لتلك ، وكما ان الحواس البدنية كلها ترجع إلى حاسة واحدة .. هي الحسالمشترك .. فجميع حواس النفس ترجع إلى قوة واحدة .. هي قوتها النظرية التي تشاهد بها المعقولات وتتصرف فيها وتحضرها عند العقل بقدرتها التي لها في ذاتها من دون البدن ...

ألا ترى إن الانسان التي في حالة النوم - التي هي شبيهة حالة الموت في تعطل الحواس البدنية - يبصر ويسمع ويذوق ويلمس ويتحرك مع أن حواسه الظاهرة وكثيراً من قواها العلمية معطلة عن الإدراك والأفاعيل ؟

فللنفس الإنسانية قوى وخوادم في ذائها وجنود معنوية وآلات روحانية باقية معها في النشأة الأخروية .

وكما إن لها في الدنبا صور وأشكال وهيئات تناسبها فكذلك تحشر يوم القيامة وتظهربصوروهيآت مناسبةلصفاتها وأعمالهاحين يشهدعليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم وألسنتهم وأبديهم وأرجلهم بماكانوا يعملون .

قبر له عزوجل :

من ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفُهُ لَهُ وَلَهُ وَأَوْرَ أَمْ كُرِيمٌ ٢

لحرء : فيضعفه . وقرئا منصوبين على جواب الاستفهام ، وبالرفع عطفاً على « يقرض » أو على الخبرية ، أي : فهو يضاعفه .

قد شبــّة تعالى الإنفاق في سبيله بالقرض الحسن ، فأطلق هذا اللفظ عليــه مجازأ لعلاقة المشابهة من إعطاء شيء وأخذ شيء لفرض الإحسان .

فَيضَاعِفُهُ لَه ـ أي : يعطيه الله أجره على إنفاقه مضاعفاً بأضعاف من رحسته وجوده وله أُجركريم في نفسه وقد ضمّ إليه الأضعاف .

مكاشيفة

المقوض العَصَن عند أهل الله والعرفاء أن ينفق الإنسان في طريق معرفة الله وسبيل ملكوته والتفكر في آيات جبروته موادة الدماغية وأرواحه النفسانيه وقواه الطبيعية التي هي أعز نقود هذه البلدة وأجناسها ، ليعوض عنها ويحصل في قلبه من نفائس الأثمار المعنوية وشرائف نقود المعارف الإلهية التي بها يصير الإنسان من أكابر الآخرة وأغنيائها ، فائقاً على الأشباه والأقران ، متخلّصا من سجّن الحسرة والحرمان ، وفاقة الجهل والنقصان .

فالله تعالى حيث هيئاً أسباب المعرفة والعبادة للناس سيتما ذوى البصائسر والاكياس فكأنه أرادمنهم هذا الفرض الحسن ووعد إياهم بتضعيف أجرهم ، وأخبر أن هذا الأجركريم في نفسه ، لأنالمعارف الربانية جليلة عظيمة ، لأن شرف العلم كرامته ، وليس في الوجود ماهو أكرم وأشرف من ذات المعبود وصفانه وأسمائه وأفعاله ، فالسعي في طريقة وصوله والإنفاق في ابتغاء وجهه يكون شريفاً كريماً أيضاً لأن وسيلة الشيء يناسب له .

قوله عزوجل: يَوْمَ نَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِم وَإِنْجَنْهِم بُشْرَكُمُ الْيَوْمَ جَنَّنَتُ تَجْرِى مِن تَحْيَهَا الْأَنْهَالُ خَلِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظٰمُ ﴿

الظرف متملق بقوله: وَلَهُ أَجُرَّ كَرِهِمْ. أَوْمنصوب بتقديرها ذكرى تعظيماً لذلك الهوم. فعلى الأول معناه: يصل هذا الآجر الكريم إليهم يوم القيمة – وهويوم يسعى للمؤمنين نورَهم ببن أيديهم وبأيمانهم إلى الجنة ، فإن الطريق إلى جنة المقريين إنما يكون على الوجه الأول – لأنها عقلية واقعة في سلسلة الأسباب المؤدية إلى وجود الإنسان يسلكها العالم الرباني مرتقباً إليها بأنو ازالمعارف العقلية – وإلى جنة السُعداء على الوجه الثاني – لأنها جسمانية واقعة في السلسلة العرضية المعلولية ، فيتوجّه إليها أهل النسك والصلاح وأصحاب اليمين ، منعطفاً إليها بنورالعبادة وقوة الأعمال الحسنة ، ولهذا المعنى قبل : اليمين طريق الجنة .. .

وقد صرح بعض أمل الكشف والعرفان بأن البرزغ الذي يكون الأرواح فيها بعد المفارقة من النشأة الدنباويــة هو غير البرزخ الذي بين الأرواح المجردة والأجسام ، لأن تنزّلات الوجود ومعارجه دورية ،لكتهما يشتركان في كونهما عالماً نورانياً وموطئاً ملكوتياًــ فالسُعداء مطلقاً يؤتونصحائف أعمالهم من هاتين الجهتين، كما ان الأشتياء يؤتونها من شمائلهم ووراء ظهورهم .

وقوله: بُشَرِيْكُم ٱليَوَمَ .. بمنزلة الحال، أي: يسعى نورهم حين يقول لهم الملائكة الدبن يتلقونهم « بُشرِيْكم اليَوَم » ، و هذه الملائكة المبشرين بالجنات مختلفة الدرجات في القرب إليه تعالى حسب تفاوت منازل أهل الجنان في التقديس والخلوص، مع انفاقها في حصول الحقائق وصورها الحسان، فالجميع .. جَناتُ تَجّري مِنْ تَحتِهَا ٱلْأَنْهَارُ خَالِدهِنَ فِهَا ذَٰلِكَ هُوَ ٱلْفَوْزُ ٱلْكَظِيمُ ... أي: الخلاص عن كل مرهوب، والظفر بكل محبوب، فإن كل واحد من أهل الجنان له مايشتهيــه

ـ ۱۹۶ مورة الحديد مورة الحديد

ويصل إليه همــّـنه إلا ان الهمم منفاوتة حسب تفاوت الأحوال .

قال ابن عباس رضى الله عنه : « هذا النور يكون على الصراط » . وقبل : « في عرصة القيامة » . ولانور هنائك إلا نور الايمان والطاعة وكل يعطى نور أعلى قدر علمه (عمله) .

مكاشفة

هذا النور المشار إليه في هذه الآية هو نور المعرفة واليقين ، فإن النفس الإنسانية من عالم النور والمعرفة لكنها بسبب النعلق بعالم الأجسام الكثيفة صارت ظلمانية محجوبة عن الإدراكات ، فإذا ارتاضت ذاتها بالرياضات الدينية و الأعمال الشرعية من الأفكار والأذكار والعبادات ، وخرجت من مرتبة القوى الهيولانية إلى مرتبة الفعلية حصل لها العقل المستفاد ، ودو نوريستضيء ويضيء في المعاد ، فصار نورا حلى نور. وهذا النور العارض إنما يقذف في قلب الدؤمن من عالم الملكوت بسبب اكتساب العقليات واليقينيات الصرفة عند تصوره الخير الحقيقي ، أوبسبب اكتساب الاعتفادات المحمودة والظنون الحسنة عند تصوره الخير المظنون .

فالأول نور عقلي يختص بالمقربين يسعى بين أيديهم ويصعد بهم إلى جوار الله وجنـّات المعارف العقلية التي قيل في وصفها : « مالاعينُ رأتُ ولاأذنُ سمعت ولاخطر على قلب بشر».

والنورالآخر نوريخنص بغيرهم من السعداء يسمى بأيسانهم ويذهب بهم إلى جنات جسمانية منورة غاية مايتصورفيهالهم وفيحقهم من الصفاء والنورية والضياء. واشراق نوركل أحد بقدر قوة معرفته وايسانه ، ولهذا وقمع في الأخبار : إن أنوار فلأخيار والأبرار مختلفة في الإضائة والأثار .

قال قتادة : « إن المؤمن يضيء له نوره كما بين عدن إلى صنعاء ودون ذلك، حتى أن من المؤمنين من لايضيء له نوره إلا موضع قدميه ». وقال عبدالله بن مسعود : « ويؤتون نورهم على قدر أعمالهم ، فمنهم مَن نورُه مثل الجبل وأدناهم نوراً نوره على قدرابهام قدميه فيضيء مر أة ويطفيء أخرى فإذا أضاء قدمه مشى وإذا طنى قام » .

ولمّا كانت الحركة والإدراك متلازمين لقوله تعالى : ﴿ كُلُّ نَفْسِ مَعْهَاسَائِقَ وَهَهِيدً ﴾ [۲۱/۵۰] فالأول إشارة إلى قوة التحريكوالثاني إشارة إلى قوة الإدراك مم لكل إدراك حركة ثناسبه ، فمرورهم على الصراط على قدر نور ايمانهم ، ومَن كان نوره دون ذلك كان مروره كان نوره دون ذلك كان مروره على قدره ، فمنهم من يمر كالبرق، ومنهم كالسحاب، ومنهم كانقضاض الكواكب ، ومنهم من يمر كشد الفرس ، والذي أعطى نور على إبهام قدمه يحبو على وجهه ويديه ورجليه يجر يدا ويعلق أخرى، وتصيب جوانبه النار ، فلايزال كذلك حتى يخلص ، وبهذا يقاس تفارق الناس في المعارف .

ولذلك جِاء في الخبر: « إنه تعالى يُخرج يومَ القيامة من النسار من في قلبه مثقال ذرَّة من الايمان ، ونصف مثقال وربع مثقال ، وشميرة وذرَّة » (١) .

كل ذلك ننبيه على تفاوت درجات الايمان بحسب قوة اليقين وإشرافه ، وسرعمة التفطّن والنحدّس بحقائقه وأسراره وأن هذه المفاديرمن الايمان لايمنع دخولًالنار.

وقال بعض العلماء في مفهوم هذا الخبر: « إن مَن ايمانه يزيد على مثقال فإنه لايدخل النار إذ لودخل لاَمر باخراجه أولاً ، وإنّ من في قلبه مثقال ذرّة لايستحق المخلودَ في النار وإن دخلها ».

وقوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمَ ٱلْأَغْلُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ [١٣٩/٣] تفضيل للمؤمن العارف على المسلم وهو المقلّد مع سلامة قلبه عن النقاق .

وأما قوله تعالَى: ﴿ يَرَفَحُ آلَةٌ ٱلَّذِينَ آمَنُوا مِثْكُمٌ وَٱلذَبِنَ ٱوَتُوا ٱلَمِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ [11/۵۸] فاراد هيهنا « بالذين آمنوا » الذين صدقوا تقليداً من غير علم برهاني

⁽١) جاء ما يقرب منه في سنن ابن ماجة: المقدمة، باب في الايمان: ٢٣/١.

آو كشفي ، وميزهم عن الذين اوتوا العلم . ويدل" ذلك على أن اسم المؤمن يقع على المقلد ــ وإن لم يكن تصديقه على بصيرة وكشف ــ .

وفستر ابن عباس قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِبِنَ اُوتُوا الْفِلْمَ دَرَجَاتِ ﴾ [١١/٥٨] قال: يرفع العالم فوق المؤمن بسبعماة درجة بين كل درجتها ما بين السماء والأرض . وقال ﷺ : أكثر أهل الجنة البُله . (١) وعلّيون لذوى الألباب .

وقال ﷺ : فضل العالم على العابدكفضلي على رجل من أصحابي (٢٠

و في كتاب الكافي عن أبسي عبدالله الله قال: قال رسول الله في فضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر النجوم ليلة البدر .(١) *

فهذه الشواهد يتضح بها تفاوت درجات أهل الجنان بحسب تفاوت قلوبهم في الإشراق والكدورة .

وملخص القول: إن اكتساب العلوم الحقة وفعل الحسنات في الدنيا ينتج تفرّر الأخلاق والملكات ورسوخ المعارف والاعتقادات، والمعرفة إذاشتتت صارت مشاهدة عند رفع الحجب بالموت، فمشاهدة كل أحد بقدر معرفته، وهي المراد من النور إلا ان المعارف المقينية الدائمة (العقلية) البرهانية (الربائية) تورث المشاهدات والمكاشفات العقلية في جنّة الكاملين في العلم، والمعارف الظنية الخيالية تورث المشاهدات الجسمانية في جنّة أصحاب اليمين، والصور الحسان التي فيها إنما هي بمنزلة تمثالات وعلامات لعافي تلك الجنات العلى لأن العوالم متطابقة والنشآت متوافقة مع تفاضلها في الشرف والرتبة، لقوله تعالى : ﴿ وَلَلاَنِحَرَةُ ٱكْبَرُ دَرَجَابٍ وَالْمَرْدَةُ الرابالةِ) .

⁽١) الجامع الصغير: ١/٥٣.

 ⁽٣) في الترمذي: كتاب العلم, باب ما جاء في فضل الفقه على العيادة: «كفضلي على أدناكم»:
 ٥٠٠٥.

⁽٣) ذلكاني. كتاب العلم، باب ثواب العالم والمتعلم: ٣٤/١.

قوله عزوجل :

قرء حمزة «انظرونا» بقطع الهمزة وفتحها وكسر الظاء من «النظرة» وهي: الإمهال. اطلق على الابطاد والتبطّي في المشي إلى أن يدرك المتأخر المتقدم. وقرء الباقون: «انظرونا» بهمزة الوصلة المضمومة أي انتظرونا، لأنهم كالبروق الخاطفة مسروع بهم على ركاب تذف وهؤلاء مشاة حفاة بطيئة السير، أوانظروا إلينا لنستقبلكم بوجوهكم فنستضيء بكم، لأن النور قدّامهم فيحصل الاقتباس من نورهم عند المواجهة.

وقرأ أبوجعفر وابن عامرويعقوب : « لاتؤخذ منكم » بالناء لنأنيث الفاعل ، وقرأ الباقون بالياء للفصل الواقع بين الفعلوالفاعل ولأنّ النّانيث غيرحقيقي .

وقرأ : «الغُرور»بضم الغين ، معناهالاغترارــ بتقدير المضاف ، أي وغرتكم بائلة سلامة الاغترار، أي سلامة حالكم مع اغتراركم . وقال الزجاج : الغُروركل ماغرٌ من مناع الدنيا .

وقوله : «يقول» بدل من «يوم ترى» يعني : ذلك اليوم يوم يقول أهل النفاق للذين آمنوا ظاهراً وباطناً : «انظرُونَا نستضيء بنوركم ونبصر الطريق فنتخلص من هذه الظلمات » لأن المنافقين إذا خرجوا من قبورهم اختلطوا فيمشون في نورهم، فيسرع المؤمنون بقوة ايمانهم فيتباعد المنافقون عنهم بالنخلف فيقطع أثر نورهم عنهم .

قبِلَ آرْجِعُواوَرَائكُم: القائل إما المؤمنون، أوالملائكة الهادين لهم .ارجعوا إلى الموقف خلفكم فالتمسوا هنالك النورحيث اعطيناه ، فين ثمَّ يقتبس ويحمل، فير جمون فلايجدون نورآ لظنهم أنهم أخذوا النور من موضع هناك ، ولايعلمون إن هذا النوركتسب في الدنيا بتحصيل سبيه ـ وهوالايمان ـ بل هذا النورهونفس الايمان والمعرفة ليظهر إشواقه عند القيامة . وقولهم : «ارجهوا» توبيخ في صورة الأمرلاستحالة هذا الرجوع أوالنناسخ . أوأمربمعنى: تنخوا عنا خائبين. فالتمسوا نوراً آخر فلاسبيل لكم إلى هذا النور وهوإقناط وتخييب لهم لأنهم يعلمون أن لانورورائهم ويحتمل أن يكون للمنافقين مرتبة ضعيفة من النورغير كافية للمشي إلى المجنة وهم تدعون الزيادة ، فوقع المنع لهم من المؤمنين أن ليس لكم إلا المجتق وهم تدعون الزيادة ، فوقع المنع لهم من المؤمنين أن ليس لكم إلا نوراً من علكم واكتفوا به ضرورة ـ فيكون أمرا تحقيقاً .

فَضُرِبَ بَينهم ــ أي بين الفريقين بسور_ والباء مزيدة ــ أي حجاب حائل بين شقّ الجنة وشقّ النار. وقبل : هوحائط بين الجنة والنار. وقيل : هوالأعراف .

له بابٌ _ أي : لذلك السور باب ، وقبل : أي طريق لأهل الجنة يدخلون إليها . باطن السوراؤالباب الذي يلي الجنة فيه الرحمة ، وظاهره الذي يظهر لأهل النار_ من قبله ــ اى من عنده ومن جهته المذاب ، وهوالظلمة والنار.

يُنادُونَهم _ أي : ينادى المنافقون المؤمنين _ ألم نكن معكم في الدنيسا والمنازل والمساجد نصلتي كما تصلون وخصوم كما تصومون _ بنساء على أنتهم وافقوا المؤمنيسن في الأعمال الظاهرة من الصلوة والصيام وغير ذلك _ قالوا بلى كنتم معنا في ظواهر الأعمال دون بواطن النياات والمعارف _ وُلكِنكُمْ فَتنتُم الفَشكَم _ أي محتنموها بالنفاق وأهلكتموها . وقبل أتمنم ، وتُربَّضْتُمْ _ أي : انتظرت م بالمؤمنين الدوائر ، أو بالنبي فيالله كما قالوا : ﴿ نَتَربَّصَ بِه رَيْبَ المَنونِ ﴾ [٢٠/٥٣] وقبل : دافتم الأوقات بالأيمان بالله ورسوله على الإخلاص . وفيل : أخرتم التوبة _ وَآرتَبتُم _ أي : شككتم في حقيقة الإسلام . أو في البعث سو وقبل : أخرتم التوبة والآمال الطويلة _ حَتَّى جَاءَ أَمرُ الله _ وهوالموت ومابعده . وغرَّ كُمُ يِسالله القرُورُ _ أي : الشيطان بان الله لايعذ بكم لأنسه غفود كريم ، ولم وقبي المناهدة عوهرهم وقبح سريرتهم ، أو الإعزاد والطمع في المدرجات الأخروية من غيرسبق عمل ، كما حكى الله عن بعضهم : ﴿ وَلَئِنَ رُدِدُتُ الله وَيْمَ بَعْضِهم : ﴿ وَلَئِنَ رُدِدُتُ الله وَيْمَ بعضهم : ﴿ وَلَئِنَ رُدِدُتُ الله وَيْمَ بعضهم : ﴿ وَلَئِنَ رُدِدُتُ الله وَيْمَ بَعْضِهم : الله عَن بعضهم : ﴿ وَلَئِنَ رُدِدُتُ الله وَيْمَ بَعْضِهم الله وَلَيْمَ الله وَيْمَ الله عَن بعضهم : ﴿ وَلَئِنَ رُدِدُتُ الله وَيْمَ الله وَيْمَ بِعَضَهم : ﴿ وَلَئِنَ رُدِدُتُ الله وَيْمَ الله وَلَهُ عَنْمُ الله المؤلِق الله عن بعضهم : ﴿ وَلَئِنَ رُدِدُتُ الله وَلَهُ مَنْ غَيْمَ المُنْهَا الله المؤلِق الله عن بعضهم : الله والمؤلِق الله والمؤلِق والمؤلِق الله والمؤلِق الله والمؤلِق والمؤلِق الله والمؤلِق المؤلِق الله والمؤلِق المؤلِق المؤلِ

قَالَيْوَمُ لَايُؤَخَذُ مُنْكُمْ فِدَيَةً ـ أي : مايفندى به _ولامن المعلنين بالكفر_ هِيَ مَولَلِكُمْ _ أي : هي أولى بكم كما في قول لبيد :

فَغَدَتَ كِلا الفرجين تحسب إنّه ﴿ مُولَى الْمُخَافَةُ خَلَفُهَا وَأُمَامُهَا ^(١)

أو: هي ناصركم ، أي : لاناصر لكم سواها . والدراد نفي الناصر على القطيع . ومن هذا القبيل قوله تعالى : ﴿ يُمَاتُوا بِمَاهَ كَالْمُهُلِ ﴾ [٢٩/١٨] ونحو قول العلماء : الحق تعالى موجود لذاته بذاته في ذاته . أي : لالغيره ولابغيره ولا في غيره .

وقيل: تتولاكم كما توليّيتم في الدنيا أعمال أهل النار .

 ⁽١) يريدانه أولى موضع أن تكون فيه الحرب، وقوله: «فغدت» نم الكلام. كأنه قال: فغدت هده البقيرة. وقطع الكلام. ثم ابتدء كأنه قال: تحسب أن كلا الفرجين مولى المخافة ما لسان العرب، ولى.

مكاشيفة

اعلم إن الدرجات الأخروية ودركاتها يتوزّع على الحسنات والسيئات فإن مبادي أحوال الآخرة أحوال الدنيا ، لأن الدنيا عبارة عن حالتك قبل الموت والآخرة عبارة عن حالتك بعدالموت وقدومك إلى الله ، فدنياك و آخرتك صفاتك وأحوالك، يسمى الداني منها « دنياً » والمناخر «آخرة » وهما من جنس المضاف يعرف مفهوم كل منهما مع الآخر، والانتقال من الأولى إلى الأخرى كالانتقال من المحسوس إلى المعلوم ، ولهذا المعنى قبل : « مَن فقد وسالًا فقد عِلماً » .

فالآخرة نشأة علمية وكما ان في هذا اليوم المعلسوم غائب ، والمعسوس حاضر، ففي يوم الآخرة على عكس ذلك ، يتجلس الغائب ويخفى الظاهر لأنها «يوم تبلى السرائر» ونحن الآن نتكلم في هذه النشأة الدنيا الحسية من النشأة الأخرى الملمية ، ولا يتصوّر شرح النشأة العلمية لمن هو في عالم المحسوس ـ من حيث هو في عالم المحسوس .. إلا بمثال ، فإن من تغطّن بالعقليات فهو إنما يعقلها من حيث كونه في عالم المعقول ، كما قال الله تعالى : ﴿ وَوَتُلْكَ آلاَمْنَالُ نَضْرِ بُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْلِهُا إِلاَّ النَّالِيُونَ ﴾ [٢٣/٤٩] .

وهذا لأن هذا العالَم نومَّ بالإِضافة إلى ذلك العالم كما قالقَ ﷺ : الناسُ نيامٌ ، فإذا ماتُوا انتبَهوا .

وما سيكون في اليقظة لايتبيتن في النوم إلا بضرب الأمثال المحوِجة إلى التعبير، وكذا ماسيكون في يقظة الآخرة لايتبيتن في نوم الدنيا إلا في كسوة الأمثال على طرز مايثيت في علم التعبير، فإن التعبير من أوّله إلى آخره أمثلة فيعرفك ممارسة ذلك العلم طربق ضرب الأمثال.

وليس للأنبياه عليه أن يتكلموا مع الخلق إلا بضرب الأمثال ، لأنهم كلُّغوا

أن يكلموا الناس على قدر عقولهم لأنهم في النوم ، والنائم لايكشف له شيء إلا بمثل ، فإذا ماتوا انتبهوا وعرفوا أن المثل صادق .

وإنما يعنى بالمثل أداء المعنى في صورةٍ إن نظرٍ إلى معناه وُجد صادقاً ، وإن نظر إلى صورته وُجدكاذباً .

* * *

فإذا تقورهذا فنقول: هذه الآية مثال يوضح به سوء هاقبة حال أهل النفاق ووخامة مآل المغرودين من الجهال المنشباهين بأصحاب الكمال، فإنهم باشتغالهم بظواهر الأعمال الحسنة الممدوحة عند الجمهور كمدارسة الملوم وفعل الطاعات لطناوا أنفسهم علماء أخياراً وهم مع ذلك من الحمقي الأشرار، وهم عند أنفسهم من المقربين، وفي نفس الأمر من الفجار المنافقين، والله يشهد إنهم لكذبون.

وذلك لأنهم لميراقبوا قلوبهم ، ولم يهذّبوا أعمالهم منالأغراض الدنياوية والشهوانية فإذا انكشف الغطاء وارتفع الاشتباه والمغالطة ظهر إن قلوبهم من أنواد الممرقة خلا، وأيديهم من آثارالهداية صفر وهم في ظلمة الجهل والاغترارمغروقون، وفي مضائق عالم الجهل محبوسون ، لاينكشف لهم من طريق الحق موضع قدم لفقد نور البصيرة عنهم أصلا ، ولافي باطنهم قوة السلوك إليه رأساً .

و ذلسك لعدم قصد منهم وتوجّه لهم شطر المحق خالصاً: أما الإدراك: فلم يدركوا إلااعتقادات موروثة تعصبية متبنيّة على أغراض نفسانية ، فرسخت في قلوبهم وصارت مساميرمؤكدة ، لأن طبائعهم كانت أليفه إليها في مبادى النشؤ أنيسة بها ، وقد أخذوها من معلّميهم بحسن الظن في أول التعاليم ، فصارت حجاباً لهم عن إدراك الحقائق المحقة ، فيقوا في ظلمة شديدة لاأوحش منها .

وأما العمل فإنه فرع العلم فمنى لسم يكن المعبود في التصور معبوداً حقاً لم يكن العبادة له عبادة للحق ، فلم ينتج ذهاباً إليه وقرباناً منه .

فنقول قوله سبحانه : انظَرُونَا نَتَبِسُ مِنْ نُورِكُم _ مشال لحال بعض المشبهين بالعلماء من أهل الظاهرحيث انتبه قليلا في آخر أمره عند خمود حرارة الشهوات والأغراض الدنياوية وانطفاء أنوار الحواس وفتور القوى على فقدان نور المموفة وبرَّد اليقين في قلبه ، ومع ذلك مغرور من جهة أنه يظن إنه بأدنى اشتفال إلى التعلم وطلب استفاضة أنوارالمعارف منحامليها من المعلسمين على الحقيفة يصير ذا علم ومعرفة ونور عقلي من فيتوجه نحو المؤمنين حقيقة والملماء حقاً فيخاطبهم ويأمرهم بالتوجّه إليه والالتفات نحوه قائلاً: انظرونانفتيس مِنْ نُورِكم ــ ظناً منه ان ذلك منة عليهم لأنه من جملة المعتبرين عند نفسه وعند بعض الحَمقى الجاهلين .

فالعلماء حقاً لحسن ارشادهم وغاية إشفاقهم على أمثاله من الناقصين يهدونهم طريق السلوك إلى الحق ، ويرشدونهم إلى كيفية استفاضة المعارف قائلين : إن لكل مسئلة من المسائل الإلهية والأسرار الناموسية مبادي ومقدمات لايمكن النفطن إلى تلك المسئلة إلا بعد التفطن بها ، سواء كان بحدس وحركة سريعة -كما هوطريقة العلماء الأنبياء والأولياء وذوي الأبصار – أو بفكر وحركة بطيئة - كما هو طريقة العلماء والنظار وأولي الإعتبار ب وقبل الخوض في المقليات واستحصالها يجب الإشتغال بعلم اللغة ، والنحو ، والصرف ، وعلم الأخلاق ، وعلم الحلال والحرام ، ومن لم يحصل شيئاً منها على وجهه مع نبيئة صادقة وإخلاص في العمل لايمكنه الدخول في فقه الأسرار وعلم الأنوار، لقوله تعالى: ﴿وَآنُوا ٱلبَيْوَتَ مِنْ أَبُوابِهَا ﴾ [١٨٩/٢] في فقه الأسرار وعلم الأنوار، لقوله تعالى: ﴿وَآنُوا ٱلْبَيُوتَ مِنْ أَبُوابِهَا ﴾ [١٨٩/٢]

وهن هذا القبيل ماحكاه الله سبحانه عن حال الجاهليس المغرورين من اصحاب النار وامتناع استفاضتهم المعارف من المعلميسن والرؤساء الذين هم من أصحاب النار وامتناع استفاضتهم المعارف من المعلميسن والرؤساء الذين هم من أصحاب الجنة بقوله سبحانه : ﴿ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابُ النَّجَةُ أَنْ أَفْهُوا عَلَيْنَا مِنَ أَلْمَاه أَو مَنَ الله المعارف الإلهيسة التي تكون بها المحيوة الأخروية المعلمة أرشيء من سائر العلوم المعلمة التي رزقها الله للعلماء مزيداً لكمالهم وحالهم ﴿ قَالُوا إِنَّ أَلَشَ حَرَّ مَهُما عَلَى الكَافِرِينَ ﴿ الذَّبِنَ النَّجُدُوا دِينَهُمْ لَكُما لِهُ وَكَمَا وَعَلَى النَّافِرِينَ ﴿ الذَّبِنَ النَّجُدُوا دِينَهُمْ لَهُ اللهِ اللهُ يَومِهمْ هَذَا وَمَا كَانُوا لِنَّا يَعْجَدُونَ ﴾ [الدَّبِنَ اللهُ وَمَا كَانُوا لِنَّا يَجْحَدُونَ ﴾ [الرام] .

ومثال هذه الحكاية إن رجلاشيخاً من الجهال الذي كان بليداً في أصل الفطرة، فاشتغل في أيام عمره بشيء من العلوم التي لا تسمن ولا تُغني ، ثم تصدى للأمور الدنياوية كالقضاء وتولية الأوقاف وغيره من الأعمال التي يتقلده المشبّهين بأهل العلم في أكثر الأزمان _ من غير استيهال _ وهذا الشيخ الجاهل البليد لم يتعلم أيضاً من المقدمات شيئاً يعول عليه في اكتساب العلوم اليقينية ، ولم يمارس المقاصد الإلهية أصلا ، فيقول لعالم ربائي ارتاضت نفسه بفنون من العلوم العقلية وغيرها : « أفض على قلبي من دقائق علومك الإلهية » . فيقول : « إن الله حرّمه على الجاهلين » .

معناه : إن الاستعداد لفبوله إنما يكتسب بذكاء أصلي وممارسة طويلة ، بعد تعلسم مايتوقف عليه من العلوم الأدبية وغيرها مع اخلاص في النيات وتنزم عن الفحشاء والمنكر والبغي من الأغراض الشهوية والغضبية والشيطانية موإذا بطل الاستعداد وفاتت المناسبة الأصلية فاستحالت الاستفاضة وحرّمت كما يستحيل إفاضة العلوم العقلية على أجسام البهائم والسباع التي لاشغل لها سوى طاعة الشهوة والغضب التي أمر بها نفوسهما ، لأن الناطقة التي خدمت القوة الشهوية منزلتها منزلة أبدان البهائم المعليمة لنفوسها بل أنزل منها رتبة كما بيناه في تفسيرقوله تعالى: هو أولئك كَالاَنكام بَلْ هُمْ أَضَلُ هُ (١٧٩/٧) .

* * *

وأما قوله تعالى: فَضُرِبَ بَينَهُمْ بِسُورِ لَهُ بَابٌ _ إلى آخره _ فهومثال لصورة الشريعة الحقة التي ظاهرها حصن يحرس الناس عن المقاصد والأعمال القبيحة والعقائد الباطلة ومن تطرق إغواه المضلسين والشياطين من أهل البدّع والمذاهب الجاهلية . وباطنها أسرارحقة وأنوارمحضة بها يصل العبد إلى رحمة الله ورضوانه ، فأن نظر إلى صورة السوط التي لأجل تأديب المستعدّين لم يرَ منه إلا عذاب أليم ، ومن نظر إلى الفرض المكمون في باطنه يعلم إنه محض الشفقة .

كذا من اغتر بظواهرالشريعة من غير تدبير في أسرارها وبواطنها لم ير فيها

إلا تعبّ الجوارح ورباضة الجسد الموجب لظلمة الإعياء ، لاسير الفكر الموجب لزيادة النور في قلوب العقلاء ، فيثقل عليه حملها والعمل بها لعدم اطلاصه على المقصود منها .

أو لاترى إلى الصلوة ﴿ وَإِنَّهَا لَكَبِرَةُ إِلَّا عَلَى ٱلْخَاشِمِينَ ﴾ [٣٥/٢] فإنها قُرَّة عيونهم كما قال رسول الله ﷺ : «قرَّة عيني في الصلوة » . (١)

ظاهرش برتن اثنيمان بند * باطنش بردل حكيمان پند

وأما قوله تعالى : عِنْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ ﴾ : حكاية لحال المنافقين المغنر "ين بأعمالهم التي يوافق أعمال المستبصرين في الصورة ، إلا إنها كانت مشحونة بأنواع الأغراض الشيطانية والشرك الخفي، من طلب الجاه والمنزلة عند الناس، والنفو أق على أهل الله بسبب النقرب إلى الظلّمة والأمراء ، وتعجّبهم من تخلّفهم عن مراتب الرجال ، وسلو كهم طريق الضلال مع توافقهم مع هؤلاه في الأفعال والأعمال .

وقوله تعالى : على قَالُوا بَلَىٰ وَالْكِنّكُمْ فَتَنَمْ اَنْفَتَكُمْ ﴾ .. إلى آخر الآية _ كشف فضائحهم وايضاح أحوالهم وهنّك أستارهم لأن الآخرة يوم الحساب ويوم تبلى السرائر. أي: جعلتم أنفسكم بسبب مباشرة تلك الأعمال ممتحنة بفنون الأغراض الدنيوية والمحن الشديدة حالاً أو مآلا ،كل ذلك طلباً للجاه الوهمي وتها لكاً على النرأس الخيالي والنبسط في البلاد ، والشهرة عند العباد ، وتربّصتم الفساد والهلاك _ ولوضميراً _ لمن خالفكم ولم يصدقكم في آرائكم الباطلة ، ولم يمكننكم في طلب الترقشع وإن كانوا على الحق وأضمر تمالنفاق والفساد لأهل الحكمة والمعرفة _ وهم المؤمنون حقناً _ وشككتم في دينكم منذ كنتم لتصادم الشكوك وتعارض _ وهم المؤمنون حقناً _ وشككتم في دينكم منذ كنتم لتصادم الشكوك وتعارض الأدلة التي لا يخلص منه إلا المخلصون _ وهم على خطر عظيم وخوف ووجل شديد _ وغر تكم الآمال التي منشأها ظواهر الأعمال ، وغر كم بالله الشيطان _ وشركه وحبائله وخدعه وغروره أكثرها يعتري المنتسبين إلى العلوم الدينيسة من وشركه وحبائله وخدعه وغروره أكثرها يعتري المنتسبين إلى العلوم الدينيسة من

⁽١) الجامع الصغير: حرف الحاء: «حبب إلى».:١٤٦/١.

غير تهذيب الباطن _ عصمنا الله وإخواننا الصالحين حيث ماكانوا _ .

وعلى ماذكر يكون شديد المناسبة إليه قوله عزوجل:

أَرْ يَأْنِ لِلَّذِينَ عَامَنُوٓا أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللهِ وَمَا تَزَلَ مِنَ الْحَيْقِ وَمَا تَزَلَ مِنَ الْحَيْقِ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَنْبَ مِن قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهُمُ الْأُمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمُ وَكَيْدِرٌ مِنْهُمُ فَالْمِيقُونَ ١٤٤

قرء نافع « وما نزل » خفيفة الزاي . والباقون بالتشديد . فعلى الأول يكون المرفوع ضميراً عائداً إلى الدوصول ، وعلى المثاني هوعائد إلى الله ، والعائد إلى الموصول ضمير منصوب محذوف من الصلة .

وقره رويس : « ولاتكونوا » بالتاء على الالنفات . أو على النهي عن مماثلة أهل الكناب في قـــوة القلوب . والباقون بالياء عطفاً على « تخشع » .

أَلَم يَانَ ــ من « أَنَى الأَمرُ يَانَى » : إذا جاء إناه ، أي وفنه . و «الخشوع» : لمين القلب والانقياد لَلحق ومثله « الخضوع » . و « القسوة » : غلظ القلب بالجفا عن قبول الحق. و « الحق » : مادعا إليه العقل السليم من الأمراض النفسانية، وهو الذي من عمل به نجا ، ومن عمل بخلافه هلك .

وهذه الآية قيل : إنها نزلت في المنافقين بعد الهجرة لسنة , وقيل : إنهـــا نزلت في المؤمنين .

قال ابن.مسعود : ماكان بين إسلامنا وبين أنعوتبنا بهذه الآية إلا أربع سنين، فجعل المؤمنون يعاتب بعضهم بعضاً .

وعن ابن عباس: إنالله استبطأ قلوبالمؤمنين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة من نزول القرآن بهذه الآية . وعن الحسن : أما والله لقد استبطاهم الله وهم يقرؤن من القرآن أقل مساً تقرؤن ، فانظروا في طول ماقرأتم منه وماظهرفيكم من الفسق .

وقيل :كانت الصحابة بمكة مجدبين ، فلمَّا هاجَروا أصابوا الرزق والنعمة سنين ، فتفيّروا عما كانوا عليه وينبغى للمؤمن أن يزداد يقيناً وإخلاصاً في طول صحبة الكتاب .

والمعنى : أما حان للمؤمنيسن ـ أي المنتسبين إلى الايمان ـ أن تخشعَ قلوبهم وترق لذكر الله ـ مما يذكرهم الله وصفاته وأفعاله وكيفية كونه مبدءاً للعباد ومعاداً لهم يوم الميماد ومانزل من الحق من الآيات والنذر القرآنية ؟ والمراد من الخشوع لها خشية القلوب عند ذكرالله وتقوى ايمانهم عند تلاوة آياته ، كقوله : ﴿ إِذَا خُرِكَ اللهُ وَتَقُوى ايمانهم ايماناً ﴾ [٢/٨] .

ومن شدَّد فالمراد مانزله الله من المعارف الحقَّة .

وَلا يَكُونُوا ــ كأهل الكتاب الذين كانوا في العهد الأول فطال عليهم الأمد، أي : الزمان بينهم وبين نبيتهم ، أو الأمد للجزاء ــ أي : لم يعاجلوا بالعقوبة.أو مجيء القيامة , وقرم : « أمد " » أي الوقت الأطول,فاغتر وا بذلك فقست قُلوبُهم ــ أي : غلظت وجافت ــ وَكَثْبِرُ مِنْهُم قَاسِقُونَ ــ خارجون عن دينهم ، متمر "نون على المعاصي ، معتادون بها ، فكانوا بحيث لاينفعهم نصح الأنبياء ولاينجع لهم وعظ الواعظين ، ومن لاينفعه في الدنيا نصح الناصحين لاتنفعه في الآخرة شفاعة الشافعين، فلاتكونوا مثلهم فيحكم الله فيكم بمثل ماحكم فيهم .

مُكِاشِفِهُ

ينبقي أن يكون هذا الخطاب متوجها إلى جماعة مخصوصين من أهل الايمان ومعالم الدين لم يوجد منهم خشوع فحثّرا على الرقّة كما يدل عليه قوله تعالى: ألم يأنّ . أي أماحان وقتُ الخشوع منهم فكيف فِعله ؟ ففي الآية تنبيه عظيم وإشعار بليغ على قبّح سير أولتك المخصوصين وفساد بواطنهم وقسوة قلوبهم ، حبث نهوا عن مماثلة اليهود والنصارى التي كانت أخلظ الناس قلباً ، وأسوئهم ضمير أوأظلمهم باطناً في قسوة القلوب بعد أن وبتخوا ، وذلك لما نقل إن بني اسرائيل كان الحق يحول بينهم و مشتهياتهم ، وإذا سمعوا التورية و الإنجيل خشعوا لله ورقت قلوبهم ، فلما طال عليهم الزمان غلب عليهم الجفاء والقسوة فاختلفوا وأحدثوا ما أحدثوا من التحريف

وأكثر منوردت التشديدات العظيمة في حقهم في القرآن والحديث هم العلماء السوء الذين قصدهم من الاطلاع على معالم الدين وتعلّم مناهج الشرع المبين التنعّم بالدنيا والتوسل إلى الجاه و المنزلة عند ذريها وبنيها ، فدلت الأخبار والآثار من المصطفين الأخيار وشهدت بصائر أصحاب الاستبصار وأنوار ضمائر أرباب الفكر والمتفكرين في مراتب الصنع والايجاد الفائضة عن الله القهار على أن أشد الأشرار علماء السوء الذين ظواهرهم ظواهر الأخيار وبواطنهم بواطن الكفار .

و قال النبي ﷺ : « إن أشد الناس عذاباً يسوم القيامة عالمُ لـم ينفعهالله بعلمه» (١) .

⁽١) الجامع الصغير، ٤٣/١.

والسر في ذلك إنهم يريدون أن يتوسلوا بأشرف الأشياء و هو العلم بالله وأحكامه إلى أخسرًا الأشياء و هو العلم بالله وأحكامه إلى أخسرًا الأشياء ، وهو الجاءوالمنزلة في الدنيا والنفاخر بمافيها والركون إلى زخارفها و الإخلاد إلى الأرض . و هذه أمور وهميّة باطلة كما قالبالله تعالى : وهذه أمور وهميّة باطلة كما قالبالله تعالى المؤمّة وهذه المؤمّة المؤمّرة المؤمّة ا

و قال : ﴿ إِنَّمَا ٱلْحَيْوَةُ ٱلدُنْيَا لَمِبٌ وَ لَهُوْ وَزِبِنَةٌ وَ تَفَاخُو بَيْنَكُمْ وَ تَكَاثُو فِي الْأَمْوَالِ وَ ٱلْاَرْلَادِ كَمْنَالِ خَيْتِ أَعْجَبَ ٱلكُفَّارَ نَبَاتَهُ ثُمَّ يَهِبِجُ فَتَرَاهُ مُصْفَراً الْمُ يَكُونُ خَطَاماً وَفِي ٱلْآخِرةِ عَذَابُ شَدبِدُ ﴾ [٢٠/٥٧] فقد مثّلالله تعالى الدنيا وشهواتها في كثيرمن آيات القرآن بأمور وهمية باطلة يغترَّبها نفوس الجاهلين والناقصين ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَٱلذَّبِنَ كَفَرُوا آعْمَالُهُمْ كَسَرَابِ بِقَبِعَةٍ يَحْسَبُهُ ٱلظَمَّانُ مَاءً حَتَّىٰ فِي قوله تعالى : ﴿ وَٱلذَّبِنَ كَفَرُوا آعْمَالُهُمْ كَسَرَابِ بِقَبِعَةٍ يَحْسَبُهُ ٱلظَمَّادِ وهوفي الحقيقة من إذَا الحَمقيق الجاهلين المعترين بلوامح السراب الذين اتخذوا دينهم لهو أولعباوغر تهم الحيوة الدنيا . فويل للقامية قلوبهم منذكرالله .

و مثل الله تعالى في القرآن بلعم بن باعورا _ و كان عالِماً فاجراً أخلد إلى الشهوات _ بالكلب حيث قال سبحانه ﴿وَأَتُلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ٱلّذِي آنَينَاهُ آيَاتِنَا فَٱنسَلَخَ مِنْهَا﴾ حتى قال : ﴿ فَمَثَلُهُ كَمَثُلِ ٱلكَلْبِ ﴾ [١٧٤/٧] في الإخلاد إلى الشهوات سواء أوتى الحكمة أولم يوت فهومصرًّ فيها ، مخاد إليها .

وقيل : مثل علماء السوء مثل قناة الحشُّ ظاهرها خضر وباطنها نتن ،ومثل قبور الكفرة والظلمة ظاهرها عامرة وباطنها اللمنة والعذّاب .

همچو گورکافرانبیرونحلل وز درون قهر خمدا عزّوجلّ

و قد قيل : أقل درجات العالم أن يدرك حقارة الدنيا و خسّتها و كدورتها وزوالها و انصرامها ، وعظم أمر الآخرة و دوائها و صفاء نميمها و جلالة ملكها ، ويعلم إنهما متضاداً ن متفاسدان ، مهما صلحت إحديهما فسدت الأخرى ، و إنهما كالضر تبن مهما ارتضيت إحديهما أسخطت الأخرى ، فإن من لم يعلم حقارة الدنيا

و كدورتها و انصرام مايصفومنها بحسب الوهم فهو فاصد العقل ، فكيف يُعدّ من الاعقل المقل الإيمان ، لاعقل له من العلماء ؟ ومن الايمام عظم أمر الآخرة ودوامهافهو كافر مسلوب الايمان ، فكيف يكون من الاايمان له من العلماء ؟ ومن الايمام مضادة الدنيا للآخرة وإن الجمع بينهمامستحيل فهو جاهل بشريعة الأنبياء كلهم صلوات الله عليهم أجمعين ببل كافر بالقرآن من أوله إلى آخره فكيف يُعدَّمن زُمرة العلماء ؟ ومن عَلم هذا كلَّه ثم يؤثر الدنيا على الآخرة فهو جاهل أسير شيطان قد أهلكنه شهو تهو غلبت عليه شقو ته فكيف يعدمن أحزاب العلماء من هذه درجته في الخسة ؟

فهذا دليل واضع على أن من آثر الدنيا على الآخرة فهومغرور وقدر كّب فيه جهل الجهال وفننة الدّجال .

وكتبرجل إلى أخله : «إنكقداوُتيت علماًفلاتطفين نورعلمك بظلمةالذنوب فتبقى في الظلمة يوم يسعى أهل العلم في نور علمهم» .

وقال عيسى ﷺ : ﴿ كيف يكون من أهل العلم مَن مسيره إلى آخرته وهو مقبلٌ على دنياه ﴾ !

وقال صالح بن كيسان البصري : «أدركت الشيوخ و هم يتعوذون باللهمن الفاجر العالم بالسنَّة » .

وروي عن رسول الله و إنعقال: أوحى الله إلى بعض الأنبياء: « قل للذين يتفقّهون لغير الدين ، ويتعلّسون لغير العمل ، ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة، ويلبسون للناس مسوك الكباش ، وقلوبهم قلوب الذئاب ، ألسنتهم أحلى من العسّل وقلوبهم أمرَّ من الصبر : إياي يخادعون، وبي يستهزؤن، لأفتحن لهم فتنة تذر الحكيم حير الأهاران من العبد من المرابعة عند المرابعة المنابعة عند المرابعة المنابعة ا

واليهأشارقوله تعالى : ﴿ يُخَادِعُونَالَتَهُ وَ اللَّذِينَ آمَنُوا وَ مَايَخُدُعُونَ إِلاَّا أَنْفُسُهُم وَمَايَشُعُرُونَ* فِي قُلُوبِهِم مَرْضٌ فَزَادَهُمُ ٱللهُمْرَضَا وَلَهُمْ عَذَابُ ٱلهِمَّ بِمَا كَانُوا يَكُذِبُونَ ﴾ [١٠/٧] .

 ⁽١) قال العراقي (ذيل احياء علوم الدين: ١٩٢٨): «أخرجه ابن عبد البر باسناد ضعيف».
 وجاء ما يفرب من هذا الحديث في الترمذي: ١٩٠٤/٠.

وقوله تعالى : ﴿اللهُ يُسْتَهَزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فَي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ* أُوالِيَكَٱلَّذِينَ ٱشتَرَواٱلْضَّلَالَةَ يِٱلْهَدُىٰ فَمَارَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَاكَانُوا مُهتَدينَ ﴾[//2] .

و في طريق أهل البيت عليهم السلام أحاديث كثيرة في ذم علماء الدنيا
 المعرضين عن الآخرة .

مشها مارواه الشيخ الجليل محمد بن يعقوب الكليني في كتاب الكافي عن سليم بن قيس ، قال : سمعت أمير المؤمنين إلجيل يقول : قال رسول الله قط : منهومان لايشبعان ـ طالب دنيا وطالب علم ـ فمن اقتصر من الدنيا على ما أحل الله له سلم ، ومن تناولها من غير حلتها هلك ، إلا أن يتوب أوير اجع ، ومن أخذ العلم من أهله وعمل بعلمه نجى ، ومن أداد به الدنيا فهى حظة (١٠) .

وعن أبي عبدالله (ع): من أراد الحديث لمنفعة الدنيا لم يكن له في الأخرة نصيب (١).

وعنه (ع) قال : إذا رأيتم العالم محبًا لدنياه فاتهموه على دينكم ، فإن كل محبلشيي, يحوطِ ماأحب .

و قال ﷺ : أوحىالله إلى داود (ع) : لاتجعل بيني و بينك عالماً مفنوناً بالدنيا فيصدّك عن طريق محبتي ، فإن أولئك تطاّع طريق عبادي المريدين ،إنأدنى ماأصانع بهم أن انزع حلاوة مناجاتي من قلوبهم (⁷⁾.

وعنأبي جعفر (ع) قال : من طلّب العلم ليباهي به العلماء ويعاري بهالسفهاء أويصوفبه وجوءالناس اليهفليتبوء مقعده من الناز إذ الرئاسة لاتصلح إلالأعلها^(٣)

وعن علي بن إبر اهيم ـ رفعه إلى أبي عبدالله (ع)قال : طلّبة العلم ثلاثة فاعرفوهم بأعيانهم وصفاتهم : صنّف يطلبه للجهل والمراء ، وصنف يطلبه للاستطالة والختل،

⁽١) الكافي: كتاب العلم، باب المستأكل بعلمه: ١٦/١.

⁽۲) الكاني: الباب السابق: ٤٦/١. وفيه فروق يسيرة.

⁽٣) الكافي: الباب السابق: ١٧/١.

وصنف يطلبه للفقه والعقل .

فصاحب الجهل والمراه مولاً معار متعر "ض للمقال في أندية الرجال بتذاكر العلموصفة الحلم ، قدتسر بل بالخشوع وتخلّي من الورع ، فدق الله من هذا خيشومه وقطع منه حيزومه .

وصاحبالاستطالةو الختلذوخب وملق ، يستطيل على مثلمين أشباههو يتواضع للأغنياء من دونه ، فهو لحلوائهم هاضم ، ولدينه حاطم ، فأعمى الله على هذاخبره، وقطع من آثار العلماءأثره .

وصاحب الفقه والعقل ذوكآبة وحزن وسهر ، قدتحنتك في برنسه وقام الليل في حندسه ، يعمل و يخشى و جِلاً داعيا مشفقاً مقبلاً على شأنه عارفاً بأهل زمانه ، مستوحشاً من أوثق إخوانه ، فشد"الله منهذا أركانهوأعطاه يومالقيامة أمانه (')

وعن الحسين الصيقل ، قال : سمعت أباعبدالله المالخ يقول لايقبلالله عملا إلا بمعرفةولامعرفة إلابعمل ، فمن عرف دله المعرفة على العمل ، ومن لم يعمل ، فلامعرفة له إلاان الايمان بعضه مثل بعض (٢) :

وعن أمير المؤمنين إلج بعد ت عن النبي تقلي : _ إنعقال في كلام له العلماء رجلان : عالم آخذ بعلمه ، فهذا مالح . وإن أهل النار يتأذّون عن ربح العالم التارك لعلمه ، وإن أهد أهل النار ندامة وحسرة رجل دعا عبداً إلى القتبارك وتعالى فاستجاب له وقبل منه ، فأطاع الله فأدخله الله المجتق أدخل الداعي إلى النار بترك علمه واتبًا عالمهوى وطول الأمل . أما اتباع الهوى فيصد عن الداعي ، وطول الأمل ينسى الآخرة (١) .

⁽١) الكافي: باب النوادر من كتاب العلم: ١/ ٤٩.

⁽٢) الكافي: كتاب فضل العلم، باب من عمل بغير علم: ٤٤/١. وجاء فيه: «بعضه من بعض ».

⁽٣) الكافي: الصفحة السابقة. وفيه فروق يسيرة.

فهذه الأخبار تبيتن إن العالم الذي هو من أبناء الدنيا أخس حالاً و أشد عذاباً يوم الفيمة من الجاهل ، و إن علماء الأخرة هم الفائزون المقربون ولهم علامات :

هنها : مامر "ذكرها من إعراضهم عن الدنيا وزخارفها وزهدهمفي شهواتها، وإقبالهم إلى الآخرة ، ورغبتهم في درجاتها ومعارفها وحقائقها .

وهنها: أذيكون أكثر اهتمامهم بالمعارف الباطنية ، ومعرفة عالم الملكوت والروحانيات ، وأسرار المبدء والمعاد ، ومعرفة النفس الإنسانية ، وكيفية ارتفائها إلى الأخرة ، حتى تصير نفسه عالماً معقولاً موازياً للعالم المحسوس مشاهداً لصورة (كمال) الكل آخذاً هيثة الوجود من المبدء الأول _ إلى الترتيب الصدوري النزولي منه ، و العرججي إليه _ وكيفية استكشاف هذه الأمور بالمجاهدة و المراقبة و مباشرة العبادات والأعمال الظاهرة والباطنة ، والجلوس مع الله في الخلوة مع حضور القلب بصافي الفكرة ، والانقطاع إلى الله عماسواه ، فذلك مفتاح الإلهام و منبع الكشف ، فلايكون مزاولتهم للعلوم المشرعية الظاهرة أكثر من مواظبتهم للمعارف الإلهية ، بل مالم يحيطوا بحظ وافر منها لم يتعلقوا بحظ وافر منه ـ دونالواجب العبني بقدر مالابد منه ـ دونالواجب العبني بقدر مالابد المناس أولاً بالأهم _ والأهم : هوالعلم بالله وملكوته وصفاته وأفعاله وكتبهورسله الاستمال أولاً بالأهم _ والأهم : هوالعلم بالله وملكوته وصفاته وأفعاله وكتبهورسله واليوم الآخر ، دون العلم بأوامره وتواهيه .

* * *

كماقال الشيخ الفاضل والفقيه الكامل زين المجتهدين رحمه الله ــ ناقلاً في بعض مولَّفــًا ته عن بعض المحققين ــ : (١٠) العلماء ثلاثة :

عالِم بالله غير عالم بأمرالله ، فهو عبد استولت المعرفة الإلهـيّة على قلبه

⁽۱) منية المريد: ۳۰.

فصار مستغرقاً لمشاهدة نور الجلال و الكبرياء فسلا يتفرغ لتعلُّم علم الأحكام إلا مالاند منه .

و عالم بأمرالة غير عالم بالله ، و هو الذي يعوف الحلال و الحرام ودقائق الأحكام ، لكنهلايعرف أسرار جلالالله .

وعالم بالله وبأمرالله ، فهر جالس على الحد المشترك بين عالم المعقولات وعالم المحقولات وعالم المحسوسات ، فهو تارة معالله بالحب له ، وتارة مع الخلق بالشفقة والرحمة، فإذا رجع من ربه إلى الخلق صار معهم كو احدمنهم كأنه لايعرف الله ، و إذا خد لا بربه ، مشتغلا بذكر ، وخدمته ، فكأنه لا يعرف الخلق .

فهذا سبيل المرسَلين والصديقين ، وهو المراد بقوله ﷺ: سائِل العلماء ، وخالِط الحكماء ، وجالِس الكبراء .

والمراد بقوله: وسائل العلماء والعلماء بأمر الفاغير العالمين بالله فأمر بمسائلتهم عند المحاجة إلى الاستفتاء وأما الحكماء فهم العالمون بالقالذين لايعلمون أوامرالله، فأمر بمخالطتهم. وأما الكبراء فهم العالمون بهما ، فأمر بمجالستهم ، لأنفي مجالستهم خير الدنيا والآخرة.

ثيم قال : ولكل واحد من الثلاثة ثلاث علامات : فللعالم بأمرالة : الذكر باللسان دون القلب ، والخوف من الخلق دون الربّ والاستحياء من الناس في الظاهر ولايستحي من الله في السرّ .

والعالم بالله :\كاكر ، خائف ، مستحى . أماالذكر : فذكرالقلب لااللسان ، والخوف : خوف الرجاء لاخوف المعصية ، و الحياء : حياء مايخطر على القلب لاحياء الظاهر .

و أما العالم بالله وأمره له سنـّة أشياء : الثلاثة المذكورة للعالمهالله فقط مع ثلاثة اخرى : كو نه جالساً على الحد المشترك بين عالمَالغيبوعالَم الشهارة،وكونه معلما للمسلمين ، وكونهبحيث يحتاج الفريقان الأولان إليه وهو مستغن عنهمافتئل العالم بالله و بأمرالله كمثل الشمس لانزيد ولاننقص ، ومثل العالم بالله فقط كمثل

-١١٤- سورة الحديد

القمر يكمل تارة و ينقص أخرى ، و مثل العالم بأمرالله كمثل السراج بحرق نفسه ويضىء غيره ـ انتهى كلامهـ

* * *

وهنها: أن لايكون متسر "عا إلى الفتوى مشتاقا إليه ، بل يكون متوفغاً متحرزاً ما وجد إلى المخلاص سبيلا ، فإن سئل عملاً يعلمه تحقيقاً بنص "كتاب أو نص حديث أو إجماع أو مشاهدة باطنية جلية أفتى ، وإنسئل حماشك فيه قال: لاأدرى، وهذا لفظ كان علماء هذا الزمان حراموا على أنفسهم التلفظ به عندا الاستفتاء عنهم .

وفي الخبر : انالعلم ثلاثة : كتاب ناطق ، وسُنة قائمة ، ولاأدرى .

وقيل : «منسكت حيث لايدري الله فليس أقل أجراً ممن نطق» لأن الاعتراف بالنقص أشد على النفس ، فتوابه أزيد وهكذا كانت عادة السابقين ، وكان بعضهم يقول حين سئل عن الفتوى : أثريدون أن تجعلونا جسراً تعبرون علينا إلى جهنم.

قال ابن مسعود : «الذي، يفتي للناس لمجنون»

* * *

وهنها أن يكون أكثر بحثه في علمالأعمال عمايفسدها ويشوش القلبوبهيج الوسواس ويثيبالشرور ، وذلك للتوقي عنه والاحترازمنالشرلاللمر اياوالممارات كماأنوضع علمالمغالطات في المنطق إنماهو لأن يحترزالإنسان عنالفلط ، لا لأن يوقم غيره في الفلط .

وأما علماه الدنيافا كثر اهتمامهم بنتباع غرائب التفريعات في الأقضية والحكومات والتعب في استنباط الصور الدقيقة والاحتمالات البعيدة التي تنقضي الدهو رولا يقع مثلها ، وإن وقمع كان لغيرهم لالهم ، ومع ذلك لا يخلو الأرض عمن يقوم باستنباطه والشمف بتحصيله طلباً للجاه والشهرة حسيما قدره الله وأودع في غريزة كل أحد مايناسبه وينتظم به أمور غيره في عالمه _ وما أبعد عن السعادة من باع مهم نفسه اللازم بمهم غيره النادر ايثاراً لخدمة المخلق و قبولهم على القرب من الله و حضوره عنده وتهلكاً على أن يسميه الميطالون فاضلا عالماً بالدقائق ، وجزاؤه من الله تعالى ماذكره

بقوله : ﴿ أَوْلَئِكَ لَاخَلَاقَ لَهُمْ فِي ٱلآخِرَةِ وَ لَايُكَلِّـمُهُم ٱللهُ وَلَايَنظُر إِلَيهِم يُومُ ٱلْقِيَّمَةِ وَ لَايُزَكَنِهُمْ ﴾ [٧٧/٣]

* * *

ومن علامات علماه الآخرة وأو اياء الله ومجامع نعوتهم إنهم منبعثون من موت الجهالة منتبهين من وقدة الففلة ، عارفين بحفائق الأشياء مشاهدين حساب يوم الدين ، قوم تستوى عندهم الأماكن والأزمان وتغاير الأمور وتصاريف الأحوال، فقد صارت الأماكن كلها مسجداً الأيام كلها [عندهم] عيداً واحداً ، وجمعة واحدة ، وصارت الأماكن كلها مسجداً واحداً ، والمجهات كلها محراباً واحداً .. وذلك لخروجهم بعقولهم الصافية وأذهانهم العالمية عن مطمورة عالم الزمان والمكان .. وتوجهت فلوبهم شطر الحق وتولات العالمية عن مطمورة عالم الزمان والمكان .. وتوجهت فلوبهم شطر الحق وتولات عندهم مدح المادحين وذم الذامين ، لايأخذعم في الله لومة لائم ، قياماً لله بالقسط ، عندهم مدح المادحين وذم الذامين ، لايأخذعم في الله لومة لائم ، قياماً لله بالقسط ، شهداء لله بالحق وهم على صلواتهم دائمون تحققوا بقوله تعالى : ﴿ أَيْمَنَا تُولَوُوا مِنَا اللهِ عَلَى مَافَاتَكُمْ وَلَاتَفُرَحُوا بِمَا آلَيْكُم ﴾ فَنُمَ وَجُهُ اللهِ ﴾ [١١٥/٢] .

وصار دعاؤهم مستجاباً لأنهم لايستلون إلا مايكون ، ولا يكون إلا ماقد كان في سابق العلم، فقلوبهم في داحة من التعلق بالأسباب ، وأرواحهم فارغة من التكلف بمالايعني ، ونفوسهم ساكنة عن الوسواس، وأبدانهم في داحة من أنفسهم، والناس منهم في داحة وأمان ، لابريدون لاحد سوء ولايضمرون لأحد شراً _ عدواً كان أو صديقاً _ وذلك لعلمهم بحقارة الدنيا وخسة شركائها ودئور أهلها ، وارتفاعهم عن الالتفات إلى هذا المنزل الأدنى .

كما قال اميرالمؤمنين اللِّلِكِا : «والله لدنياكم عندي أهون من عراق خنزير في يد مجذوم» . (١)

⁽١) ثيج البلاغة: الحكمة رقم ٢٣٦.

وقال أيضاً : « والله مادنياكم هذه إلاكعفطة عنز » . (¹)

* * *

إن أددت ياحبيبي أن لايشتبه عليك الفرق بين علماه الدنيا المغتر ين بلامع السراب والذين صَلَّ سَعَيْم في الحَيْوة الدُنيا وهم يُحسَون اَنهُم يُحسَون صَعْما في السراب والذين صَلَّ المعتروة الناجين من عذاب يوم الحساب ، الفائزين بشهود رب العالمين ، فتأمل فيما وصفناه ، وتذكر ماذكر ناه من خواص أهل الله لتعرف منه خواص أضدادهم وأضداد خواصهم ، وإن شئت زيادة التميزبين هاتين الطائفتين منه خواص أضدادهم وأضداد خواصهم ، وإن شئت زيادة التميزبين هاتين الطائفتين أخاهم من عداوة أهلها ، أنجاهم من عذاب جهنم وأعتقهم من أسرها ، وأخلص نفوسهم من عداوة أهلها ، وأراح قلوبهم من آلام المعذبين فيها والآخر من الهالكين المعذبين فيها بألوان (بأنواع) المذاب ، المحترقة قلوبهم بحرارة عداوة أهلها ، المتألمة نفوسهم وبعقوبانها : "

* * *

قال الناجي للهالك : كيف أصبحت بافلان ؟

قال : أصبحت في نعمة من الله طالباً لزيادة راغباً فيها ، حريصاً على جمعها، ناصراً لدين الله ، معادياً لأعدائه ، محارباً لهم .

فقال الناجي له : من أعداء الله ؟

قال : كل من خالفني في مذهبي واعتفادي

قال : إن ظفرت بهم ماذا تفعل ؟

⁽١) نهج البلاغة: الخطبة الشفشقية: «ولألفيتم دنياكم هذه أزهد عندي من عفطة عنز».

 ⁽٢) المحاورة الآقي وشطر مما مضى مقنيسة من رسائل اخوان الصفا: الرسالة السابعة من النفسانيات والعقليات: ٣١٢/٣.

قال : أدعوهم إلى مذهبي ورأبي واعتقادي

قال : فإن لم يقبلوا منك ؟

قال : اَقَاتَلُهُم وأُسقَكَ دِمَائُهُم وأُسبَى ذِرارِيهُم .

قال : فإن لم تقدر عليهم ؟

قال: أدعو عليهم ليلا ونهاراً، وألعنهم في صلوتي .كل ذلك قرباناً إلى الله تعالم. .

قال الناجي : فهل تعلم إنك إذا دعوت عليهم ولعنتهم أيصيبهم شيء ؟

قال ؛ لأأدري ، ولكن إذا فعلت ماوصفت لك وجدت لقلبي راحة ولنفسي لذة ، ولغليا, صدرى شفاء .

قال له الناجي: أندري لِم ذلك ؟

قال : لا . ولكن قل أنت

قال: لأنك مريض النفس ، معذّب القلب معاقب المروح . لأن اللذة إنما هي المخروج من الالم وليس في هذا الذي ذكرته من أحوالك تصلّب في الدين من المخروج من الالم وليس في هذا الذي ذكرته من أحوالك تصلّب في الدين من شيء، ولاتقوية للشرع المبين ، وإنما هي خدمة أنو تك الغضبية التي تسلّطت عليك، وجعلت قلبك مسخراً إياها في دواعيها ، رهينا لمآربها السبعية . وقد استهزأ بك الشيطان حيث غرك بأن هذا ترويج للدين ، وخدمة للشرع المبين وبه تمن على سيد المرسلين _ عليه وآله الصلوة والسلام _ شبه ماحكاه الله سبحانه عن بعض المنافقين بقوله : ﴿ يَمنُونُ مَا يُلِكُ أَنْ أَسُلَمُوا قُلْ لاَتَمنُوا عَلَى إَسْلاَمكُم ﴾ [١٧/٤٩]. واعلم بأنك محبوس في طبقة من طبقات جهنم _ وهي : ﴿ الحُطَمَةُ * نَارُاللهِ واعلم بأنك محبوس في طبقة من طبقات جهنم _ وهي : ﴿ الحُطَمَةُ * نَارُاللهِ اللهِ من المنافقين الم

واعلم بأنك محبوس في طبقة منطبقات جهنم _ وهي : ﴿ التَّحَطَّمَةُ * الرَّالَةِ الْكَوْقَدِةُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللْمُوالِمُ اللَّهُ اللْمُوالِمُ اللْمُوالِمُ اللل

ثم قال الهالك للناجي: فأخبرني أنت عن رأيك ومذهبك وحال نفسك .

قال: نَعَمْ، أُمَّا أَنَا، فإنَّي قد أُصبحت في نَعَمِ الله ولحسان لايُحصى عددها ولا يؤدى شكرها، راضياً بما قسم لي وقد ر ، صابراً لأحكامه ، لاأريد لأحد من الخلق سوء ، ولا أضمر له دخلا ، ولا أنوي لهم شراً ، نفسي في راحة ، وقلبي في فسحة، والخلق من جهني في أمان ، أسلمت لربي، مذهبي وديني دين أبي إبراهيم المنظ أَول كما قال: ﴿ فَمَنَّ نَبِعَنِي فَإِنَهُ مِنْتِي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَكَ غَفُورً رُحِبَمٌ ﴾ [٢٩/١٣] . ﴿ وَلَا أَنْتَ الْعَزِيرُ النَّعَ الْعَرْدُ الْحَرِيمُ ﴾ [٢٤/١٣] . ﴿ وَلَا اللهُ مَا فَانَهُ مِنْتُي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنْكَ أَنْتَ الْعَزِيرُ النَّعَ الْعَرْدُ الْعَرْدُ الْعَمْ عَلَى اللهُ مَا فَانَهُ وَانَكُ أَنْتَ الْعَزِيرُ الْعَمْ عَلَى اللهُ الله

واعلم أيتها السالك إلى جوار الله إن أمثال هذه الآراء والاعتقادات كثيرة ، وأكثر هذه الجدليـ مؤلمة لنفوسهم ومعتقديها ومعذبة لقلوبهم ، وهو جزاء لنفوسهم وعقوبة لهم في الدنيا إلى وقت معلوم وأجل معدود وفي الآخرة أشد وأدهى ، وهي إذا اشتدت في الآخرة بحسب الظهوروالتحقق صارت نيرانات ملتهبة نزاعـ للشوى وحرقات مشتعلة فظاعة قطاعة للقلوب كما أشار إليه بقوله : ﴿ فَإِذَا جَامَتِ ٱلطَّامَةُ الكَبْرَىٰ * يَومَ يَنَذَكُرُ الْإِنْسَانُ مَاسَمَى * وَبُرِزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَىٰ * [٢٩/٧٦] وقوله : ﴿ كَلَا لَو تَعلَمُونَ عِلْمَ الْبَقِيسِ * لَتَرُونُنَ الْجَحِيمُ * ثُمَ لَتَرُونَهُا عَينَ الْجَمْدِيمَ * ثُمَ لَتَرُونَهُا عَينَ الْبَقْمِنِ * لَتَرُونُنَ الْجَحِيمَ * ثُمَ لَتَرُونَهُا عَينَ الْبَقْمِنِ * لَتَرُونُنَ الْجَحِيمَ * ثُمَ لَتَرُونَهُا عَينَ الْبَعْمِيمَ * لَمُ لَتَرُونَهُا عَينَ الْبَعْمِيمَ * لَهُ لَمُ لَالْمَالُهُا لَهُ الْبَعْمِيمَ * لَهُ لَهُ لَالِهُ عَينَ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ لَالَهُ لَالَهُ لَالَهُ اللهُ لَالَهُ لَاللهُ لَاللهُ لَاللهُ لَالَهُ لَاللهُ لَاللّهُ لَاللهُ لَالهُ لَاللهُ لَاللّهُ لَالل

واعلم إنه لايصل الإنسان إلى معرفة الله على الحقيقة إلا بعد جوازه على بعض هذه الآراء الفاسدة _ إما في أيسام صباه أو بعد ذلك _ ثم إن الله يهدى من ينتقى الشرك به وبُنجيه منهاكما وعد وقال : ﴿ إِنْ مِنْكُمْ إِلاَ وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِكَ حَنْمًا مُقْضِبًا * ثُمّ نُنجِى الذّبِنُ اتّقُوا وَنَذَرُ الظّالِسِنَ فَهَا حِبْبًا ﴾ [٧٢/١٩] .

قوله عزوجل :

ٱعْلَمُواْ أَنَّ ٱللَّهَ يُحْيِ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِكَ ۗ

قَدْ بَيْنًا لَكُرُ الآيَتِ لَعَلَّكُمْ تَعْفِلُونَ ١

قبل: يحييها بالنبات بعد يبسها وجدوبتها ، فكذلك يحيى قلب الكافربالهدى إلى الايمان بعد موته بالضلال والكفر . وقبل: هذا تمثيل لأثر الذكر في القلوب ، وإنه يحييها كما يحيى الغيث الأرض . وقبل: معناه إن الله يلين القلوب بعد قسوتها بالألطاف والتوفيقات .

قَد بَهِنَّنا لَكُمُ الآيَاتِ ـ من شواهدالعقل والنقلكالحَجج الواضحات والدلائل الباهرات ـ تَعلَكُم تَعقِلُونَ ـ فتعلمون بمقتضاها وترجعون إلى العبودية النامة .

مكاشيفة

اعلم إن مرجع هذه الأقوال الثلاثة إلى شيء واحد في المثال والممثّل له جميعاً ، فإن الأرض مثال للنفس الناطقة الإنسانية ، المعبّر عنها بالقلب الحقيقسي ، لتقلّبها بالأحوال ، لاالجسم الصنوبري الموجود في الحمير والبغال ، وموتها مثال لكونها هيولانية ليس فيها شيء من المعارف والعلوم الحقّة التي بها يستتم حقيقة الإنسان أو بتوسطها وإعدادها يستعد للحيوة العقلية .

والآيات المبيئنة له إشارة إلى المقدمات اليقينيّة التي يتوسل بها في تحصيل الكمال العقلي ، وهو صيرورته عقلا وعاقلا بالفعل بتأييد من الحق الأول بواسطة بعض ملائكة العلامة الفعنّالة للحقائق بإذنه تعالى . وهذه الحيوة العقلية هي التي وقعت الإشارة إليها بقوله : ﴿ وَلَاَتُقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَهِلِ اللهِ أَمُواتَ بَلُّ أَحْيَاءً ﴾ [١٥٣/٣] ﴿ عِنْدَ رَبَهُمْ يُرزَقُونَ فَرِحِينَ بِمَا آتَيْهُمُ ٱللهِ مِنْ فَضُلِه ﴾ [١٤٩/٣] وظاهر إن المراد من الحيوة التي يكون عند الله هي الحيوة المعنوية دون الجسمية (الحسية).

والمراد من رزق الله أن يكون عنده رزق المعارف والعلوم التي بها يتغذّى وينقرّى الأرواح المقدسة ، لاالأغذية الجسمية التي تنمو بها الأجسام المحسوسة ، كما في قوله : ﴿ وَرِزْقَ رَبِّكَ خَيْرٌ وَابْقَىٰ ﴾ [١٣١/٢٠] .

وإن أردت حقيقة المقال في بيسان النفس الإنسانية ومراتبها في الاستكمال وبلوغها إلى حد الكمال فعليك بمطالعة مابيشاه في معرفة النفس في كتاب « المصدد والمعاد » فإنها من الغوامض التي قلما يصل إليها ـ إلا من أبسّده الله تعالى بنور الكشف والشهود ـ ولايذكر من علم النفس في كتب الحكماء إلا قدر يسير ومرتبة نازلة منه مناسبة لمباحث الطبيعة وأحوال البدن ، وذلك القدر اليسير أيضا قرآة عين السالكين وقد غفل عنه الجمهور كغفلتهم عن سائر المعارف الضرورية في سلوك سبيل الحق .

وممايجب لاأقل على كل عارف (حاقل من أن يعرف من أحوال نفسه الني هي مرقاة إلى معرفة الله سبحانه إنهاجوهر ملكوتي من شأنها أن تعرف ربها وينقر ب إلى الله تعالى، ويعلم إن من الله مبدأها وإلى الله منتهاها إذا سلكت طربق الحق واكتسبت المعارف الحقيقية والعلوم ويعلم إنها غير البدن الذي أو له نطفة مذرة و آخره جيفة قذرة وهوفيما بينها حامل المذرة ، ويعلم إيضا إن جهلها موتها وهلاكها في الآخرة كماذهب إليه كثير من الحكماء والعرفاء وإن حيوتها الأخروية عبارة عن وجود نور مستفاد هو مبدأ للتعقلات ومنشأ لفعل الخيرات ، كما إن حيوتها الدنبوية البدنية عبارة عن كونها منشأ الاحساس والتحريك ، وهو نور يقذف من الحق الأول فيها فينفعل منه نور الشمس وجه الأرض، فأشرقت بها كما أشرقت الأرض بنور ربها ، فعند ذلك يظهر بها الحقائق والماهيات التي ليست معقولة بذاتها كما

يظهر بضوء النهار الأجسام الأرضية المظلمة الذوات المستنيرة بنورالشمس، وحينئذ يستعد للاتصال بالملاء الأعلى وعالم القدس .

ولماكان كل مايخرج من القوة إلى الفعل ، ومن الموت إلى الحيوة ، ومن الظلمات إلى النوريخرج من القوة إلى الفعل ، ومن الله لكونه تعالى في غاية الوحدة والإشراق والعظمة لايحتمل شدة نوريته النافذة في العالم ضعفاء البصائر والأبصار إلا بمتوسط عقلاني وعالم رباني، ورسول من الحق إلى الخلق حكالملائكة المأنبياء، والأنبياء للخلائل - فيجب أن يخرج هذه القوة الميئة الهيولانية بشيء يكون كاملا بالذات ، فعالا للمعقولات ، والأنوار العقلية كالشمس الفعالة للأنوارالمحسوسة ، وليست فيه شائبة نقص وآفة وقوة إلا الإمكان الذاتي الذي هو اعتبار مافي الذهن وقد صارمخفياً تحت سطوع النورالأول الحق بحيث يمتنع ظهوره من كتم الخفاء لتحقق هذا المجوهر العقلي بالوجود الحقاني واتصافه بالوجوب الارتباطي ولكونه تعالى قهاراً للعدم بالوجود والتحصيل ، جباراً لما بالقرة بالفعل والتكميل ، فما يفيض منه سبحانه على سنّة الإبداع هي أوائل الموجودات والمهيسّات في ملاحظة جماله وجلاله ، لاالتفات لهم إلى ذواتهم النورية المنورة بنور الأول تعالى فضلا عن غيرهم من عالم الأجسام والظلمات .

 كَيْنَ يُحِيى ٱلْأَرْضَ بَعُدَ مُونِهَا ﴾ [-٣-٣٠] ﴿ وَكُذَلِكَ تُخْرَجُونَ ﴾ [-١٩/٣٠]. فمن هناك يفيض على أرواحنا العلوم الحقة والمعارف البقينية الحاصلة فيها من ذلك العالم ، إذ من المتحقق أن صور جميع ماأوجده الله تعالى حاصلة في عالم الجبروت على وجه مقدس لايشاهد بهذه العين الدائرة ، فذلك الفياض للعلوم والمعارف ، المكمّل للأرواح والنفوس وهو المسمى بـ «روح القدس» وهو المعلم الشديد القوى والمؤيد بالقاء الوحي والإلهام للأنبياء والأولياء الذي كنب في قلوبنا الايمان والمعارف إذا ترجه ناشطر كعبة الحق والجنبة العالية، وإذا أعرضناعنه بالتوجه إلى مشاغل الجنبة السافلة انمحت تلك النقوش عن النفوس ، كمر آة صقيلة إذا أقبلت إلى النيسِّ تشعشعت ، وإذا أعرضت عنه تخليَّت من غير تغييَّر في النيسِّ الأعظم بل في أحوال المر آة

فإذا تحقق هذا المجمل الذي قد فصل في مقامه علم علماً يفينياً : إن الله تمالى يحيى أراضي النفوس القابلة والعقول الهيولانية بعد موتها ... أي تملّها بالبدن وغمودها في النشأة الحسية التي هي منبع الجهل والغفلة والموت بتبييس الآيات العقلية وإفاضة المعارف اليقينية التي بها يتنو ر نفس الإنسان ويحيى بروح المعارف ويخلص من موت الجهالة ، ويستبقظ من نوم الغفلة ، ويتنبّه من رقدة الطبيمية ، ويصير معقولا وحاقلا بدائه ، فاعلا للصور المعقولة ، وإليه أشار بقوله : ﴿ لَمُلْكُمُ اللّهِ عَلَيْكُنُ ﴾ .

قو له عزوجل :

إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ وَأَقْرَضُواْ اللَّهُ

قَرْضًا حَسَنًا يُضَعَفُ لَمُمْ وَلَمُمْ أَجْرٌ كُومٌ ﴿

قرء ابن كثير وأبوبكر بتخفيف الصاد في اللفظين ، والباقون بتشديدهما . فمن خفّف كان الكلام عنده بمنزلة قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذَبِنَ آمَنُوا وَعَملُوا الصَالِحَاتِ ﴾ [٢٧٧/٣] لأن المصدقين ببالنخفيف مأخوذ من وصدق » بمعنى و آمن » ، فهم الذين آمنوا واقرضوا ـ أي : عملوا الصالحات ـ إما لأن القرض الحسن من جملة الأعمال الصالحة ، لأن معناه أن يتصدق من المال الطيسب عن طيبة النفس وصحة النية على من استحق للصدقة ، أو لأن المراد منه مطلق الفعل الحسن والممل الصالح التي له أجر كريم ، سواه كان بايتاه أمر عيني أو غيره ، كما أن التصديق حينة يتضمن الصدقة .

ومن شدّد كان الوجه هنده أن قوله : اقرضوا الله قرضاً حسناً _ اعتراض بين الخبر والمخبرعنه ، فهو للصدقة أشد "ملائمة منه للتصديق، ولأحد أن يمنح كونه اعتراضياً ألبتة ، لاحتمال أن يكون معطوفاً على معنى الفعل في المصد "قين ، لأن اللام فيه بمعنى الذين ، واسم الفاعل بمعنى اصدقوا أو صدقوا .

وقرم « بضعت » بالنشديد و « يضاعِف » بكسر العين، أي : يضاعف الله لهم من المجزاء أمثال ماأنفقوا في وجوه الخير - وُلَهُم أُجَّرُّ كُريمً - لأنه يترتب لذاته على فعل المخير يكون أجرأ كريماً ، لأن أمور الآخرة تكون ضل المخير ، وكلما يترتب على فعل المخير يكون أجرأ كريماً ، لأن أمور الآخرة تكون شديدة قوية في الإلذاذ _ إن كانت لذيذة _ وفي الايلام _ إن كانت أليمة _ لعدم المشاوات والموانع عن الإدراك هناك ، وكون المدرك قوياً ، والمدرك مكشوفاً وليست اللذة إلا إدراك الملام ، ولاالالم إلا إدراك المنافي .

فالمدرك للملائم والمنافي إذا كان في غاية القوة والحدَّة ﴿ فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَائَكَ فَبَصَرَكَ اللّهِمَ حَدِبِدُ ﴾ [٢٢/٥٠] . والمدرك منهما إذا كان كنه حقيقة الشيء ولبّته وباطنه وسريرته ﴿ يَوْمَ بُنِلَى السّرائِر ﴾ [٩/٨٤] والإدراك أيضا في غاية النحقيق واليقين حيث ينتهي إلى مشاهدة العين ﴿ كَلّا لُو تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ لَنَرُونَ الْجَحِبِمِ * ثُمَّ لَتَسَكَّلُ يُومَئِذِ عَنِ النّعِيمِ ﴾ [٨/١٠٢] _ يكون الإلذاذ والا يلام في غاية القوة والشدة ، وهذا هو البيان في كون أمور الآخرة في بابها عظيماً شديداً .

مكاشيفة

النكتة في أن فعل الحسنة يكون أجره مضاعفاً وفعل السيئة يكون أجره مثله كما في قوله تعالى : ﴿مَنْ جَاءَ بِٱلحَسَنَةِ فَلَهُ عَشُرُ ٱمْثَالِهَا وَمَنْجَاءَ بِٱلسَِّئَةِ فَلَايُجُزَىٰ اِلاّ مِثْلَهَا﴾ [9/97] ـ وجهان : أحدهما منجهة القابل ، والآخرمن جهة الفاعل .

أها الوجه الأولى: فهرإن حقيقة النفس الإنسانية من عالم الأمر وعالم الآخرة وسنخ الروحانيات النورية ، فوقعت في هذا العالم الجسماني الظلماني لجناية صدرت من أبيه آدم الأول ، وهبطت من الجنة إلى الأرض غربياً وحيداً أسيراً في أيدى الظلمات ، ملسوعاً بلسع حيات الشهوات وموذيات اللذات، مسحوراً بسحر الطبيعة ووساوس الشياطين ، كما في قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا ٱلإنْسَانَ في أَحْسَنِ لَقُوبِم * ثُمَّ رَدْدَنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ﴾ [6/43] .

ثم إن كل عمل وفعل صدر من الإنسان في هذا العالَم يحصل منه أثر في قلبه لارتباط شديد بين النفس والبدن ، فيحصل من تكرّر الأفاعيسل في النفس أخلاق وملكات هي مؤاريث المعاملات ، فإذا تكورت الأقاعيل الحسنة ــ من الصيـــام ، والقيام، والاطعام ، والصدقات بحسن النيات وصدق الطويــّات ــ ظهرت من دوام تكررها هيئات حسنة راسخة في النفس، فيتنور عندها بنورالصفات الملكية ويسهل معها صدور الفضائل والخيرات ،كما قال الله تعالى : ﴿ فَأَمَا مَنْ أَعْطَىٰ وَٱتَّقَىٰ ﴿ وَصَدَّقَ بِٱلْحُسْنَىٰ ﴾ فَسَنَبَسَرُهُ لِلْيُسْرَىٰ ﴾ [٧-٥/٩٧] .

و كذلك إذا تكرّرت الأفعالُ الذّمية والسيّئات مد من البخل ، والاستكبار، والكذب ، وغيرها مد حصلت من دوام تكرّرها صفات دميمة راسخة في النفس ، فتنكدر عندها بكدورة المعاصى ، فيسهل معها صدورالقبائح منها مما لم يكن يصدر قبل ذلك بنلك السهولة ، كما قال سبحانه : ﴿ وَأَمّا مَنْ بَخِلَ وَٱسْتَغْنَى رَكَدَ بَ بِالْحَسْنَىٰ فَيَسُولُ وَالْمَعْمَ مُورَالُوا عَلَى مورثاً لحصول الملكات في النفس لم يحصل للإنسان الصناحات العلمية والعملية .

ثم لماكانت الأفعال الحسنة مناسبة لعالم القدس وموطن النفس مقربة لها من عالمها ، مذكرة لها عهدها القديم مع أقاربها وألآفها . والأفعال القبيحة ، مناسبة لعالم الجحيم ، مبعدة لها عن عالمها ـ والمناسب للشيء يكون أسرع تأثيراً من المخالف الغريب في إخراج ذلك الشيء عباية تضي طبعه ـ فالأفعال الحسنة والخيرات أقوى تأثيراً في سعادة النفس و كمالها وتذكرها وقربها إليه تعالى من الأفعال القبيحة والشرور في شقاوتها ونقصها ونسيانها وبعدها عنه تعالى .

* * *

والنههما إن رحمته تعالى فائقة على غضبه ، سابقة عليه ، كما قال : د سبقت وحمتي غضبي ه. (١) حتى أن عين الغضب وماهيته إنماوجدت منه تعالى برحمته التي وسعت كل شيء هو عين الرحمة عليه ، فوجود الغضب إنما هو من وحمة الله على عين الغضب فسبقت نسبة الرحمة إليه تعالى على نسبة الغضب ، وذلك لأن الرحمة ذاتية للحق وعين الغضب ناشية من عدم قابلية بعض الأشياء للكمال المطلق والرحمة التامة ، وإليه الإشارة في قوله

⁽١) البخاري: كتاب التوحيد ، ١٦٥/٩.

-۲۲۸- سورة الحديد

سبحانه : ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَهُ فَمِنَ آللهِ وَما أَصَابَكَ مِنْ سَيْتُنَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ ﴾ [٧٩/٣] أي من سوء استعدادك وإن كان الكل من عندالله إذ لااستقلال لغيره في الايجاد .

وفي الحديث النبوي ﷺ : إن الخيركلَّة ببديك والشر لبس إليك .

ومن أمعن النظر في لوازم الغضب ــ من الأمراض والآلام والفقر والجهــل والموت وغير ذلك ــ يجدها كلها أموراً عدميـّة ، فالرحمة ذاتيـّة للحق ، والغضب عارضة ناشية من أسباب عرضية .

فإذا كان كذلك كان باعث الرحمة أسهل وجوداً وأقل أسباباً وأيسر تحققاً ، إذ يكنيه امكان القبول لها . وباعث الفضب بخلافه . إذلايكفي مجرد إمكان المحل، بل لايتحصّل إلا من وجود المنافي للرحمة ، المانع إياها ، فقابل الرحمة وداعبها لايحتاج إلى تعملُّ كثير، غيرصفاء الذات ، وخلوص الفطرة ، وصقالة وجه القلب عن الكدورات ، بخلاف داعية الفضب ، فإنها لوجود المماصي والقبائح الغريبة من الفطرة الأصلية التي فطر الناس عليها ، ولهذه الدقيقة عبر عن باحث الرحمة د بالكسب » ، وعن باحث الغضب « بالاكتساب » لما في مفهومه من التعمل الزائد على مافي الطبع في قوله تعالى: ﴿ لَهُ إِمَّا كُسَبَتُ وَعَلَيْهَا مَا أَكْتَسَبَتُ ﴾ [٢/٨٤٢].

* * *

فإن قلت: ما الوجه لخصوصية ذكر العشرة في التضعيف لاغيرها من الأعداد؟ قلفا: وجه ذلك كون الإنسان معوقاً في الدنيا عن فعله المخاص به .. الذي هو ذكر الله ومعرفة ملائكته ورسله والدار الآخرة _ لانغمار نفسه في الحسيات واشتغاله بالجسمانيات، وهذا بخلاف فعل المعاصي والشهوات ، فإنها معايلاتم البدن وقواه، فلايز احمنا بل يعين عليها القوى البدنية ، ولما كان المبدأ الإدراكي للأفاعيل العقلية والطاعات قوة واحدة _ مي الناطقة _ والمبدأ الإدراكي للأفاعيل الحسية والمعاصي قدوى عشرة _ أي الحواس الخمس الظاهرة ، والخمس الباطنمة سفكل حسنة تصدر عن القسوة العاقلة لابد فيها _ لكرنها على خلاف طبائع القوى _ من مجاهدة وقعت من العاقلة مع كل واحدة من تلك العشرة ، وكل مجاهدة لها أجر

واحد ، فكل حسنة تستلزم عشر حسنات مستدعية لعشرة أمثال أجر إحديها ، وإليه الإشارة في قوله تعالى : ﴿ إِنْ يَكُنّ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَفْلِبُوا مِأْتَيْنِ وَاِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِأَةً يَفْلِبُوا الْفَا مِنَ ٱلذَّبِنَ كَفَرُوا ﴾ [80/4] .

قوله عزوجل:

وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ۚ أُوْلَئِكَ هُـُمُ الصِّدِيقُونَ وَالشَّهَـٰدَآءُ عِندَ رَبِّهِمْ ﴿ لَمُهُمْ أَجْرُهُمْ ﴿ وَنُورُهُمْ

الصدّيق : الكثيرالصدق المبالغ فيه . وهو اسم مدح وتعظيم .

قال الزمخشري : ﴿ أَي : هم عند الله بمنزلة الصديقين والشهداء ، وهم المذين سبقوا إلى النصديق ، واستشهدوا في سبيل الله – لَهُمُّ أَجُّرُهُمٌّ وَتُورُهُمٌّ … أي مثل أجر الصديقين والشهداء ومثل نوزهم » .

ثم استشكل بعض المغسرين في هذه المماثلة بينهسم في الأجر والجزاء مع تفاوت قدرهم . فأجاب عنه بعضهم باعطاء الله تعالى أجر المؤمنين مضاعفاً بفضله ووحمته ، حتى يساوي أجرهم مع المضاعفة أجر أولئك .

وفيه نظر بمد ، لأن باب الرحسة والتضعيف كما انفتحت لهؤلاه ، انفتحت لأولئك ، لأن الله تعالى واحد لاتغير فيه فياض على الجميع ، ولوكان المراد إن أجر هؤلاه مع التضعيف مثل أجرهم _ لامعه _ يفوت مدح المؤمنين _ والمقام مما يقتضيه _ .

والأولى أنيراد من الايمان بالله والرسول مرتبة كاملة من المعرفة التي لايتحقق إلا في العلماء ، أو يراد منه الايمان الحقيقى الباطني الكشفي ، وهو الذي يكون للاولياء والعرفاء خاصة ، فإنهم هم الصد"يقون والشهداء لغاية تصديقهم الحاصل بالكشف ، وفنائهم عن ذاتهم الحاصل بسبب المجاهدة الباطنية مع النفس وقواها الأمارة . قال مجاهد : كل من آمن بالله ورسله فهو صدَّيق شهيد ــ وقرء هذه الآية .

لَهُمُ أَجْرُهُم وَنُورُهُم : أي لهم ثواب طاعتهم ونور ايمانهم وهو النورالذي يهندون به إلى طريق المجنة ، وهذا قول عبدالله بن مسعود ورواه البراء بن عازب عن رسول الله ﷺ (1)

فقال إلجَجُ : المؤمن شهيد _وقرء هذهالآية _

ثمةال بل: والله كمَن جاهَد مع رسولالله فيرافي بسيفه .

نه قال الثالثة: بلىوالله كمن استشهد معرسولالله ﷺ في فسطاطه وفيكم آية من كتابالله ـــ وقوءهذدالآية ثمقال : ــ صرتمواللهصادقين شهداءعندربتكم ١١

وقيل : إن «الشهداه» منفصل عملًا قبله مستأنف ، والمراد بالشهداء :الأنبياء الذين يشهدون للاُمم و عليهم ــ وهو قول ابن عباس ومسروق و مقاتل بن حيان ، واختاره الفراء والزجاج .

وقيل : همالذين استشهدوا في سبيل الله ـ عن مقاتل بن سليمانوابن جرير .

* * *

⁽١) مجمع البيان: في تفسير الآية.

مكاشفة

اعلم ــ أيها المسالك ــ إن لفِظ « الايمان بـالله و الـــرسول » يطلق بالاشتراك والمجاز العرفي بين مراتب متفاوتة في المعرفة :

إحديها: ماتلقفه العامي تقليداً أو تسليماً من غير بصيرة كشفية ولامعرفة كسبية سواء كانت برهانية أو جدلية _ وهو الايمان باللسان ، وفائدته : المصمة لصاحبه في الدنيا عن السيف و السنان .

و ثانيتها: مايستفاد من صناعة الجدل و طريق المتكلمين، وفائدتها: حراسة العقيدة عن الجاهدين والمفسدين وقطاع طريق الحق للسالكين، وليس فيه انشراح وانفتاح، ولكنه يحفظ صاحبه من العذاب في الآخرة خالداً ــ إن كان مع شرائطه ــ

والثالثة: مايستفاد من البرهان اليقبني حكما في طريقة الحكماء ، وفائدتها: حصول المعرفة الحقيقة للمبدء القبيس وصفاته وأفعاله .

و الرابعة: ما يستفاد من الرياضات و المجاهدات و تسرك التعلقات والزهد الحقيقي عن الدنيا وطيباتها ، وفائدتها : الوصول إلى جناب الحق ومشاهدة صفاته وأسمائه وأفعاله من حيث هي أنعاله.

فالايمان ينقسم إلىقشر ، وقشر القشر ، ولُب ،ولُب اللُّب ، كالجوزمثلا فإنله قشرين ولْبيتن :

فالمرتبة الأولى أن يقول : «لاإلهإلاالله» وربما كان معالفلة أو مع الانكار القلبي كمافي المنافقين.

والثانية : أن يصدق بمعنى اللفظ ضميراً ، كمايصدق بهعموم المسلمينوهو اعتقاد بوجه لعرمناسبة إلى ماهوالحقيقة بخلاف الأول فإنهتقليدمحض.

و الثالثة : أن يشاهد ذلك بالنظر إلى طبيعة العالم و امكانها و افتقارها إلى

مايرجسم وجودها على عدمها ، ثم بمايلزم الوجوب الذاتي من الرحمة والجود ، وهداية الحق بإرسال الرسل و إنزال الكتب ، و الجزاء لهم يوم السعاد و الثواب للمحسن والعقاب للمسيء اوالعفو عنه ، إلاأن يكون فيهماينافيه من الكفر و الإصراد والجهل والاستكباد .

الرابعة : أن يشاهد ذلك مشاهدة الموجود الحقيقي وصفاته وآثاره، ولايرى للأقعال والآثار وجوداً استقلالياً ، فلاينظر إلى شيء إلاويرى الحق فيه مـع تفاوت المراثي صفاء وكدورة ، وتفاوت ظهور الحق فيهاجلاء وخفاء.

و هذا عبد قد استولت عليه الأنوار الأحدية ، و ظهرت لمه سواطع العظمة الإلهية ، فجعله هباهمنثوراً ويندك عنده جبل إنيته ، فيخر الهخروراً ، وفي هذاالمقام يستهلك في نظره الأغيار ، ويحترق بنوره الحجب والأستار ، فينادى الحق : لمن الملك اليوم ؟ و يجبب بنفسه لنفسه : لله الواحدالقهار . و المؤمن بهذه المرتبة يفاله : « الولى » و« الصدّيق » و« الشهيد »

أما كونه ولياً ، فلأنه لايحبالله أحداً غيره وهولايحب غيرالله ، أماالأول: فلأن غيره لايعرف لله ، أماالأول: فلأن غيره لايعرف لله ، و المحبة تنبع المعرفة بل عينها _ لأنها إدراك الملائم من حيث هوملائم ، والملائم لكل أحد لوسلم مذاقه عن الأمراض النفسانية ولم يخدر طبعه بالمعاصي الجسمانية ، هو المعبود الحق الذي به وجود كل شيء وكماله _ وأماالئاني : فلأن غيرالله لاوجود له عندالولي ، والمحبة تنبع الوجود للشيء عند المحب .

وأما كونه صديقاً: فلكون كمال رتبة الصديق بكون بكمال رتبة المعرفة ، وأكمل مراتب المعرفة ، وأكمل مراتب المعرفة ، وأكمل مراتب المعرفة مو المشاهدة ، فمن شاهدالوجود الحقيقي ومرتبت في الوجود ولاني الإيجاد ـ فهو الصديق الأعظم لأغيره مسنّ لايعرف الحق وفيضه إلابالدئيل أو التقليد من غير بصيرة وكشف.

وأماكونه شهيدا : فلشهادة نفسه فيطريق الحق وعدم الثفاته إلىهذه الحيوة

الدنيا ، إذ الشهادة عبارة عن قبض الروح في حالة لم يبق في القلب سوى حب الله و خرج حب جبيع الملاذ و الشهوات عن القلب ، لأن من يهجم على صف القتال فهو يوطن نفسه على الموت حبالله ، و طلباً لرضاه ، وبائماً دنياه بآخرته ، راضياً بالبيع الذي بايعه الله ، إدقال الله تعالى : هوإن الشرّدُ عَن الموقع منه ألمَّ ومنه ألمَّ ومنه المقالة ، ومثل هذه الحالة يأنَّ لَهُم الكَبَّيَة ﴾ [١٩١٨] و البائم راغب عن المبيع المحالة ، ومثل هذه الحالة تحصل للقلب في بعض الأحوال في غير العرفاه ، ولكن الابتثق زهوق الروح فيها، فالوقوع في صف القتال سبب لزهوق الروح على مثل هذه الحال ، هذا فيمن ليس يقصد الغلبة والغنيمة والصيت بالشجاعة ، فإن من هذا حاله _ وإن قتل في المعركة _ فهوليس بشهيد ، لبعده عن مثل هذه الرئبة ، كما دلت عليه الأخبار .

فقد علم إن رتبة الشهداء إنما يحصل لأجل إنهم جردوا أنفسهم عن التملق بالحيوةالجسماني ابتفاء لوجهالة ونصرة لأوليائه في نيئة اظهارشريمتهوخرجواعن الدنيا عندتكلف هذه الحالة ، ففازوا بالنميم الأبدي .

وأماالمرفاء فقدخرجوا عن النعلقات بماسوى الله تعالى ، وقصروا النظر على وجهالله ، من غير الثفات إلى ذواتهم فضلاعن غيرها وحصل لهم الموت الإرادي عن هذه النشأة الدنياوية ، و هذه الحالة هجيّر اهم من غير تمميّل و كلفة ، فهم الشهداء بالحقيقة قبل حصول الموت الطبيعي أو القتل لهم ، لأنهم قبل انقضاء هذه الحيوة الدنياوية و انهذام بناء هدفه الجبة الطبيعية ـ أحياء عند ربهم حيوة طببة عقلييّة ، يرزقون بالأرزاق المعنوية والأغذية العلمييّة فرحين بما آتيهم الله من فضله فحينته يستنيم معنى الآية من غيرتمحيّل .

قوله عزوجل :

وَالَّذِينَ كَفَرُواْ وَكَذَّبُواْ بِعَايَنْ يَنَا أَوْلَيْكِ أَضَحَبُ الْجَيْعِيمِ

الكفر: هوعدم الايمان عما من شأنه أن يكون مؤمناً ، والايمان ــ كما علمت هو المعرفة بالله وكتبه ورسله واليوم الآخر ، فالكفر هو الجهل بهذه المعارف، سواء كان مع الجحود والاستكبار و تكذيب الرسول وما أنى به ، أملا و الأول يستلزم المخلود في النار قطماً ، والثاني يحتمل النجاة و لو بعد المكث طويلا أو قصيراً ، ويدل على خلود الكفار المكذبين في النار التعبير عنهم و الحكم عليهم بأصحاب المجحيم .

مكاشفية

كماإن مجامع سعادات الإنسان ترجع إلى تحلية قوته العلمية بالعلوم الحقيقية وحفائق الابمان بالله و البوم الاخر ، وتخلية قوته العملية من ذماتم الأحلاق ورذائل الملكات ، كذلك جوامع الشقاوات ترجع إلى انتقاش النفس بنقائض المعارف الحقة واتصافها بنقائص الصفات الذميمة .

وإنماصار الجهل الراسخ .. المعبد عنه بالكفر .. والخلق الكريه المؤدي إلى تكذيب الرسول المؤيد بالمعجزات .. موجباً للخلود في النار لأنالجنسية علة للضم ، و المرء يحشر مع محبوبه ، و المجميم إنما هي من حقيقة هذه الدار لكن ظهورها في هذه الدنيا بصورة الشهوات و اللذات ، و في الآخرة بصورة النيران والجحيم والزقوم ، فإذار سخت محبة الدنيا في النفس ونسيت عن ذكرالة ، صارت في الآخرة محجوبة عن لقاءلة ولقاء أوليائه الصالحين ، وبقيت في كرب السعير

و عذاب الجحيم ، لرسوخ محبتها إياها فمي هذه النشأة و ارتكان [ارتكاز ــ ن] تعلقها بها .

وإنما لم يتألم النفس بعذاب الشهوات ، و لم يتأذ بلسع حيات ملاذ الدنيا وعقاربها قبل الموت مع كونها متصلة محيطة بها غبر مفارقة عنها له لقوله تعالى :

﴿ وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمُحْيِطَةً بِالْكَافِرِينَ ﴾ [٩٩/٩] لخدر الطبيعة و سكرها الحاصل بسبب قلة المعرفة ، وكثرة الاشتفال باكتساب أسباب الدنيا وجمم حطامها .

وربمايوجد من الناس مزيجد الالم عين الراحة والراحة عين الالم،فيأكل الحميم والزقوم في هذه الحيرة الفائية مشتها لذيذاً عند إدراكه ، ويعوق عن إدراك المقائد الحقة التي هي العسل المصفى ، واللبن الذي لم يتغير طعمه، لكونه محجوباً عن إدراك كل من القبيلين يصورته الظاهرة ، فالشهوات لذيذة حلوة عنده، والموعظة الحسنة والكلمات الحقة كريهة مُرة لديه .

وهذا لأجل مرضهالواقع بسوء العادات ، كمايلنذ بعض الناس بأكل الطين، وكما يستبشع بعض المرضسي الأشياء الحلوة ، و يستحلي الأشياء المرة ، كمن به مرض «بوليموس» حيث يأوف حسه لغلبة الخلط السوداوي ، ويخدرذائقته عن إدراك الطعوم على وجهها ، فبجد المُرحلواً والحلومُراً ، كماقيل شعراً :

فمن يك ذافع مُو تمريض يجد مُر أبه الماء الزلالا

و إلافالقلب السليم والمعقل الصحيح لايلنذ إلا بذكرالله و معرفته ولقائه ، لأن ذلك كماله وغذاؤه وقوته ، لاالأمور المحسوسة الدنياوية من المال والبنين وغيرهما من الأمور التي خلقت لأجل الانتفاع بهافي طلب الآخرة و السلوك إلى الله تعالى ، لاللالتذاذ و التعشق ، ولما كان الكمال الحقيقي والدخير المحض هو معرفة الحق الأول وملكوته التي ستقلب في الآخرة مشاهدة له ، وهو إنما يتاني بالقلب السليم من مرض العادات السيئة من مؤانسة المحسوسات ، قال سبحانه : ﴿ يَومَ لاَينَفَحُ مَالُولَالِنَدُنُولَ الِلْمَنَ أَتَى اللهَ بِقَلْبٍ سَليم ﴾ [۸۹/۲۶]. نوله عزوجل: اعْلَمُواْ أَغَمَا الْحَيْوَةُ الدُّنْيَا لَوَبِ وَهُوْ وَزِينَةٌ وَلَا عَنْ عَنْ وَلَا وَلَا وَلَا وَلَا وَلَا وَلَا وَلَا عَنْ عَنْ وَلَا عَنْ عَنْ وَلَا عَنْ اللّهِ الْمُولِ وَالْأُولِ وَالْأُولِ وَالْأُولِ وَالْأُولِ وَلَا قَلْهِ عَنْ اللّهِ الْحَبْ اللّهُ عَنْ اللّهِ عَنْ اللّهِ عَنْ اللّهِ وَمَعْ فَوَا لَّا وَفِي الْاَبْوَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَعْ فَوَةٌ مِنَ اللّهِ وَرَضُولٌ قَوَا الْحَيْوَةُ الدُّنْيَ إِلّا مَنْ مُ اللّهُ وَرَضُولٌ قَوَا الْحَيْوَةُ الدُّنْيَ إِلّا مَنْ مُ اللّهُ وَرَضُولٌ قَوَا الْحَيْوَةُ الدُّنْيَ إِلّا مَنْ مُ اللّهُ وَرِضُولٌ قَوَا الْحَيْوَةُ الدُّنْيَ إِلّا مَنْ مُ اللّهُ وَرِضُولٌ قَوَا الْحَيْوَةُ الدُّنْيَ إِلّا مَنْ مُ اللّهُ وَرِضُولٌ قَوَا الْحَيْوَةُ الدُّنْيَ إِلَّا اللّهُ اللللّهُ

وقبل : « اللعب » مارغب في الدنيا ، و«اللهو» ماألهى عن الآخرة و«الزينة» مايتزينون بها فيالدنيا ويتحلون في أعبن أهلها ثميتلائمى . و منشأ التفاخر بين الناس هـ و القوة الغضبيّة والهيئة السبيعّة التي لاتزال توجب التفوق علىالأثران والترقيّع على الأهباه ، ومنشأ التكاثر هوالقوة الشهوييّة والصفة البهيميّة التي لاتزال تطلب تزايدالمشتهيات .

ثم إنه تعالى مثل حال الدنيا وسرعة انقضائها وفنائها مع قلة جدويها بنبات أثبته المطر فاستوى و استكمل و أعجب الكفتار نبائه ــ دون غيرهم ــ لأنهم هم المفترون بالأمور الباطلة الواهية الباطلة ، بسبب مــا يخيل ويروق لهم من ظواهر زينتها بما ينكرون الآخرة و لايعرفونها ، فهم بها أعلق ، و هي لها أروق وألمح ، لالأهل الله والمؤمنين حفاً .

وليس المراد منه السبالغة في وصف النبات وبيان حسنه بأنه يعجب الكنار مع جحودهم لنعمة الله فيمارزقهم مع كماقيل ما بل إعجاب الكافر بيان للواقع في الحكاية التي مثل بها الحيوة الدنيا ويجوز أن يكون إشارة إلى القصة المذكورة في القرآن لصاحب الجناثوالجنتين .

و قيل: الكفار: الزراع ثم بعث عليه الآفة فهاج _ أي بيس و اصفر وصار حطاماً ، اي : ماينحطم و ينكسر بعد يبسه عقوبة لهم على جحودهم و كفرانهم _ وفي الآخرة هذاب شديد _ أي : لمن رغب في الدنيا فيشغله عن ذلك الآخرة _ وَمُغفِرَةُ مُنْ مَرْوَد منها للآخرة .

وَمُاٱلْحَيُواَةُ ٱلدُنَيَا _ لمن ركن إليها وتطمئن بها _ إلاّمَناعُ ٱلغُرُور _كلامح السراب للظمآن حيث يتخبّل له لغاية ظمائه إن لمم حقيقة . كذلمك حكم الدنيا للناقصين وضعفاء العقل يتخبّل لهم مافيها لذة وكمالا فيفترون بها .

* * *

اعلم (١) إن ما يوجب عقوبة أهــل الجحيم في الآخرة و تعذيبهم بالعذاب

الأليم هو بعينه موجود معهم في الدنيا يعذب باطنهم بنيرانه ، وذلك هو الاعتقادات الفاسدة و الأعلاق الردية التي كلهانير انات ملتهبة و حرقات مشتعلة يودى صاحبها ويوجب العداوة والبغضاء لممع أبناه الدنيا الذين سيصيرون من أصحاب الجحيم، والخصومة معهم في مقاصدهم ومآربهم الخسيسة الدنياوية ، وهذه الجهالات وذما ثم الملكات كمايوجب التعذب بهالصاحبهافي الأولى ، فهي بعينها التي توجب التعذب بها لهم في الأخرى على وجه أشد و أبقى ، لقوله تعالى : في وَلَعَذَابُ ٱلآخِرَةِ الشَدُ وأَبْعَى في إلا المرابعة المرابعة النائع وجه أشد و أشغال الدنيا هيهنايلهي وينفل الموح عن وركها كما هي ، بخلاف النشاة الثانية ، فإن البدن الأخروى لايلهي الروح عن إدراك الآلم إن كانت سعيدة .

فأهل النار إذا دخلوها تسلط النار على ظواهرهم وبواطنهم لأن ظواهرهم عين بواطنهم لان ظواهرهم عين بواطنهم - كما حققناه في بعض كتبنا عند إثباتنا المعادالجسماني بالاستبصار العقلي أيضاً ، كما هو ثابت عند الجمهور من السليين والحكماء الإسلاميين بالنصل النقلي - وليس لحقيقة العذاب تسلط هيهنا على ظواهر الأشقياء ، لكن ظواهرهم مباثنة لبواطنهم - إلانحوا ضعيفاً لم يتنبهوا عليه لحدر الطبيعة وسكر البدن وجهل المادة.

فإذا تسلط عذاب النار على ظاهرهم و باطنهم و أحاط بهم سرادقهم ملكهم المجزع والاضطراب، فيكفربعضهم بعضاً ويلعن بعضهم بعضاً، متخاصمين متقاولين، كمانطق به كلامالله في مواضع متعددة مثل قوله تعالى : ﴿ كُلْمَا وَخَلَتْ أَمَةٌ لَمُنَتْ أُخَمَّا ﴾ [٣٨/٧] وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ ذَٰلِكَ لَحَقٌ تُخَاصُمُ أَهْلِ ٱلنَّادِ﴾ [٣٨/٧] .

وكما ان هيآت أمراض الجهل وغيره من الصفات إذاكانت راسخة مقرونة معالمنادوالاستكبار لايمكن أن يزول أصلا ، فكذلك الأشقياء المردودون من الكفرة والمتجبرين لا يخفف عنهم العذاب ولاهم ينصرون ، فكلما طلبوا أن يخفف عنهم العذاب وأديق الدنيا فلم يجابوا إلى طلباتهم ، العذاب وأديق عليهم واستغاثوا أن يرجعوا إلى الدنيا فلم يجابوا إلى طلباتهم ، كما حكى الله تعالى عن اقتراجهم و استغاثتهم بقوله تعالى : و يَامَالِكُ لِيَقْضِ طَلِناً لَهُ وَبِهُ مَا التراحم من التراحم عن التراح بمثل قوله

تعالى : ﴿ إِنَّكُمْ مَا كِنُونَ ﴾ [٧٧/٤٣] ﴿ اخْسَنُوا فِيهَا وَلَاتُكُلِمُونِ ﴾ [١٠٨/٢٣]

فلمايئسوا وطئوا انفسهم على العذاب والمكث على ممر السنين والأحقاب ، وتطلوا بالأعذار ، ومالوا إلىالاصطبار وقالوا : ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أُجَرِعْنَا أُمُّصَبَرُنَا مَالَنَا مِن مَّحيص ﴾ [17/17] .

* * *

فإن قلت: كيف حكمالله على الحيوة الدنيا بأنها لهو ولعب _ أي باطل موهوم لاحقيقة لهامع أنها ثابته في الواقع والثابت في الواقع لايكون باطلاًموهوماً؟

قلفا: يمكن الجواب من هذا بحسب جليل النظر إنه ليس المراد مماذكره سبحانه إنالحيوة الدنيا التي هي القوة على الحس و الحركة أمر موهوم ، إذلاشك في أنها أمر ثابت في بعض الأوقات _ وإن لم يكن دائمياً _ بل الغرض منه إن هذه الحيوة ليست حقيقية يمكن ثبوتها في حق الإنسان بما هو إنسان _ أي ذوجوهر روحاني هو محل معرفة الله ـ لأن حيو ته حيوة علمية نطقية أخراوية _ و الحيوة الحسية الدنياوية هي حيوة تتصف بها الحيوانات بماهي حيوان _ أي ذوجوهر حساس _ وإذا اتصف هي حيوة تنصف بها الحيوانات بماهي حيوان _ أي ذوجوهر حساس _ وإذا اتصف بها الزيان في بعض الأوقات فإنمايكون بماهو به حيوان ، لا بماهو به إنسان .

فاتصاف الإنسان بتلك الحيوة الحسبة باعتبار أن لعقباً حقيقاً هو محل معرفة الله أمروهمي ، إذلا وجود لها للإنسان إلامجازاً لعلاقة الارتباط بين حقيقة الإنسان الذي هورو حه المشار إليها بدرانا » و والجسد الحيواني الواقع تحت جنس الحيوان عند أخذه لابشرط شيء أي بالاعتبار الذي به حيوان لا لابماهو به بنية ومادة وقد تبيس الفرق بينهما في علم الميزان.

ويمكن أن يقال بحسب دقيق النظر: إن المراد من الحيوة الدنيا نفس الإدراك الحسي للأمور الدنياوية _ تسمية للشيء باسم ماينبعث عنه ويتم به ـ فإن الحيوة المحبوانية إنمايتم بالمحس والحركة . وغاية المحركة أيضا هو الحس في غير الإنسان. والإحساس بالشيء لايتم إلا بالتوهم والتخيل ، والموهوم أو المتخيل بماهو موهوم أو متخيل لاوجود له في الخارج _ بل في الذهن _ وكل مالاوجود له في الخارج

فهو لهوو لعب أي باطل .

ولوتفطن منفطن لعلم أن كل من يلتذ بأمر من الأمور الدنياوية أويتألم به فإنما يتلذ ويتألم بما هو حاضر في ذهنه _ مع قطع النظر عن الخارج حتى لوجزم إنسان بوجود أمر ملائم له لكانت لذته بذلك الملائم متحققاً وإن عدم في الواقع. وذلك كنن عشق واحداً واعتقده في غاية الحسن والجمال، إذ ربما كان التذاذه بوجوده وتشوقه بجماله ثابت مدة مديدة يظن أنه موجود في موضع كذا من داره _ وهو قدمات منذأول تلك المدة فعلم إن وجوده الخارجي ليس موضوع هذه المحبوبية لفقده، فقس عليه حال جميع المحبوبات والمعاشيق الدنباوية في أنها أوهام محضة لاوجود لها في الخارج ، والحيوة الدنبا ليست إلا حالتك قبل الموت بالقياس إلى هذه المحسوسات .

ومماينبغي لك أن تعلم إنه ليس حصول التعقلات الكلية، وإدراك المعارف الإلهية ، ونيل الحقائق الكونية على النحوالذي هي عليه للإنسان من جملةالحيوة الدنياالحسية أصلا، بلإنما هيله لأجلمابهمن النشأةالأخرويةوالحيوة الإدراكية العقلية

وقد علم مهاذكوان هيهنا حكمين: أحدهما كونالأمور الدنياوية من الذهب والنضة والخيل المسومة والأنعام والحرث في أنفسها وبحسب جواهرها ودواتها أمورا وهمية ، وثانيهما : إنوجود هذه الأشياء للإنسان وهمي ، وكلا الحكمين حق وصواب .

أما الثاني : فلِما أشرنا إليه من أن وجود الذهب في نفسه ليس ملذا للإنسان بل الاعتقاد بوجوده له مما يلتذّبه .

وأما الأول : فلما حققناه في موضعه موافقاً لِماعليه المحققون من العلماء فضلاً عن الأولياء والمرقاء من أنالمر كبات المحسوسة الجزئية لاوجود لها منفرداً عن الحقائق البسيطة المعقولة التي يتقوم بها تلك الجزئيات، وقد صرحوا بأنمناط وجود الجزئيات المادية محسوسيتها ومناط المحسوسية وجود الشيء للجوهسر المحاس وقد علمت إن الإحساس لايتم إلا بالتوهم، أي الوجود للقوة الوهمية التي

هي من جنود الشيطان .

* * *

واعلم إن لذات الحبوة الدنيا إنما هي لعب ولهو لأنها من فعل الشيطان ، وإلا فليست أمورالدنيا بماهي هي _ أي بالحيثية التي بها ثابتة وحق _ لذيذة ، لأن لكل شيء حقية، وحقية أمورالدنيا، تجدها وزوالها وانصرامهاوفنائها، لأنها أكوان ناقصة واقعة في جهة السلوك إلى الله تعالى والارتقاء إليه . والسالك بما هوسالك ليس له في حدود سلو كه كمال ، فإن الحركة هي نفس الخروج من القوة إلى الفعل ، فهي مابين صرافة القوة والفاقة ومحوضة الفعل ، والوجود واللذة الحقة من توابع الوجود الحق إلى الحق إنما هويقطع الحجب الظلمانية السائرةللحق لأجل الوجود الموهوم ينسب إليها بحسب القوة الوهمية ، فعالم الكون كله خيال في خيال كهايقال ؛

كل مافي الكون وهم أوخيال أوعكوس في المرايا أوظلال

فحقية العكس أوالخيال أوالظل إذا أخذ من حيث كونه عكساً أوخيالا أوظلاً وإما إذا أخذ العكس أصلا والخيال عيناً و الظل شخصاً فيكون كل منها باطلاً ،كما في قول لميد :

ألاكل شيء ماخلا الله باطل وكل نعيم لامحالة زائل

لأن ماخلاً الحق تعالى معلول ممكن ، والمعلول إذا أخذ منسوباً إلى الحق كان حقاً بحقية الحق وواجباً بوجوبه ، وإذا أخذ غير منسوب إليه ـ بل منفرداً عنه كان باطلاً ، فالعالم بماهو عالم وسوى الحق باطل ، لكنه موهوم الوجود ، كما إن الظل موهوم الوجود ، والوهم من فعل الشيطان ، والواهمة من جنوده ، وكذا كل متوهم من حيث هومتوهم ـ أي مذعن لأحكام الوهم ـ من جنود الشيطان .

كما ان العقل من جنود الحق ، وكذاكل عاقل ــ أى مذّعن لأحكام العقل_ وقد علمت إن التطارد بينهما في معركة الفلب الإنساني قائم كما مرًّ ، والمعقولات جَنّة العقل وجنوده، يلنذّها ويتبوّم فيها حيث يشاء،كما انالموهومات جَنّة الوهم وجنوده يستلذبها وينسرح فيها حيث يشاء .

* * *

قال بعض العلماء: إن ابليس لماتمت حيلته على آدم ، ووصل بالأذبة إليه ، ونال بغيته وبلغ أمنيته ، وسأل ربه الإنظار إلى يوم يبعثون فأجيب إلى يوم الوقت المعلوم ، اتخذ لنفسه جَنة غرس فيها أشجاراً وأجرى فيها أنهاراً ليشاكل بها الجنة التي أسكنها آدم ، وقاس عليها وهندس على مثالها هندسة فانية مضمحلة لإبقاء لها وجعل مسكن أهله وولده وذريته وهي كمثل السراب الذي يحسبه الظمآن ماه حتى إذا جائه لم يجده شيئاً، وذلك إنه من الجن ، وقد قبل : إن للجن التخيل والنمثل لما لاحقيقة له ، كذلك فعل إبليس وجنوده إنما هو تمويه وتزويق ومخاريق لاحقيقة لها ولاحق عندها ليصد بها الناس عن الطريق القويم والصراط المستقيم ، وبذلك وعد ذربة آدم إذ قال : ﴿ لا تَنتَهُمُ مِن البِن الدِيهِم وَعَنْ أَيْمانِهِم وَعَنْ شَمائِلهِم وَلا تَجِدُ

والجنة التي غرسها إبليس لذريته ليصدوا بها ذرية آدم عن الجنة التي كان فيها هي الأمور الدنياوية والشهوات الدنية الوهمية وفعل الخطايا والمآتم، وارتكاب المحادم، وحب الفنية الفانية، والخروج عن طاعة الله ومتابعة الذين أخلدوا إلى الآرض ورغبوا في الدنيا وعاجلها، ودعوا الآخرة وآجلها، التي هي دار القرار ومحل الأخيار ومقام الأبرار وجميع هذه الأمور لعب ولهو كما وصفها الله تعالى به، فالعاقل هو الذي وفتق للخروج من جنة إبليس فيرجع إلى جنة أبيه وذريته الطاهرين ويتخلص من أدناس ذرية إبليس أجمعين وأنباعهم، وهم المعتكفون على الأمور الدنياوية المكبتون على اللذات والشهوات الدنية التي ستنقلب بعينها في الأمور الدنياوية المكبتون على اللذات والشهوات الدنية التي ستنقلب بعينها في الدار الآخرة إلى ألوان العقوبات وأنواع الآلام والمحن الشديدة كما أشار سبحانه بقوله في هذه الآية: ﴿وَفِي الآخِرة عَدَابُ شَدِيدُ ﴾ فهم في العذاب مشتر كون وبذلك وعد ربهم إذ قال لابليس : ﴿ لَا مُلَا الله وَمِمَنْ تَيْعَكَ مِنْهُمُ أُجَّمَمِينَ ﴾ وعد ربهم إذ قال لابليس : ﴿ لَا مُلَا الله وَمَنْ تَيْعَكَ مِنْهُمُ أُجَّمَمِينَ ﴾ وعد ربهم إذ قال لابليس : ﴿ لَا مُلَا الله وَمَنْ تَيْعَكَ مِنْهُمُ أُجَّمَمِينَ ﴾ وعد ربهم إذ قال لابليس : ﴿ لَا مُلَا الله والمَنْ تَيْعَكَ مِنْهُمُ أُجْمَعِينَ ﴾ (١٨٥/٤٨) .

قوله عزوجل :

سَافِقُواْ إِلَىٰ مَغْفِرَة مِن دَّبِكُرْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ ٱلسَّمَآ وَ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَدُسُلِيَّهِ ۖ ذََٰ لِكَ فَضْلُ ٱللَّهِ يُوْتِيهِ مَن يَشَآءٌ وَاللَّهُ ذُوا لَفَضْ لِمَا الْعَظِيمِ ۞

الإعداد : التهيئة . أي : وضع الشيء لما يوجد في المستقبل على مايقتضيه أو يناسبه . و « الفضل » و « الإفضال » و« التفضيل » واحد وهو : النفع . وهو إما المعنى الحدثي المصدري أو الأمر الحاصل به ، والثاني هو المراد هيهنا .

ومعنى الآية: إنه تعالى بعدمابيس إن الحيوة أمر لاحقيقة لها سوى كونها خيالا موهوماً ببالوجه الذي مربيانه و ومثلها بمثال بنبه العاقل على دثورها وزوالها ، وأشار إلى أن الحيوة الآخرة أمرمحقق ثابت في نفس الآمر، لكنها إما عذاب شديد، وإما غفران ورضوان ، أحدهما للسعداء والآخر للاشفياء ، ثم كرّر الإشارة إلى أنها لمن لم يعمل لآخرته هي متاع الغرور، فرغب سبحانه في المسابقة إلى طلب أحد الأمرين الأخروبين - المشار إليهما في الآية السابقة - وهو الذي يترتب على استعمال الحيوة الدنيا في طلب التوصل إلى لقاه الله واليوم الآخرة اثلا: سَابِقُوا - أي سارعوا مسارعة المسابقين لأقرانهم ونظر الهم في المضمار، واددهوا الموارض القاطعة عن السلوك إلى البغية بالأعمال الصالحة العلمية والعملية مقبلين إلى مايوجب الفوز بمنفرة من ربكم .

قال الكلبي : إلى النوبة . وقيل: إلى الصف الأول للصلوة. وقيل: إلى النبي . وفي معناه : إلى كل هاد ودليل من الأثمة وبعدهم من المشايخ والمعلمين ، وإلى – جنة عرضها كعرض السماء والأرض ، أي : وسايقوا إلى استحقاق ثواب جنة هذه سعنها وعظمتها . وفي ارتكاب حذف المضاف أو مافي حكمه في الموضعين نظر كشفى لايسع المقام .

قال السدي: كعرض سبع السموات وسبع العرضين.

وفي ذكوالعوض دون الطول وجوه :

أحدها : إن كل ماله امتدادان مختلفان فإن عرضه يكون أقل من طوله ، فإذا وصف عرضه بالبسطة عرف أن طوله أبسط وأمد .

وثانيها : إن الطول قد يكون بلاعرْض ، بخلاف العكس .

وثالثها : الإشعار بأن طولها لايمكن أن يقاس إلى شيء من هذا العالم .

ورابغها : إن المراد منه مطلق البسطة ، كقوله تعالى : ﴿ فَلَوْدُعَاهِ هَرَبِضٍ ﴾ [۵۱/۴۱] وقوله ﷺ في غزوة أحد : « ياعثمان ذهبت عريضاً » .

قال الحسن : إن الله يفني الجنّة ويعيدها على ماوصفه ، فلذلك صحّ وصفها بأن عرضِها كعرض السماء والأرض .

وقال بعضهم : إنالله قال: «عرضَها كعرضالسماء والأرض» والجنة المخلوفة في فوق السماء السابعة فلاتنافي .

وقوله : أُعِدَّتْ لِلدّبِنَ آمَنُوا _ أي : ادّخوت للمؤمنين بالله ورسله ، وفيه مالايخفى من التمحل ، وذلك _ أي الفوزبالمغفرة والجنة _ من فضل الله _ لكونه موجوداً كاملا تاماً فوق النمام ، فيفضل منه الوجود وكمال الوجود على غيره ممن يشاه _ والله دُوالفَضل ألمغلبم _ لأن العالم ومافيه من فضل وجوده وفيضه ، فلااستبعاد في أن يجزى الدائم الباقي على العمل القليل الفاني ، ولو اقتصر على قدر مايستحق بالأعمال كان حدلاً ، لكنه تفضل بالزيادة . كما انه لو أمسك عن إفاضة الوجود على المالم كان تاماً في واجبيئه ومملكته وسلطانه ، لكنه تفضل بوجود العالم نافلة من غيرضرورة زائدة على ذاته ، وداعية مستولية عليه ، وإن أحداً لإبنال خبراً في الدنيا غيرضورة والأخرة إلابفضل الله ، فإنه لو لم يوفقنا

للعمل الصالح لما اهتدينا إليه ، فذلك كله من فضل الله .

وقال أبو القاسم البلخي : إن الله سبحانه لو اقتصر لعباده في طاعتهم على مجرد إحسانه السابقة إليهم لكان عدلا ، فلهذا جعل سبحانه الثواب والجنة فضلا .

قيل : وفي هذه الآية أعظم رجاء لأهل الايمان ، لأنه ذكر إن الجنة معد"ة للمؤمنين ، ولم يذكرمع الايمان شيئاً آخر ، وأنت علمت هما سبق إن الايمان بالله والرسول وماجاه هو به أجل مراتب الكماليسة للإنسان ، وبه يستحق للسمادة العظمى ، والفرض من الأعمال الصالحة هو خلاص النفس عن الملائق الدنية ، المكدرة لمرآة القلب ، المانعة عن إدراك الحقائق والمعارف الايمانية ، فالمقيدة الإلهية لايتيسر إلا بقطع الأغراض الدنياوية بالأهمال الصالحة المقربة للقدس، ولايتيسر الإخلاص في العمل إلا بالمقيدة الايمانية ، فالايمان هو المبدء والغاية في كل خير وكمال على وجه لايدور على نفسه دوراً مستحيلا، ويحتاج بيانه إلى كلام مشبع لايناسب المقام .

مكاشفة

في أن الجنة والنار حق

اعلـــم إن قوله تعالى : ﴿ اَعِدَّتُ لِلذَهِنَ آمَنُوا ﴾ وكذا قوله : ﴿ اَعِدَّتُ لِلدَهِنَ آمَنُوا ﴾ وكذا قوله : ﴿ اَعِدَّتُ لِلْمُتَهِنَ﴾ دليل واضح على أن الجنة مخلوقة الآن ، موجودة للمؤمنين والمئقين ، لأنها نتيجة أعمالهم (وإن فيها جزاء لهم ونتائج لأعمالهم ــ ن) وأفعالهم .

ومن جملة الآراء السخيفة رأي من زعم إن الجنة والنار لم توجدا بعدُ ، ولاتوجدان إلا بعد بوار العالم وتهافت السموات الأرضين ، وأشير إلى فساد هذا الرأي في قوله : ﴿ إِنَّهُمْ يَرَونَهُ بَعَبِدًا وَنَرَيْهُ قَرِيبًا ﴾ [٧/٥] وفي قوله ﴿ وَالْطِكَ

يُنَادَونَ مِنْ مَكَانِ بَعبِدِ﴾ [٢٢/٣١].

ومن الآراء السخيفة أيضا اعتقاد أكثر الناس إن أجسام أهل الجنة أجساد لحمية كثيفة ، مركبة من أخلاط أدبعة قابلة للاستحالات معرضة للآفات . وإذا تأمّل أحد فيما وصف الله تعالى من صفات أهل الجنة ظهر له فساد هذا الرأي ، وذلك قوله سبحانه : ﴿ لاَيَدُوقُونَ فَهِهَا المَّمَتَ ﴾ [٢٨/١٥] و : ﴿ لاَيَدُوقُونَ فَهِهَا المَّمَتَ ﴾ [٢٨/١٥] و : ﴿ لاَيَدُوقُونَ فَهِهَا أَلْمُوتَ ﴾ [٢٥/٢] و : ﴿ لاَيْدُوفُ عَلَيْهِمْ وَلاَهُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [٢٥/٢] و : ﴿ لاَيَدُوفُ عَلَيْهِمْ وَلاَهُمْ يَحْزَنُونَ ﴾

ومن علامات حقية الاعتقادات أن لايقع فيها تناقض و تخالف، وهرج ومرج، وأكثر آراه المجادلين والمنشبهين بالعلماء كأكثر الكلاميين .. يكون بحيث إذا أعرض صاحبه على عقله أنكره ضميراً .. وإن أقر به لساناً .. ويجده مناقضاً لسائر اعتقاداته واصوله ، فيقع عند ذلك في شك وحيرة وسوء ظن بربه ، كما قال الله تعالى : ﴿ ذَٰلِكُمْ ظَنْتُكُمْ اللّهِ ظَنَنْتُمْ بِرَبّكُمْ أَرْدَيْكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ ٱلْخَاسِرينَ ﴾ (٢٣/٢١] .

* * *

ولابد لكل أحد أن يعلم إن الجنة والمار الجسهانيتين غير معلومتي الكُنه إلا المكاشفين ، الذين اكتحلت عبو نهم بنورالله وغلب عليهم ظهورسلطان الآخرة، فصاروا بحيث يكون أبدانهم في الدنيا ساكنة ، وأرواحهم في الآخرة سائرة ، فهم من أعل الاطلاع على حقائق الأمور الأخروية ، ولابد المحجوبين ومن لم يقف على أسرارهم ولم يصل بعد إلى مقامهم أن يعتقدوا ايماناً بالغيب إن الجنة التي عرضها السموات والأرض موجودة في عالم الغيب ، بحيث لايمكن مشاهدتها بهذه الممين ، وليست أجسام الآخرة من هذه الأجسام حتى يقع بينهما تزاحم وتضائق ، بل التزاحم والتضائق من خواص هذه الأجساد التي يشاهد بهذه الحواس الدائرة المستحيلة ، وتلك الأجساد لانشاهد إلا بالبصيرة الباطنية .

ولابد أبضا أن يملم كل من آمن باليوم الآخر إن للأعمال والأفعال الدنيوية

المجنة والنار -۲۴۷-

سباعتبار تأثيرها في عادات النفس وملكاتها .. علاقة طبيعية مع أعيان الأمور الأخروية . فكما إن الأمر المستى « بالمعصية » في الدنيا بؤدى لصاحبها في الآخرة إلى الاحتراق بالنار ، والتعذيب بالحميم والزقوم ، والتصلية للجحيم ، فكذا المسمى « بالطاعة » يظهر في الآخرة بصورة الجنة والرضوان ، والتنعم بالفواكه والحور والغلمان ، والولدان، فهذه الأفعال المحمودة التي هي الطاعات إنمايراد لأجل اكتساب الأخلاق السيئة . وكذا الأفعال المذمومة إنما يترك لأجل أنها ستنجر الي الأخلاق السيئة .

فالغرض من الأوامر الشرعية _ أفعالاكانت أو نروكاً _ إنما هو تحسين العادات ،وتقويم الملكات، وتبديل السيئات منها إلى الحسنات بتوفيق من الله وتأييد منه ، كما قال سبحانه في حق المخلّصين من عباده : ﴿ أُولِئِكَ يُبَدَّلُ ٱللهُ سَيِّقَاتِهمْ حَسَناتِ ﴾ [٧٠/٢3] .

وكما ان في الدنياكل صفة تغلب على باطن الإنسان وتستولى على نفسه بحيث تصير ملكة لها يوجب صدور أفعال منه مناسبة لها بسهولة ويصعب عليه صدور أفعادها غاية الصعوبة ، وربما يبلغ ضرب من الأولى حد اللزوم ، وضرب من الثانية حد الامتناع . فهكذا حال الملكات والأخلاق في الآخرة ، إذكل صفة بقيت في النفس ورسخت فيها وانتقلت معها إلى تلك المدار صارت كأنها لزمتها ولزمت لها الآثار والأفعال التاشية منها بصور تناسبها ، وليست الأفعال والآثار الدنياوية في لزرمها لمصادرها التي هي المملكات بتلك المثابة به إذ الدنيا داراكتساب ، وللملل الاتفاقية فيها تداول وجولان، وللمواعي والصوارف الخارجية تسلط ودوران ، فالشقي ربما يصير بالاكتساب سعيدا وبلككس ب بخلاف المدار الآخرة - فإن باب الاكتساب والتحصيل فيها مسدود ، ولكل نفس فيها حد محدود ، كما أشير إليه في قوله تعالى: والتحصيل فيها مسدود ، ولكل نفس فيها حد محدود ، كما أشير إليه في قوله تعالى: ولأن الدنيا دار تعارض الأضداد وتفاسد المتمانعات بخلاف الآخرة ، لكونها دار ولأن الدنيا دار تعارض الأضداد وتفاسد المتمانعات بخلاف الآخرة ، لكونها دار المجمع والاتفاق من غير تزاحم ولاتضاد، فالأسباب هناك لايكون إلاعللا دائية كالفواعل الحقيقية والغايات الذاتية دون العرضية، فكل ما يصلح أثراً لصفة نفسانية لايتخائي المتحقية والغايات الذاتية دون العرضية، فكل مايصلح أثراً لصفة نفسانية لايتخائي

-۲۲۸- سورة الحديد

عنه هناك ــكما بتخلف عنها هيهنا_ فلاسلطنة هناك للملل العرضية والأسباب الانفاقية، بل الملك لله الواحد النهاركما في قوله : ﴿ وَلَا تَنفَعُ الشّفَاعَةُ مِنْدُهُ إِلاَ إِمَنْ أَدِنَ لَه ﴾ [٣٣٧٣] أي لاتأثير هناك للملل الانفاقية ، بل الفّائية ، وكذا في قوله : ﴿ مَنْ ذَا اللّذِي يَشْقَمُ عِنْدُهُ إِلاَ بِاذَبِهِ ﴾ [٢٥٥٨] وقوله : ﴿ فَمَاتَنفُهُ مُ مُفَاعَةُ ٱلشّافِعِينَ ﴾ الذي يَشْقَمُ عِنْدُهُ إِلاَ بِاذَبِهِ ﴾ [٢٥٥٨] وقوله : ﴿ فَمَاتَنفُهُ مُ مُفَاعَةُ ٱلشّافِعِينَ ﴾ [٣٨٧٧] آي العلل الاتفاقية وإن المأذونين في الشفاعة كالرسول يَقِيقٍ لأجل حصول الاستعداد والمناسبة المحاصلة من دعوته لأمنه التي كانت خير أمة أخرجت للناس يأمرون بالمحروف وينهون عن المنكر.

* * *

وهذا القدرمن المعرفة أقل مايكفي المستبصر لأن يؤمن بجميع ما وحده الله ورسوله أوتو عدّا عليه بلسان الشرع من الصور الأخروية المترتبة على الاعتقادات والاخلاق المستتبعة للذّات والآلام إن لم يكن من أهل المكاشفة الباطنية والمشاهدة الأخروية.

وأما معوفة التفاصيل في نتيجة كل صفة وعمل وعد فيه أو توعد عليه الشرع الأنور بحكومة أخروية فيتوقف على كشف تام ومعرفة كاملة واتصال قوي بعالم المنيب، وتجرد بالغ عن علائق هذا العالم، فكل من له تحدث في العلوم يجب عليه أن يتأمل في الصفات النفسانية والأخلاق الباطنية، وكيفية منشأيتها للآثار والأفعال الظاهرة منها ، ليجعل ذلك ذريعة لأن يفهم كيفية استنباع الأخلاق المكتسبة في الدنيا من تكرر الأفاعيل للآثار المخصوصة في الآخرة، تحقيقاً لقوله قليلا علائله عذرعة الآخرة».

فكما إن شدة الغضب والغيظ في رجل غضبان توجب ثوران دمه ، واحمرار وجهه ، وحرارة دمه ، واحمرار وجهه ، وحرارة جسده، واحتراق مواده الرطبة ـ التي أرطب من الحطب اليابسـ على أن الغضب صفة نفسائية موجودة في عالم الروح الإنسائي وملكوته ، والحركة والحمرة والحرارة والاحتراق من صفات الأجسام، وقد صارت هذه الصفة الواحدة النفسائية مصورة بهذه الهيئات والعوارض الجسمائية في هذا العالم ، فلاحجب من

أن يكسون رسوخُ هسده الصفة المدمومة ممايلزمها في النشأة الآخرة نارَجهنم التي تطلع على الأفئدة فتحرق صاحبها .

و كما يعوض أيضا له بسببها هبهنا أمورمستنكرة وأفعال مستكرهة إذالم يكن له صارف عقلي من ضرّبان العروق واضطراب الأعضاء وقبح المنظر، وربما يؤدي بصاحبها إلى الضرب الشديد والقتل لغيره - بل لنفسه - وربما يموت غيظاً ، فكذا القياس فيما يعرض هناك على وجه أشد وأبقى .

وبهذه الموازنة بين النشأتين يشعرقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُم ٱلنَشْآةُ ٱلأولَىٰ فَلَولَاتَذَ كُرُونَ الموازنة بين النشأة الأولى فَلَولَاتَذَ كُرُونَ المُصفة المذمومة الواحدة للك الآثارواللوازم الذميمة فيمكن له أن يقيس عليها باقي الصفات الموذيات ، والاعتقادات المهلكات ، وكيفية انبعاث نتائجها ولواز مها منهايوم الآخرة من النيران وغيرها ، كمافي قوله تعالى : ﴿ سَيَجْزِيهم وَصْفَهُم ﴾ [١٣٩/٤] .

وكذا حال أضدادها منحسنات الأخلاق وحقائق الاعتقادات، وكيفية استنباعها للنتائج والشمرات من الجنان والرضوان، والوجوه الحيسان معلمي هذا يثبت القول بوجود الجنة والنار بالحقيقة، ولا يحتاج إلى تجرّز في قوله: ﴿ اَعِدَتُ لِلْمُنَّقِبَنَ ﴾ [٢٣٧/] وقوله: ﴿ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةً بِالْكَافِرِينَ ﴾ [٢٩٧٩] .

قوله تعالى : مَا أَصَابَ مِن مُصِيبَةٍ فِي الأَرْضِ وَلا فِي أَنفُسِكُمْ إِلَّا فِي الْفُسِكُمُ إِلَّا فِي الْفُسِكُمُ إِلَّا فِي اللَّهِ مِن مَّسِلِهُ أَن أَبْرَاهَا ۚ إِنَّ ذَالِكَ عَلَى اللَّهِ مِسِيرٌ ﴿

والمصيبة في الأرض » نحوالجدب ، وقلة النبات ، وآفات الزروع ونقص الشمار، وتلف الحيوانات ، وموت الإنسان . « والمصيبة في الأنفس » نحو الأدواء والأمراض والأوجاع والتكل بالأولادوالموت وغيرها من الشروروالآفات المخارجية والداخلية ، وربماكان بعض أنواع الوجودات والخيرات لطائفة من الناس ــ هي بعينها ــ مصائب وآفات لجماعة أحرى منهم بالإستجرار .

اِلَا فَي كِتَابٍ _ يعني : إلا وهومثبت مذكورفي لوح محفوظ من الألواح العالمية المحفوظة من التحريف والفساد والبطلان .

مِنْ قَبِلِ أَنْ نَبْرُ أَهَا _ يعنى : المصائب أوالأرض أوالأنفس.

إِن ذَٰلِكَ ــ آي : اثبات ذلك على كثرته وتفصيله هيـُـن على الله سهلُ يسير ، وإن كان عسيراً على غيره .

مكاشفة

اعلم إن حقائق الأشياء مسطورة أولاً في العالم المسمى باللوح المحفوظ، بل في قلوب الملائكة المقربين المحفوظين بحفظ الله وتبقيته وحراسته إياهم عن الخلل والنقصان والنسيان ، وكما أن المهندس يسطر صورة أينية الدار في نسخة ، بل في خياله أولا ، ثم يخرجها إلى الوجود على وفق تلك النسخة المسطورة أولا في الخيال مسطراً لايشامَد بهذه العين فكذلك فاطر السموات والأرض كتب نسخة العالم من أوله إلى آخرة في العالم الأعلى العقلي ، ثم النفسي ، ثم الخيالي ، ثم أخرجه على وفق تلك النسخة إلى الوجود الحسي المدرك بإحدى الحواس .

فعلمه تعالى بالأشياه الكائنة على هذاالترتيب بالوجه العقلي ، بخلاف علمنا الانفعالي بها ، الذي يحصل منها على عكس هذا الترتيب ، فيان العالم الموجود الذي خرج إلى الوجود بصورته يتأدى منه صورة أخرى إلى الحواس، ثم إلى الخيال ثم إلى العقل المنفعل المتحد بالعقل الفعال. فترتيب الصعود العودي على عكس ترتيب النزول البدوي ، فالحاصل في العقل الإنساني موافق للعالم ، الموجود قبله على التعاكس في أنحاه الحصول.

وتوضيح ذلك : إن من ينظر إلى السماء والأرض ثم يغض بصرة ، يرى صورة الشماء والأرض في خياله كأنه ينظر إليهما ولو انعدمت السماء والأرض في أنفسهما كأنه يشاهدها أو ينظر إليها ، ثم يتأدى من خياله أثر إلى العقل ، فيحصل فيه حقائق الأشياء التي دخلت في الحس والخيال ، فالعالم الموجود في ذهن الإنسان موافق للموجود في الكون، وهومطابق للنسخة الموجودة في اللوح العقلي، وهوسابق على وجوده الجسماني، ويتبعه وجوده الخارجي الكوني ، ويتبع وجوده الخارجي والخيالي وجوده الخيالي ، ويتبع وجوده في القرة العاقلة الإنسانية وبيتم وجوده ألفرة العاقلة الإنسانية المتحدة بالعقل الفعال و كما أن تلك الصور ومحالها نازلة من الله تعالى في سلسلة المود فائلة تعالى منه المدو وإليه سلسلة المدوفكذلك صاعدة إلى الله تعالى في سلسلة المود فائلة تعالى منه المدو وإليه الرجعي .

ثم للسّاكانت بعض هذه الموجودات روحانية عقلية ، وبعضها مثالية ، وبعضها حسّية ، فكان الموجود الصادرمن الحق عقلا، ثم نفساً ، ثم حسّاً ، فدار على نفسه فصارحسّانياً ، ثم نفسانياً ، ثم عقلانيا .

* * *

وإن اشتهيت زيادة الاطلاع على حكمة الله ثعالى في خلق العالم وعجائب صنعه في الموجودات حيث أبرز مكنونسات المكونات بقدرتـــه وإرادته أولا في قضائه وتدّره ، ثم أظهرمستورات الحقائق وخفيات المخلوقات ثانياً بتوسط القلم الأعلى واللوح الأعظم على منصات الأكوان في حالم الزمان والمكان ، فاستمع لشرحه الينيرالذي يتبسر سماعه للمحدق البصير:

فنقول: إن الباري تعالى لماشرع في الإفاضة والجود فأول ما أفاد وجودة هو العالم العقلي المشتمل على صور روحانية هي جواهر مجردة عن الأجسام والمواد، منزهة عن العوائق الخارجية والفساد، مدركة لذواتها ولماعداها بذواتها ـ على مابيتن بالبرهان، ونص عليه في المحديث والغرآن، وصرح به في كتب أهل الغرفان ـ وهي من عالم الأمركما قال: ﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ ٱلرُوحِ قُلِ الْمَرْدِي ﴾ [٨٥/١٧]،

وروي عن النبي (ص) : «إن الله كتب كتاباً قبل أن يخلق الخلق : إن وحمتي سبقت غضبي . فهي مكتوب عنده فوق المرش» . (١)

وهذا العالم عالم الملائكة الموكلين بعالم السموات والأرضين على وجه الإناضة والتأثير ، وأعلى منهم الكروبيون ، وهم الماكنون في حظيرة القدس لاالتفات لهم إلى غيرالله لاستغراقهم بشهود جمال الحضرة الربوبية وجلالها ، ولايستبعد أن يكون في عباد الله من يشغله جلال المحق عن الالتفات إلى غيره ،

وقد وقع في ألحديث عن رسول الله (ص): «إن لله أرضاً بيضاءاً مشحونة خُلفاً لايعلمون إن الله يُعصى في الأرض، ولايعلمون إن الله خلق آدمو إبليس». (٢) رواه ابن عباس.

وهذا الصنف من المفارقات الني ليست واقعة في سلسلة علل الأجسام

 ⁽١) الهشاري: كتاب التوحيد: ١٦٥/٩ : «لما قضى الله الحلق كتب عنده فوق عرشه: إن رحمتي سبقت غضبي».

⁽٢) جاء ما يقرب من هذا الحديث عن أبي عبد الله عليه السلام، راجع بصائر الدرجات: ٤٩٠.

وليست فيها جهة نقص يكون بإزائها قصررفي معلولاتها القريبة الجسمانية فعبرعن تلك الجهة بعدمعلمها بعصيان العصاةلأن علومها فعلية فقديو.

وبالجملة الجبيع أنوار محضة عقلية ، إلا أنها بعضهم المهيسون – وهم الأعلون – وبعضهم الأدنين في الصف الأخير ، وهم أنوار قاهرة فيما تحتها من المنفوس والأجرام بتأثيرالله تعالى، وقاهريتها صورة صفةقاهريةالله تعالى وجباريته، كما أن نوريتها من سبحات وجهه وجماله تعالى ، وبهذه الاعتباريسمي والعلائكة المقويين، وعالمها عالم القدرة ، وعالم الجبروت ، إذ يفيض فيها صور الأشياء وحقائقها بإفاضة الحق سبحانه وكذا يفيض عنها صفاتها وكمالاتها التي بها يجبر نقصاناتها ، فعلم إن جميع الحقائق بأعيانها وكمالاتها منتقشة فيها ، وبهذا الاعتبار يسمى دعقولاه .

وذلك الانتقاش هوصورة القضاء الإلهي ، فالقضاء عبارة عن ثبوت صور جميع الأشياء في العالم العقلي على الوجه الكلي ، ومحله عالم الجبروت لنقدسه تمالى عن شوب الكثرة ، وهوالمسمى «بأم الكتاب» الذي أشار إليه قوله تعالى : إِنْكُوْآلَةُ مَايِشَاءُ وَبُثِّبُ ۖ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ [٣٩/١٣] .

و كل مايفيض علينا من العلوم الحقة موسومة بالعلوم اللدنية يفيض عنه كما قال تعالى: ﴿ إِفْرَا وَرَبُكَ ٱلاَكْرُمُ * الذي عَلَّمَ بِٱلْفَلَمِ ﴾ [عه/٣-٣] وتلك الجواهر خرائن غيبه كماقال : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيِّهِ اِلاَعِنْدَنَا خَرَاثِيْنُهُ وَمَانُنْزِلُهُ اِلَا بِقَدَر مَعْلُوم ﴾ (٢١/١٥] .

وكما ان العالم الروحاني بجوهره المجرد محل القضاه ، فالعالم النفساني بجرمه السماوي محل القدر، إذ الصورالعقلية الكلية في عالم القضاء في غايةالصفاء والوحدة لايتراأى ولايتمثل لغيرها لشدةنوريتهاكمرآة مضيئة ترداليصر عن إدراك مافيها من الصور بشعاعها ، فينتسخ تلك الصور منه في النفس الناطقة الكلية التي هي قلب العالم ،كما ينتسخ بالقلم في اللوح صوراً معلومة مضبوطة منوطة بعللها وأسبابها على وجه كلي ، كما يظهر في قلوبنا عند استحضارنا للمعلومات الكلية كالصور النوعية ـ مثلا ـ وكبريات القياس عند الطلب للرأي الجزئي المنبعت عنه العزم على الفعل، وهو «اللوح المحفوظ» ومحل القضاء لانضباط تلك الصور فيها وانحفاظها عن التغير والزوال .

ثم ينتقش منه في النفوس الحيوانية الجزئية السماوية، التي هي قوى نفوسها الناطقة ، منبعثة منها ، منطبعة في أجرامها نفوشاً جزئية مشخصة بأشكال وهيئات معينة ، مقارنة لأوقات معينة مقدرة لمقادير وأوضاع معينة من لواحق المادة _ على مايظهر في الخارج _ كما ينتقش في قوتنا الخيالية المعلومات الجزئية كالمصور الشخصية وصغربات القياس مثلا ، ليحصل بانضمامها إلى تلك الكبريات رأي جزئي ينبعث عنه القصد الجازم إلى الفعل المعين ، فيجب عنه ذلك الفعل بعينه ، وذلك الفالم هو « لهج القدر» .

«فالقدَر» عبارة عن حصول جميع الموجودات في العالم النفسي على الوجه المجزئي ، مطابقة لمافي المواد المخارجية ، مستندة إلى أسبابها ، واجبة بها ، لازمة لأوقاتها . وعالَمه : «عالَم المثال» ، لأنه خيال العالم وسماء الدنيا التي تنزل إليها الكائنات أولا من غيب النيوب، ثم يظهرفي عالم الشهادة ــكماورد في الحديث_

وتلك النفوس من قوى نفوسه الناطقة بمثابة قوانا الخيالية من نفوسنا ، وكل منها «كتابٌ مبين»كما أشيراليه بقوله تعالى : ﴿ وَلَاحَبَّةِ فِي ظُلُمَاتِ ٱلْأَرْضِ وَلَارَطْبِ وَلَايَابِسِ اِلاَّ فِي كِنَابٍ مُبَيِنٍ ﴾ [٥٩/٤] . وقوله : ﴿ مَامِنْ دَابَّةٍ فِي ٱلأَرْضِ إِلاَّ عَلَىٰ اَنَّةٍ فِي ٱلأَرْضِ إِلاَّ عَلَىٰ اَنَّةٍ وِزُفُهَا وَيَعْلَمُ مُشْتَوَدَّمَهَا كُلُّ فِي كِنَابٍ مُبَيِنٍ﴾ [8/١١] .

وحصول تلك الصورالمعينة المقيدة بوقنها المعين هو «قدرالشيء» المعين المخارجي كما قال : ﴿ وَمَانَنَزَّلُهُ إِلاَ بِقَدَرِ مَعْلُومٍ ﴾ [٢١/١٥] ومحل هذا القدر هو الهيولي الأولى ، التي هي بعينها «لوح ذلك القدر» الذي محله الملكوت العمالة بإذن الله ، كما أن محل القدر ولوح القضاء هو «العالم النفسي» ومحل القضاء هو «عالم الجبروت» .

وهذه التي ذكرناها جملة يحتاج إلى التفصيل والتدقيق في غيرهذا الموقف، وقد فصلًناها وبسطنا القول فيها وفي نظائرها من المقاصد الربوبيات في كتابنا الكبير المسمى بـ «الأسفار الأربعة» .

ومن عجائب صنع الله سبحانه أنه أبدع نظائر جملة هذه الحقائق المتعلقة بذأته المقدسة من القلم ، واللوح ، والقضاء ، والقدر ، وعالمي المخلق والأمر ، والشهادة والغيب، والدنيا والآخرة. وأودع من كل واحد من تلك المعاني أنموذجا ومثالا في فطرة الآدمي وروحه ليصير صورة الإنسان مثالا له ذاتاً وصفاتاً وألعالا ، وإن لم يكن مثلا له لتعاليه عن الشبه والمثل .

فكما ان الأفعال الإنسان عند إرادة صدورها منه ربروزها من مكامن غيبها إلى مظاهرشهادتها أربعة هواقب: لكونها أولا في مكمن روحه العقلي الذي هو غيب غيوبه في غاية الخفاء كأنها غير مشعوربها، ثم ينزل إلى حيتز قلبه الحقيقي ونفسه الناطقة عند استحضارها وإخطارها بالبال كلية ، ثم ينزل إلى مخزن خياله ونفسه الحيوانية مشخصة جزئية ، ثم يتحرك أعضاؤه عند إدادة إظهاره فيظهر في الخارج فكذلك الحال فيما يحدث في العالم بعناية الله تعالى وإرادته من الحوادث ، إذ الأول بمثابة القضاء، ومحله بمثابة القلم ، والثانية بمثابة نقش اللوح المحفوظ ، ومحلة الملوح المحفوظ ،

والثالثة بمشابة الصورة في السمساء الدنيا ونقش لوح القدر على مائراه ، ومحلهاللوح المقدروالجسم الصيقل البخاري الدخاني المشابه للسماء وهي دخان ، والرابعةبمثابة الصورالحادثة في المواد العنصرية .

ولاشك إن النزول الأول لايكون إلا بإرادة كلية ، والنزول الثاني بإرادة جزئية خفية ينظم إلى الإرادة الأولى الكلية فيتخصص بها وتصير جزئية ، فينبعث بحسب ملائمتها ومنافرتها رأي جزئي يستلزم إرادة جازمة داعية إلى اظهاره، فيتحوك الأعضاء والجوارح ويظهر الفمل ، فحركة الأعضاء بمثابة حركة السماء ، وظهور الفعل هوالقدرعلى المذهب الناني . _205_ سورة الحديد

وكما ان سلطان الروح الذي هوالتعقل والإدراك في البدن لايظهر إلا في الدماغ ــ لمكان الروح الدماغي النفساني ــ فكذلك سلطان الروح الكلي ــ الذي هوروح العالم ــ لايكون إلا في العرش لمكان القوة المحركة السارية فيه ، فهو من العالم بمنزلة الدماغ من الإنسان .

وكما إن مظهر الأول فينا هو والقلب الذي هو منبع الحيوة ، فكذلك مظهره الأول فيه هو والفلك الوابع الذي هو فلك الشمس ، ووسط العالم ، ومنبع حيوة العالم ، ومنشأ تدبير الكائنات ومنورها بالنور الحسي المظهر لكل شيء من الأجرام، والمعطي لها حقها من الحيوة الحيوانية الحسية ، كما ان الباري تعالى منبع الحيوة المعقلية للذوات العقلية النورية، والمنور لذواتها ، والمكمل لها بإفاضة العشق والنور والوجود على ذواتها التي أبد عن كما لها الأثم وعشقها وتألهها منذ أول الفطرة، من الله مبذاً ها والمه منتها ها .

فالشمس مثال الله الأعظم، وخليفته في عالم الأجسام بروحهـا وقرتها الساريتين في كل جسم من العالم، وكذلك القلب مثاله وخليفته في عالم البدن الإنساني بروحه الحيواني وقوتها الساريتين في كل عضومن الإنسان.

فروح الفلك بمثابة الروح الحيواني الذي في القلب ، إذ به يحيى جميع الأعضاء . وهو «البيت المعهمور» المشهور في الشريعة إنه في السماء الرابعة ، المقسم به في التنزيل حيث قال : ﴿وَالطّوبِ وَكِتَابِ مُسْطُوبٍ فِي رِقَ مُشْوبٍ وَالبَيْتِ الْمَقْدَوبِ وَالسَقْفِ المَرْفُوعِ وَالبَيْتِ الْمَسْجُورِ فِي الاَحْدَاءِ وَلهذا جملت مقام عيسى روح الله - على نبيتنا وآله وعليه السلام - و و الكتاب المسطور » هو نقش القضاء الأول الثابت في الروح الأول المعلى ، و ذلك الروح هدو و الرق المنشور » ، « والسقف المرفوع » هو السماء الدنيا المذكورة وقريب بالبيت المممور لنزول الصورة منها ونفخ الروح منه فيتم بهما خلق الحيوان ، وو البحر المسجور» هو بحرالهيولي السبالة المملوة بالصور ، وهي الهاوية والجحيم عند المسجور» هو بحرالهيولي السبالة المملوة بالصور ، وهي الهاوية والجحيم عند ظهور القيامة والله أعلى . .

قوله عزوجل :

لِكُمْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُرْ وَلَا تَفْرَحُواْ بِكَ وَانْسُكُرُ وَاللَّهُ لَا بُحِبُ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿

وقرء أبوعمرو: «بما تَنكُمُ» ـ بالقصر ـ ويكون الفاعل المضمير الراجع إلى المموصول . والآخرون بالمد ليكونهو الضمير العائد إلى اسم الله ، و«الهاء»محذوفة من الصلة ، تقديره: بما تيكموه .

لماذكرسبحانه إن جميع ماأوجده الله تعالى مثبت في كتاب سابق ، أراد أن يعلل ذلك ويبين حكمته فيه ، فقال : لكيلاتأسوا ولانفرحوا . أي : فعلنا ذلك لثلا تحزنوا على مايفوتكم من نعم الدنيا ، ولانفرحوا بماأعطاكم الله منها ، والذي يوجب نفي الأسى والفرح إن الانسان إذا علم إن كلماحكم عليه في القضاء السابق الأزلي ليس إلا من مقتضيات ذوات الأشياء التي لايمكن التفصي عنها ، يحصل لها الاطمئنان الكلي والراحة الكلية على أن كل كسال يقتضيه حقيقته وكل رزق صوري أومعنوي بطلبه عينه لابد أن يصل إليه .

كماقال ﷺ : «إن روح القدس ينفث في روعي : إن نفساً لن تموت حتى يستكمل رزقها . ألا فأجملوا في الطلب» (١) .

فيستريح عن تعب الطلب، وإن طلب أجمل ولايخاف من الفوات ولاينتظر، لعلمه بأن الله سبحانه في كل حين يعطيه من خزائنه مايناسب وقته واستعداده ، فهو واجد دائماً من مقصوده شيئاً فشيئاً ، ومالايقدر له لايراه من الغير، فلايبقى له حزن

 ⁽١) جاء ما يقرب منه في سنن ابن ماجه: كتاب التجارات، باب الاقتصاد في طلب المبشة: ٧٧٥/٢.

على فوات شيء وكذلك من علم إن بعض الخيرواصل إليه وإن وصوله لايفوته بحال لم يعظم فرحه عند نبله .

فإن قلمت : بعض الإنسان ربماكان مقتضى ذاته أموراً لايلائم نفسه كالفقر، وسوء المزاج ، وقلة الاستعداد ـ ولايرى سبباً للخلاص، إذ مقنضى الذات لايزول، فيحصل له غاية الإسساء من هذا الوجه ، ولذلك قيل : « العلم بسر القدر يعطي النقيضين : الراحة الكلية والعذاب الدائم » فكيف يستقيم الحكم بعدم الاسى والحزن على فوات الأمور؟

قلفا: لبس المراد نفي الاسى والفرح الصادرين عن الشخص بحسب الطبع ، بل المراد نفي صدورهما من العاقل على سبيل الإختيار المنبعث عن تصور الفائدة والنفع ، وليس للحزن فائدة فيماذكر.

ويمكن أن يقال : إن العالِم بسرّ القدرلايكون شقياً ، والشقي لايكون عالمأبه فمن قال : «إن العلم بسرالقدريعطي النقيضين» فلاوجه له ظاهراً .

وأما ماقيل في بيان عدم الإساء والفرح: إن الإنسان إذا علم إن مافات منها ضَمن الله تعالى العرض عليه في الآخرة فلاينبغي أن يحزن لذلك ، وإذا علم إن ماناله منهاكلف الشكرعليه والحقوق الواجبة فلاينبغي أن يفرح لذلك فكلام حسن محمود في المواعظ .

فإن قلت: إذا كان عدم الحزن والفرح هند المضرة والمنفعة الواصلتين للإنسان ليس مقدوراً له _ إذ لايملك أحدُ نفسه عند ورود أحدهما عن أحدهما عن أحدهما عن أحكيف يلائم ويحسن هذا التعليل ؟ والعلة الغائية آوالغاية الذائية للشيء ينبغي أن يكون بينها وبينه علاقة سببية ، أوأن تكون الغاية بحيث مترتبة على الفعل .

قلمًا: المرادبه نفي الأثرالمذهل صاحبه عن الصبر، المانع له عن التسليم لأمرالله، والفرح المطفي الملهي عن الشكر، الموجب للبطروالاختيال، فأما الحزن الذي لايكاد أحد يخلومنه مع الاستسلام لحكم الله والسرور بنعمة الله مع إعطاء حقه من الشكر والتفطّن لما يلزمه من الانتقال والدثور والعمل بموجبه فلابأس بهما. وللاشمار بأن المراد من الفرح المذكور هو الذي يوجب البطر والخيلاء على عقبه بقوله : وَاللهُ لايُحبُ كُلَ مَخْال فَخُور ـ أي : معجب بما أوتي ، متكبر على الناس بالدنيا ، فإن الفرق بين «الخيلام» «والفخر» كالفرق بين «العجب »«والتكبر» في أن أحدهما بحسب نفس الموصوف به ، والآخر له بالفياس إلى غيره دون مقابله، لأن المنكنة في ذكر شقاوة الموصوف بأحد المتقابلين دون الآخر إن هذا أشقى منه ، ولأن الاتصاف بأحد هذين الوصفيسن بستلزم الإتصاف بالآخر إذ قل من يكون له الفرح المطفي عند حظ دنياوي ولا يضطرب عند المصيبة ، بل الغالب أن لايثبت نفسه حالة السراء ، فكل مختال فخور يكون جزوعاً فير صبور ، وكلا الأمرين نقص وخسة ، واقد لا يحب كل ناقص خسيس .

ففي هذه الآية إشارة إلى أربعة أشياء :

أحدها : حسن الخلق . لأن من استوى عنده وجود الدنيا وعدمها لايحسد ، ولا يساخ ، لأن جميعها من أسباب سوء الخلق ، وهي من نسائج النقص والخسّة .

وثانيها: استحقار الدنيا وأهلها إذا لم يفرح بوجودها ولم يحزن بعدمها، وإليه آشار ــ عليه وآله السلام ــ بقوله: « لايفقه الرجل كلَّ الفقه حتى يرىالناس أمثال الأباعر » (١٣٠ يعني لايحفل بوجودهم ولا يغيره ذلك كما لايغير بوجود بعير هنده ــ وتمام الخبر: « ثم هو يرجع إلى نفسه فيكون أعظم حاقرلها » .

وثالثها: تعظيم الآخرة لما سئل الله فيها من الثواب الدائسم الخالص من الشوائب، لأنه لما يئس من وجدان اللهة والنعيم في الدنيا، توجه إلى طلبهما في الآخرة، وأهل الدنيا بعكس ذلك، لأنهم لما يئسوا من الآخرة ولذّاتها ونعيمها انكبّوا إلى الدنيا واطمأنتوا بها ويئسوا من الآخرة «كما يئس الكفار من أصحاب المقبور».

⁽١) يحار الانوار: باب مواعظ النبي (صلَّى الله عليه وآله) من كتابه الروضة: ٨٣/٧٧.

ورابعها: الافتخار بالحق والتشبث به دونأسباب الدنيا، ويروى إن علي ابن الحسين إليلا جاء رجل عنده فقال: ما الزهد ؟

قال : الزهد عشرة أجزاه ، فأعلى درجة الزهد أدنى درجة الورع ، وأعلى درجة الورعأدنى درجة اليقين، وأعلى درجة اليقين أدنى درجة الرضا ، وإنالزهد كله في آية واحدة من كتابالله ﴿ لِكَيْلَاتَاسُوا عَلَىَمَافَاتَكُمْ وَلَاتَفُرَّحُوا بِمَا آتَبَكُمْ ﴾ (١)

وقيل لبزرجمهر : مالك أيها الحكيم لاتأسف على مافاتَ ولا تفرح بما هو آت ؟ فقال : لأن الفائت لايتلافي بالعبرة ، والآتي لايستدام بالجبرة .

مركاشفة

قد وضح من هذه الآية إن كل ماوقع أو سبقع في هذا العالَــم مقدّر بهيئته وزمانه ، مكتوب بوصفه وخصوصيته في عالم آخر قبل وجوده ، فإن اشتبه عليك الحال في الأفعال المنسوبة إلى الاختيار وتُخيِّل إليك إنها على هذا التقديريلزم أن تكون بالاضطرار، فما بالنا نجد الفرق بين المضطروالمختار؟ ولماذا نتصرف فيها بالتدبير والنفيير ونصر فها بالتقديم والتأخير؟

ثم إذاكان الكلُّ بالقضاء والفدرفلماذا يؤاخَذبها ويعاقب عليها أويوجَر ويثاب بقصدها ؟ وماالفرق بين سهونا وعمدنا ؟ فكيف يتجَّه المدح والذم لنا؟ وأي فائدة للتكليف بالطاعات والعبادات ودعوة الأنبياء بالآيات والمعجزات؟ وأي تأثير للسعي والجهد؟ وأي توجيه للوعيد والوعد ؟ ومامعني الابتلاء في قوله تعالى : ﴿إِيبَلُو كُمْ الْحَمْنُ عَمَلاً ﴾ [٧/٤٧] ومالايحصى من الآيات الدالة على أن مدار التكليف هو الاختيار وبناء الأمر في الاختيار على الاختيار ؟

⁽١) مجمع البيان: ٢٤١/٩. وجاء الحديث بلا اشارة الى الآية في الكاتي: ١٧/٢.

فتأمل جريان الأمروالنهي في مجاري القضاء والقدر، وتفكّر في سلسلة الأسباب والملل ، وتدبّر في مباني الأمور حق التدبر ومعاني الآيات بقوة التفكر ـ إن كنت من أهله وخُلقت لأجله ـ عسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عندد ليقضى الله أمراً كان مفمولا ، وينكشف لك ماينكشف لأهل اليقين والراسخين في العلم ، وتتخلص عن الشرك الخفي ، فبادر عند التفطن بما يتفطن به المرفاء الكاملون إلى الاعتسدار والنوبة والاستغفار .

* * *

واعلم إن القضاء والقدّر إنها يوجبان مايوجبان بتوسط أسباب وطل مترتبة منتظمة ، بعضها فاعلات مقتضيات كالمبادي العالمية من الجواهر العقلبة ، وبعضها مدبرات ومعدات كالنفوس السماوية والحركات والأوضاع الفلكية والصورواللواحق والأمور الجارية مجرى الأشياء الإتفاقية _ التي هي لزومية من وجه _ وغيرها من الإدراكات والإرادات الإنسانية والحركات والسكنات الحيوانية ، وبعضها قوابل واستمدادات ذاتية أو عارضية إياهسا تختص بسببها بحال دون حال وصورة دون صورة _ ترتيباً وانتظاماً متتناً معلوماً في القضاء السابق _ فاجتماع تلك الأمور من الأسباب والشرائط مع ارتفاع الموانع علة تامة يجب عند وجودها ذلك الأمرالمدير والمقضى المقدّر ، وعند تخلف واحد منها أو حصول مانع بقي وجوده في حيسر الإمتناع ، ومع قطع النظرعن وجود جميع الأسباب وعدمه بقي في حيسر الإمكان .

فإذاكان من جملة الأسباب ـ وخصوصاً القريبة منها ـ وجود هذا الشخص المكلّف الإنساني وإدراكه وعلمه وإرادت وقبوله النكليف بتفكره وتخيـّله الذين يختار بهما أحد طرفي الفعل والترك كان ذلك الفعل اختيارياً واجباً وقوعه بجميع تلك الأمور المسمّاة علة تامة ممكناً بالنسبة إلى بعض منها ، فوجوبه لاينافي إمكانه ، ومجبوريته لاينافي كونه بالإختيار، كيف وإنه ماوجب إلا بعد كونه ممكناً وماجبر عليه إلا بعد كونه مختاراً .

فَهُنْ نَظُو إِلَى بِعَضَ الأُسبابِ قاصراً نظره إلى القريبة منها ، ورآها مؤثرة

بالاستقلال قال بالقدر والتفويض _ أي بكونها واقعة بقدرتنا الاستقلالية مفوضة إلينا . ولهذا قال يَتَظِيَّة : « القدرية مجوس هذه الأمة » (١) لأنها تثبت مبدأين قادرين مستقلين كالمجوس القائلين بيزدان وأهرمن ، وإن أحدهما فاعل الخير ، والآخر فاعل الشربالاستقلال .

ومن نظر إلى السبب الأول وكون تلك الأسباب والوسائط مستندة بأسرها على النتر تبب المعلوم في سلسلة العلل والمعلولات إلى الله تعالى استناداً واجباً وترتيباً معلوماً على وفق انقضاء والقدر ، وقطع النظر عن الأسباب القريبة أو نفى التأثير مطلقاً في العلل والمعلولات وأبطل حكمة الله في نظم الأسباب وتقدمها على المسببات قال بالجبر وخَلْق الأفعال ، ولم يفرق بين أفعال الأحياء وأفعال الجمادات .

و كِلاهما أعور دجّال لايبصر بإحدى عينيه . أما الفدّري فبالعين اليمنى ـ أي النظر الأفوى ــ الذي به يدرك الحقائق . وأما الجبري فباليسرى ــ أي الأضعف ــ الذي به يدرك الظواه. .

وأما من نظرحق النظر فأصاب فقلبه ذوعينين ، يبصر الحق بالبدني فيضيف الأنمال إليه خيرها بالذات وشرها بالعرض ويبصر الخلق باليسرى فيثبت تأثيرهم في الأفعال به سبحانه لابالاستقلال ، وبالإعداد لابالابجاد ، ويتحقق بمعنى قول الصادق إلى : * لاجبر ولا تقويض بل أهر بين أهرين » (١) فيتذهب به ، وذلك هو الفضل الكبر .

وأما من أضاف الأفعال إلى الله تعالى بنظر النوحيد وإسقاط الإضافات ومحو الأسباب والمسببات لابمعنىخَلَق الأفعالفينا أوخلق قدرة وإرادة جديدتين متباثنتين

 ⁽١) الهديث معروف عن النبي صلّى انه عليه وآله، وروى في النوحيد: باب القضاء والقدر، ٣٨٢ عن الصادق عليه السلام أيضًا.

⁽٢) النوحيد: باب نفي الجبر والتفويض : ٣٦٢..الكافى: باب الجبر والغدر: ١٦٠/١.

لقدرته وإرادته عند صدور الفعل عنا ، فهو الذي طوى بساط الكون ، وخلص عن مضيق البون ، وخرج من البين والأين وفنى في العين ، لكنه بقي في المحو ولم يجيء إلى الصحو ، مازاغ بصره عن مشاهدة جماله وسبحات وجهه وجلاله ، فاضمحك الكثرة فيشهوده واحتجب التفصيل عن وجوده وذلك هوالفوز العظيم .

فإذا رجع إلى الصحو بعد المحو ، ونظر إلى التفصيل في عبن الجمع ، غير محتجب برؤية الحق عن الخلق ، ولا بالخلق عن الحق ولا مشتغل بوجود الصفات عن الذات ، ولا بالذات عن الصفات ، فهو الولي المحق الصديّق ، صاحب التمكين والتحقيق ، يُسِب الأفعال إلى الله تعالى بالابجاد ، ولا يسلب عن العباد بالإعداد ، كما في قوله تعالى : ﴿ وَمَارَضَيتَ إِذْ رَمّيتَ وَلَكِنَّ آللهُ رَمّيكَ أَللهُ رَمّيكَ أَللهُ رَمّيكَ أَللهُ رَمّيكَ أَللهُ رَمّيكَ اللهُ على المعاد ، كما في قوله تعالى عن العباد ، ولا يسلب عن العباد المناد ، كما في قوله تعالى عن العباد ، كما في قوله تعالى على المناد ال

﴿ تكميل و توضيح ﴾

فعلم مما ذكر إن الدعوة والتكليف والإرشاد والنهذيب والوعد والترغيب والإيعاد والمتهديد أمور جعلها الله تعالى مهبئجات الأشواق، ودواعي إلى خيرات وطاعات، واكتساب فضائل وكمالات، ومحرّضات على أعمال حسنة وعادات محمودة وأخلاق جميلة وملكات فاضلة مرضية نافعة في معاشنا ومعادنا، يحسن بها حالنا في دنيانا، ويحصل لنا سعادة عقبانا، أومحذرات عن أضدادها من الشرور والقبائح، والذنوب والرذائل، مما يضرنا في العاجل، ويشقى بنا في الآجل، لم يحصل لنا شيء من الطرفين إلا بنلك الأسباب ونقائضها، وكانت تلك الوسائط أيضاً مقدرة لنا واجبة باختيارنا كما قال عليه وآله السلام مد لمن سأله: هل يغني

قال : « الدواء والرقية أيضاً من قدر الله .. » (١٠)

ولما قال فَيْلِها : و حِفَّ القامُ بِما هو كالنُّ ، قبل : و فقيمَ العمل ؟ ،

⁽١) الترمذي: كتاب القدر، الياب ١٣. ابن ماجه: كتاب الطب ١١٣٧/٢.

فقال : « اعملوا ، فكلُّ ميسرُ لماخلَق له » ١٠) ولما سئل : « أنحن في أمر فرغ منه أو أمر مستأنف ؟ » قال : « في أمر فرغ هنه ، وفي أمرهستانف . »'^٧

ومن هذا علم إن كل ما يصدر عنا من الحركات و الإرادات و الحسنات و السيئات محفوظة مكتوبة علينا ، واجبٌ صدوره عنا ، مع كونه باختيارنا ، كما قال تعالى :

﴿ وَ كُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي ٱلزُبُر * وَكُلَّ صَغير وَكَبير مُسْتَطر ﴾ [۵٣/۵٣] .

وقال : وَ وَنَكْتُبُ مَا تَدْمَوا وَ آثَارَهُمْ وَكُلَّ شَيْءِ أَخْصَيْنَاهُ فِي إِمَام مَبُّسِنِ ﴾ [۱۲/۳۶] فهي معرفات اسعادتنا وشقاوتنا في العقبي، وليست بعوجبات لهما، وكذلك مايصل إلينا من الرغائب والمكاره ، كها قال النبي و العلم إن الأمة أو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء ، لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ، ولو اجتمعت على أن يضروك بشيء ، لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك ، رُفعت الأقلام وجفتَّت الصحف » . رُفعت الأقلام وجفتَّت الصحف » . رُفعت الأقلام وجفتَّت الصحف » . (*)

وقال امير المؤمنين على إلى الله علما يقيناً إن الله لم يجعل للعبد وإن عظمت حيلته وقويت مكيدته واشندت طلبه أكثر مما سمي له في الذكر الحكيم، (1) _ أي اللوح المحفوظ _ والشواهد في هذا الباب أكثر من أن تحصى.

* *

وأما الإبتلاء: فهو إظهار ماكنب علينا في القدر وإبراز ماأودع فينا وغرز

⁽۱) روى الحديث بألفاظ مختلفة: الترمذي: المقدمة، باب ۱۰: ۳۵/۱.

وراجع أيضا المعجم المفهرس لالفاظ الحديث: ٢٥٠/١.

⁽٢) جاء الحديث بألفاظ مختلفة ولم أجد فيها «وفي أمر مستأنف». راجع المعجم المغهرس ١٣٢/٥.

⁽٣) الترمذي: كتاب صفة القيامة، الياب ٦٦٧/٤:٥٩.

⁽¹⁾ الكاني: كتاب الميشة، باب الاجال في الطلب: ٨١/٥.

في طباعنا بالقوة ، بما يُظهره من الشواهد، ويُخرجه إلى الفعل من الوقائم والحوادث والتكاليف الشاقيّة ، يحيث بترتب عليه الثواب والعقاب ، فإنهما ثمرات ولوازم وثبعات وهوارض لأمُورموجودة فينا بالقوة ، فإذا لم يصدر عنا مباديها في المدنيا لم تخرج هي إلىالفعل في العقبي ، فكما إن المثوبات الأخروية ليست بقصد وإرادة جزافيه واقعة من الحق المقدس من النقص والشين ، والنفات حاصل من العالى بالقياس إلى السافل ، بل من باب الاستجرار ونظم الاسباب وترتيب المسببات عليها بحكمة المدبر العليم ، وإرادة الصانع الحكيم ، الذي له الملك والملكوت ، وبذاته الثامة الفاعلية يفيض الأشياء ويخلق مايشاء من غير مصلحة زائدة وإرادة منجددة ، فكذلك العقوبات الإلهية والتعذيبات الأخروية ليست من باب الانتقبام من فاعل يحدث فيه انفعال غضبي ينتقم لأجل التشفتي والتخليص من حرقه الغضب وشدة اللهب، بلالنفس الشقية العاصية إنما هي حسَّالة حطب نيرانها لسوء أنعالها وردائة أخلاقها ءكمن به مرض أدَّت نهمته السابقة إلى المحن الشديدة والأوجاع والآلام على سبيل اللزوم والانجرار ، لالمنتقم خارجي، فكيف يحصلالأسباب والمقدمات لشيء ولا يحصل ثمراتها وتبعاتها التي هي عوارضها ولوازمها ، والجميع معلومة لله تعالى قبل وجودها ومعه وبعده من غير تغيّر في ذاته ولافي صفاته ، بل باعتبار تجدد الأشياء وتعاقبها في مرتبة حضورها وشهودهما التجددي ، الذي هو أخيرة مراتب علمه بالأشياء ، الني هي عين الأشياء .

فقو له تعالى: ﴿ وَلَنْبَلُو نَكُمْ حَتَى نَعْلَمُ ٱلْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَٱلصَّابِرِينَ ﴾ [٣١/٤٧] وأمثالها معناه : نعلمهم موصوفين بهذه الصفة بحيث يترتب عليها الجزاه ، وأماقبل ذلك الإبتلاء فإنه علمهم مستعدين للمجاهدة والصبر، صائرين إليها بعد حين .

* * *

فإن رجعت وقلت إذا كانت الأسباب والمقدمات .. وبالجملة الفضائل والرذائل ، والطاعات والمعاصي ، والخيرات والشرور سكلها مقدرة مكنوبة علينا قبل صدورها منا ، معجونة فينا مربوطة بأوقاتها ، فما بالنما لانتساوي في الفضيلة

والنقص ؟ ولانتعادل في المخبراتوالشرور ؟ ولِمَ لانتشاكل في الطاعات والمعاصي والنقص ؟ ولانتماثل؟ وكيف نحترز عما يجب الاحتراز عنها فننجومن وبالها وتبعائها ؟ وبأي شيء يتفضل السعيد على الشقي وقد تساويا فيما قدار لهما ؟ وأين عدَّلُ الله فينا وقد قال تعالى : ﴿وَمَاأَنَا بِطَلَام لِلْمَنْهِدِ ﴾ [٧٩/٥٠] ﴿وَمَاظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنَ كَانُوا أَنْفُسَهُم يُطْلِمُونَ ﴾ [٧٩/٥٠] ﴿وَمَاظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنَ كَانُوا أَنْفُسَهُم

فنجيبك ياأخا الجدل بمثل ماقال الشاعر:

هو ن على بصرى ماشئ منظره فإنما يقظات العيسن أحلام فاصبر واستمع مايشفيك منغيضك ويكفيك في إذالة ربيك، واعلم إنالأعيان والماهيات متنوعة، والصفات والاستعدادات متفتة ، والأرواح الإنسية بحسب الفطرة الأولى مختلفة في الصفاء والكدورة، والضعف والقوة، مرتبة في درجات القرب والبعد من الله ، والمواد السفلية بإزائها بحسب الخلقة متباعدة في اللطافة والكثافة ، ومزاجاتها متبائنة في القرب والبعد من الإعتدال الحقيقي ، فقابليتها لما يتعلق بها من الأرواح متفاوتة ، وقد قد ر بازاء كل روح مايناسبه من المواد بحسب الفيض الأقدس، فحصل من مجموعها استعدادات مناسبة لبعض العلمو والأخلاق والصفات والكمالات موافق لبعض الأعمال والصناعات دون بعض على ماقد راها في العناية الأولى والقضاء السابق كما قال \$ 20 الناس معادن كمعادن الذهب والفضة » . (١)

وتنفاوت المقول والإدراكات والأشواق والإرادات بحسب اختلاف الطبائع والغرائز فيسرع بعضهم بطبعه إلى ماينفرّعنه الآخر، ويستحسن أحدهم بهواه مايستقبحه الثاني، والعناية الإلهية تقتضى نظام الوجود على أحسن مايمكن ويتصور .

على أن الموجودات مظاهر لصفاته العليا ، ومجالي لأسمائه الحسني ، وهي متخالفة في المفهوم ، متباعدة في المعنى مع أحدية ذاته الحقة وبساطة حقيقته المقدسة، فكل واحد من الممكنات مبدأه ومعاده إلى اسم من الأسماء الإلهية ، محكوم بحكمه ،

⁽١) المستد: من حديث أبي هريرة: ٣٩/٢.

ملائم لما يتوجه إليه ، مناسب لما يبتدأ منه « و كل هيسو اها خُلق اله » ، ﴿ سُوَّاهُ عَلَمُهُ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَلَيْنَا أَجَوْهُنَا أَمْ صَبَرْنَا مَالُنا مِنْ مَحيص ﴾ .

كَيف _ ولوتساوت الأشياء في الاستعدادات لفات الحسن في ترتبب النظام وارتفع المسلاح عن المعالم، ولبقوا كلهم في طبقة واحدة ، على حالة واحدة ، في مرتبة واحدة ، ولا يتمشى أمورهم ، ولبقيت في كتم العدم المراتب الباقية _ مع إمكان وجودها _ فكان حيفاً عليها وجوراً ، لاعدلا وقسطاً وبقي الاحتباج إليها في العالم مع فقدها ، فالعدل هو تسوية المواد والأشباح بحسب الصور والأرواح ، وتعديل الأمرجة بحسب الأنواع وتوزيعها على الأصناف والأشخاص ، وتوجيه الأفراد من الأجناس إلى مايناسبها من الأمور والأشغال .

قمن أساء عمله وأخطأ في اعتقاده فإنما ظلم نفسَه بظَلَمة جوهره وكنافسة طبعه وقصور استعداده ، وكان أملا للشقاوة في معاده ، ينادي على لسان المالك : مهلاً « فَيَدَاكُ أَوْ كَتَاوَفُوكَ نَفْخ » () ﴿ وَلَايَزَالُونَ مُخْتَلِّهِنَمِالاً مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِفُالِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتُ كَلِمَةٌ رَبِكَ لَامُلاً نَفْخ » () ﴿ وَلَا لِنَالُونَ مُخْتَلِّهِنَ إِلاَّ مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِفَالِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتُ كَلِمَةً رَبِكَ لَامُلاً ثَنْ جَهَتَّمَ مِنَ ٱلجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِنَ ﴾ [119/11] واختلاف الفرائز والشمائل كاختلاف الأشكال والطبائع .

وأما إله كيف السبيل إلى الاحتراز عما يجب الاحتراز عنه : فإن شريف النفس بحسب الجوهر طيب الأصل قلتما يهم بشيء خسيس مما ليس في فطرته و لم يقدوله من الفواحش والرذائل لعدم المناسبة ، وإذا هم تادراً لغلبة صفة من صفات نفسه وقواه ، واستيلاء هواه ، وهيجان شهوة أو غضب فيه بأمر قبيح ينزجر بأقل تزاجر من عقله وهذاه ، وربما يعدود قبل صدور الفعل وإمضاء الهم الفضائي المي

⁽١) مثل يضرب لمن يجنى على نفسه الهبن. قال المبداني: «أصله إن رجلا كان في جزيرة من جزائر البحر فأراد أن يعبر على زق نفخ فيه. فلم بحسن إحكامه، حتى إذا توسط البحر خرجت منه الربح فعرى، فلما غشه الموت استفات برجل. فقال له: بداك أوكنا وفوك نفخ. (مجمع الامثال: ١٤١٤/٢).

عقله وتقواه من غير عزم على الفعل ،كما قال تعالى في يوسف : ﴿ وَلَقَدُ هَمَّتْ بِهِ وَهَمْ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَىٰ بُرُهَانَ رَبِّه ﴾ [٢٠/١٣] (١) .

وإذاكان دون ذلك في صفاء الفطرة والاستعداد، فلاينزجربزاجر من الشرع والسياسة والناصح والأديب الخسسة نفسه وخبث جوهره ودنائة طبعه، وكل يشتاق إلى مايفعله بطبعه ويحبه ويستحسن، وإن كان الآخر يعلم أن ضد"ه أجود وأحسن، كمحبة الزنجى ولده سم قبحه، دون الغلام الترك سم علمه بحسنه.

ولكل من القسمين مرتبة خالصة عن الآخر، وطبقات متفاوتة متفاضلة يكون في كلمنها نصيب من الآخر المقابل له ، ويكون النجاة ومقابلها بحسب الغلبة لصفات الخير على صفات الشر أو بالمكس .

وبالجملة _ فأعظم السعادات مطلقاً الأجودالاستعدادات ، وأكمل الكمالات الأشرف الأرواح الذي هو القطب الحقيقيي ، والحقيقة المحمدية _ وهو القطب المطلق_ لاالقطب الإضافي بحسب كل وقت وزمان _ كسائر الأنبياء سابقاً وسائر الأولياء المطلق لاحقاً ، سيّما أولاده المعصومين _ سلام الله عليهم أجمعين _ كما قال الله تعالى : ﴿ يَلْكَ ٱلرُسُلُ فَصَلَّنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضِ _ إلى قوله _ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ مُ دَرَجَاتٍ ﴾ ﴿ يَلْكَ ٱلرُسُلُ فَصَلَّنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضِ ﴾ [٣/٣٧] قله المرتبة العظمى في الاستعداد المعبر عنها «باعلى عليين » ، وكلما قصر الاستعداد والسعادة وقصر العرض بينها وبين الشقاوة القصوى المعبر عنها «باسفل سافلين» فلكل صفو كدر ، ولكل صاف عكر ، وتقابل كل نور ظلمة ، وبازاء كل حسن قبع . فلكل صفو كدر ، ولكل صاف عكر ، وتقابل كل نور ظلمة ، وبازاء كل حسن قبع .

 ⁽١) قإن الهم المنسوب إلى بوسف الصديق _ على تقدير الوقف على ﴿وَهُمْ بِهَا﴾ والانفصال عن «لولا أن رأى» _ ليس يمعنى العزم _ بل بمجرد الحيل النفساني، من غير طلب واستدعاء _ كيا فهمه بعض الناقصين وذهبوا إليه، لذهوهم عن مقام الأنبياء والصديقين (منه _ رحمه اقه).

والدنيوية قسمان : بدنيةكالصحة والسلامة ووفور القوة والشهامة . وخارجية كترثب أسباب المعاش وحصول ماليحتاج إليه من المال .

والأخروية أيضاً قسمان ؛ علمية كالمعارف والحقائق ، وعملية كالطاعات . والأولى جنة المقربين ، والثانية جنة أصحاب اليمين ، وكما ان الحسن والجمال من عوارض القسم الأول من الدنيوية ، فالقضائل والأخلاق الجميلة من عوارض القسم الأول من الأخروية .

ويتعدد أقسام الشقاوة بإزائها .

قبل لأمير المؤمنين إليَّلِا : « صِف العالِم » ؟ فوصَّفه .

فقيل : ﴿ صِفِ الْجَاهَلِ ﴾ ؟ فقال : قد فعلتُ ﴾ .

فالسعادة والشقاوة بحسب العلم والجهل ذاتيان أزلا وأبداً ، مخلدتان دائماً وسرمداً . وبحسب الأعمال الحسنة والسيئة تترتب عليهما المكافسات والمجازات وتنقدر بحسبهما المثوبات والعقوبات ، كقوله تعالى ﴿ جُزّاءٌ بِمَا كَانُوا يُكُسبُونَ ﴾ وتنقدر بحسبهما المثوبات والعقوبات ، كقوله تعالى ﴿ جُزّاءٌ بِمَا كَانُوا يُكُسبُونَ ﴾ والإيكون هذه الشقاوة مخلسة إلا ماشاء الله ، وقد يتركب بعضها مع بمض وينفرد ، إلا ان أكثر السيئات وأكبرها يتبع الجهل، وأغلب الحسنات وأعظمها يتبع العلم .

* * *

اللهم اجعلنا من السعداء المقبولين ، ولاتجعلنا من الأشتياء المردودين . ولقد أشبعنا في الكلام ، ونقلنا شطراً من كتب الكرام لكثرة تحير الناس في هذا المقام، وقد بقي بعد خبابا من الخفايا بهايتم المرام، تركناهافي سنبله مخافة شنعة اللهام ، الذين أدادوا أن يعرجوا إلى كنه المعارف، بعلم الكلام، الموضوع لحراسة عقائد العوام من إفساد المجالدين الخصام ، وقطلاع طريق النجاة في الإسلام ، وقد فر تناكثيراً من المكاشفات المتكررة المتعلقة بهذا المقصد في كتبنا ورسائلنا سيسما ما يتعلق بتعذيب الجاحدين والكافرين مؤبداً وبقائهم في الجحيم مخلداً .

-٧٧٠ سورة الحديد

وفيما ذكرناه كفاية لمن تبسّرله، ولاينجع أكثرمنه لمن تعسرعليه، فليرجع من أراد الوقوف والاطلاع إليه ـ وبالله العياد من النقصير، وبه يتبسركل عسير.

قوله عزوجل :

ٱلَّذِينَ يَبْخُلُونَ ۗ وَيَأْمُرُونَ ٱلنَّاسَ إِلَّهُ خُلِّ

وَمَن يَنُولَ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْخَمِيــُدُ ٢

قرء نافع وابن عامر: « إن الله الغني » وهو في مصاحف أهل المدينة والشام كذلك ، والباقون بإثبات « هو » لوجوده في مصاحفهم . والضمير ينبغي أن يكون فصلا ، لامبتدأ ، لأن حذف الفصل أسهل _ إذ لاموضع له من الإعراب _ بخلاف المبتدأ ، ألاترى إنه قد يحذف فلايخل بالمعنى . وقره : « بالبخل » .

وقوله: «الذين » بدل من قوله: «كُل مُختَسَال فَخُور» كأنه قال: لا يحب الذين يبخلون. وفيه دلالة على أن ذا الفرح المغطي متكبرً بما أوتى ، فخورهماى الناس. وإذا رُزق هو وأشباهه مالا وحظاً من الدنيا فلابتهاجهم به والتذاذهم منه وعظمته في أعينهم لأجل قصورعقلهم ونقص فطر تهم وخلل جوهرهمس يزوونه عن حقوق الله ويبخلون به ، ولا يكفيهم ذلك حتى يأمروا الناس بالبخل ويحملونهم عليه ، ويرغبونهم بالإمساك ويزيتونه لهم ، وذلك كله من نتائج فرحهم به وبطرهم عند إصابته ، والفرح بالمحقرات الدنية الدنياوية من لو ازم قصور الذات وخست البحوهروقلة العقل، حيث لم يتنبت بدئورها وفنائها، ولماكان الابتهاج بمناع الحيوة الدنيا والبخل عن أداء الحقوق الواجبة وغيرذلك من ذمائم الأعلاق ناشية عن التوجه إلى الجنبة السافلة المستلزم للإعراض عن الحق والتولي عن قبول أوامره حكالإنفاق و ونواهيه حكالبخل أساور وجوده الإعراض عن العباد وإنفاقهم ، محمود في ذاته ، لا يقدح في كمال ذاته ووجوب وجوده الإعراض عن شكره .

مكاشيفة

إن في قوله: ﴿ هُوَ الغَنَيُّ الْحَمْدِ ﴾ من التهديد مالايخفى، للإشعار بأن الأمر بالإنفاق لمصلحة يعود إلى المنفق ، فإذا فات عنه ماهو المصلح لذاته ، المذكى له عن ذمائم الأخلاق ـكالبخل وحب الدنيا الذي هو رأس كل خطيئة ـ كانت عاقبة السوه .

وليس في بخل العبد وإمساك ضرر على الله تعالى ، بل الأمر بالإنساق والتأكيد فيه إنما وقع من الله تعالى لغاية رحمته على عباده ، حيث هداهم طريق المتخلّص عن عذاب الأخلاق الذميمة في المدنيا والأخرة مع كونه غنياً عن العالمين، فكيف عن العبد وإنفاقه .

فانظر كيف كانوا صادتين في كلامهم وكيف هلكوا بصدقهم .

فسبحان من إذا شاء أهلك بالصدق ، وإذا شاء أصعد بالجهل .

که ۲دم رازظلمت صد مدد شد * زنور ابلیس ملعون أبد شد ربّ تالیالقر آن والقر آن یلعنه . رُب رجلفتیه متعبد یکون فقهه وتعبده سبباً لهلاكه ، ورُب جاهل مذنب يكون تحسّره وحزنه علىقصوره وعصيانه سبباً لنجاته ﴿ يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِه كَثِيرًا ﴾ .

فهؤلاء لماظنوا انهم استخدموا لأجل المساكين أو لأجل الله تحيرت عقولهم وضلات أفهامهم فقالوا : لاحظا لنا في المساكين ، ولاحظا لله في أموالنا وأي أموالنا وأسكنا » . ولم يعلموا إن المسكين الآخذ لمالك يزيل _ إذ يقلل _ حب المخل وحب الدنيا من باطنك ، فإنه مهلك لك ، فهو كالحجام يستخرج الدم من عروقك ليخرج العلة المهلكة من باطنك .

ولماكانت الصدقات مطهرة اللبواطن ومزكاة لها عن خبائث الصفات ، وغسالة لذنوبهم ــ لأن بالمال يتمكن الإنسان من المعاصي ــ امتنع رسول الله يَجَيَّظ من أخذها وانتهى عنها ، كما نهمى عن كسب الحجام ، وسمى الصدقات أوساخ أموال الناس وشرك أهل بيته بالصيانة عنها .

* * *

فهذا هوالمفول الكلي والسبب العقلي في وجوب الإنفاق، وقد سبق إن الأهمال مؤثرات في القلب ، والقلب بحسب تأثيرها يستعد إما لقبول الهداية ونور المعرفة والإلهام ، وليما لقبول المغواية وظلمة المجهل والوسواس ، ولايبعد أن يكون قوله تعالى : ﴿ وَلَاطَعَامُ إِلاَ مِنْ غِسُلِيْنِ * لَا يَا كُلُهُ إِلاَ اللَّخَاطِئُونَ ﴾ [٣٧/٤٩] إشارة إلى حال عاقبة عمّال الزكوة ومتولّى الأوقاف الذين يأكلون حقوق المساكين من غير استهال ولااضطرار .

* * *

قوله عزوجل :

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلْنَا وِالْبَيِّنَاتِ وَأَرَّلْنَا مَعُهُمُ الْبَيْنَاتِ وَأَرَّلْنَا مَعُهُمُ الْبَيْنَاتِ وَأَرْلَنَا مَعُهُمُ الْنَاسُ بِالْقِسْطِ وَأَرْلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفِعُ النَّاسِ وَلِبَعْمُ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَبْبُ ۚ إِنَّ اللَّهُ قَوِيً عَزِيزٌ ﴿ فَيَ

أقسم سبحانه إنه أرسل الرسل المبعوثين منه ــ وهم الملائكة والأبياء عليهم التقديس والتسليم ــ بالحجج والمعجزات الباهرة ، وأنزلمعهم الوحي والميزان . والأول للهداية إلى الملوم والتعليمات ، والثاني للإرشاد إلى الأعمال والمعاملات، ولهذا عقبه بقوله : لِيقَومَ النّاسُ بِالقِسْطِ ــ أي : في معاملتهم بالعدل .

روي إن جبر ٹيسل اللِّهِ نزل بالميزان فدفعــه إلى نوح وقال : « مُرْقُومَك يَزنوا به » . (١)

وعن قتادة ومقاتل بن حيان : معناه أنزلنا صفة الميزان ، أي أمرنـــا الناس بالمدل ، كفوله : ﴿ اللهُ ٱلذي ٱنْزَلَ ٱلكِتَابَ بِٱلْحَقّ وَٱلْمِيزَانَ ﴾ [٢٧/٢٢] .

وَاُنزَ لَٰنَـا ٱلْحَدبِدَ ـ الذي يتخذ منه آلات الحروب للذَبّ عن بيضة الإسلام ولباس أهل الفساد ومنفعة الناس، إذ مامن منفعة ينتفع به الناس ديناً ودنياً إلا والحديد آلتها كالكتابة والزراعة وغيرهما .

روى ابن عمر عن رسول الله ﷺ قال : إن الله ــ عزوجــل ــ أنزل أربع

⁽١) الكشاف: في تفسير الآية.

بركات من السماء إلى الأرض: أنزل الحديد والماء والنار والملح (١)

ومعنى الإنزال عند أهل المعنى الإنشاء منها ، لأن الحوادث الكونية إنما يخلق من الله بتوسط الأسباب الفاعلة السماوية والمواد القابلة الأرضية ، فمعنى قوله أنزَلنا الحديد : أنشأناه وأحدثناه ، كقوله : ﴿ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْاَنَعَامِ ثَمَانِيَهَ أَزُواجٍ ﴾ [٤/٣٩] وعلى هذا المعنى أيضاً يحمل أمثال قوله : ﴿ وَأَنْزَلُ لَكُمْ مِنَ السّمَاء مَا المعنى أيضاً وغدرانا للمياه والإصطبلا للدواب ، وإلى شبه هذا ذهب مقاتل فقال « معناه : بأمرناكان الحديد » .

وقال قطرب : معنى «أنزلنا» هيهنا « هيّأنا » من التُزَّل، وهومايهيّــا اللهبف ، أي : أنعمنا بالحديد وهيّانا لكم .

وقيل : « نزلآدم من الجنة ومعه خمسة أشياء من حديد : السندان و الكلبتان والميقمة والمطرقة والإبرة » .

وروى : ومعه المرأوالمسحاة . (١)

وقوله: لِيعلَمَ اللهُ مَن ينصُره وْرُسُلَه معطوف على قوله: لِيقُومَ النَاسُ بِالقِسْطِ _ أي: ليعاملوا بالعدل وليعلم الله نصرة من ينصره ورسله باستعمال السيوف والرماح وسائر السلاح. ويحتمل أن يكون معطوفاً على محذوف دل عليه ماقبله، فإنه حال مضمن تعليلاً ، واللام صلة لمحذوف ، أي : أنزله ليعلم الله _ .

وقوله : بالغيب ـ حسال من المستكنّ في : « ينصره » أي : ينصره ورسله غائباً عنهم بمجرد العلم الواقع بالنظروالاستدلال من غيرمشاهدة حسيّة ،كما قال ابن عباس بنصرونه ولايبصرونه .

إِنَّ اللهَ قُوئٌ ـ على إهلاك من أزاد إهلاكه ـ عَزِيزًــ منبِع لايفتقر إلى نصرة ، وإنماكلفهم الجهاد لينتفعوا به في العاجل ، ويستوجبوا الثواب بامتثال الأمربه في الأجل ، وليجمعوا بين الرحمة في الدنيا والمففرة في الأُخرة .

⁽١) الكشاف: في نفسير الآية.

مُكِاشِفِهُ

هذه الآية كنظائرها مشتملة على إشارات إلى فوائد نفيسة من علسم المبدء والمعاد ، وتنبيهات على فوائد شريفة من معرفة سلوك طريق الآخرة وأخذ الزاد ينبغى التنبيه عليها :

الأولى: الإشارة إلى كيفية إرسال الرسل وإنزال الكتب، وبيانه: إن سعادة الإنسان منوطة بأمرين: أحدهما الاطلاع على المحقائق والممقولات بالعلوم الكلية. وثانيهما الاتصاف بالصفات المحسنات والتنزّه عن القيود والمضائق السفليات بالآراء العلمية.

وهذه الكمالات معايخلو الإنسان في أول الحدوث لكونه ضعيف الحقلقة ، كما أشار إليه بقوله : ﴿ خَلِقَ الإنسانُ ضَعِفاً ﴾ [٣٨/٧] بل فاتضة عليه من الله تعالى بتوسط الملائكة العلوية ، وليس كل واحد من الناس معاتيس له التفطّن بالكمالات، والاتصال بعالم العلويات إلا من أيتد بروح قدسي يتصل بفيض علوي ، ويعلم الأشياء بإلهام فيبي ومدد سماوي، وهذا الإنسان هو «النبي» آودالولي» ومايقيله بحسب صفاء باطنه وإشراق روحه عن الملك الملقي إليه المعارف هو «الوحي» للأنبياه أو « الإلهام » للأولياء ، وستعلم الفرق بينهما .

فلابد لهداية الخلق وإرشادهم إلى طريق النجاة وايصالهم إلى المعدد من وجود متوسط ببنهم وبين الله يأخذ منه العلوم والكمالات من غير تعليم بشري ، ويوصل إليهم فإوَيَّمَاتُهُمُ ٱلكِتَّابَ وَٱلْحِكُمَةَ وَإِنَّ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَهْي ضَلَالِ مُبينِ ﴾ كيف ولو أخد كل إنسان علمه من إنسان آخر ـ من غير أن ينتهى إلى الوحي والإلهام ـ لاد "ى ذلك إلى غير النهاية ، فلابد من الإنتهاء إلى من بأخذ العلموم والكمالات من معدن اللاهوت بلاتعلم أوتقليد .

-۲۷۶ سورة الحديد

ولايتوهمن إن النبي يأخذ العلوم عن الملك الموحي إليه على سبيل التقليد
عيهات ــ العلم التقليدي ليس علماً في الحقيقة ، إذ العلم هو اليقين ، وهو لا يحصل
إلا مع الظفر بالمبادي و الأسباب بسبب اتصال النفس القدسية بالملائكة و أخذها
العلوم منهم ، فإن الغير المنطبع لولا احتجابه بالبدن وقواه وتعلقه بالدنيا وإخلاده
إلى الأرض يتصل بالمبادي العالية والملائكة المقربين ، وخصوصاً بما يقرب إلينا
ويؤثر في عالمنا هذا وهو المسمى بدووج القدس، المعلم للأنبياء ، و حجبو ليل،
على لغة السريانيين ، فإذا اتصلت به لتلا لأت فيها النقوش العلمية والصفات الكمالية
النيفيها ، إذلامبائنة بين المجردات إلا المادة ، ولامنع ولانقصيرولا بخل في الإجادة
والإفاضة ، لأن هذه الأشياء من خواص هالم الأجسام لتضائقها وتمانعها ، فلدى
الارتفاع عن ذلك يطالم المغيبات .

ومن جرعًب من نفسه صحمة منامات ـ والنوم إنما هو انجباس الروح عن الظاهر في الباطن ـ لايستبعد من أن يكون نفس شديدة الارتفاع عن هذا العالم ، قوية الانصال بالملكوت الأعلى يتلقى منه المعارف الكلية والحقائق العقلية ، كما يتلقى أكثر النفوس في بعض الأحانيسن من الملكوت الأوسط شيئاً من المغيسات الزمانية المادية .

ومنبع المكاشفات العقلية المعنوية عالم العقول والملائكة العقلية ، ومعدن المكاشفات الصورية الحسية عالم النفوس الفلكية والملائكة العملية .

فالمكاشفة العقلية أحد أجزاء النبوة ، وهو جزء مشترك بين الأنبياء والأولياء، وللنبوة جزئان مختصان: أحدهما أن يكون النبي مأموراً من السماء بإصلاح النرع والثاني طاعة الهيولى العنصرية له ، بل طاعة هيولى الأفلاك بالشق والرم بسيدهم وخاتمهم على لظهور المعجزات وخوارق العادات .

* * *

وتحقيق ذلك إنالإنسان ملتئم من أجزاء ثلاثة ، من عوالم ثلاثة ، هي مبادي إدراكات ثلاثة : التعقّل ، والتخيّل والإحساس .

فبكل من هذه القوى يتصرف في هالم من العوالم الثلاثة: الدنيا ، والآخرة، وما هو فوقهما _ أي عالم الوحدة _ وقد ثبت إن كل إدراك هوضرب من الوجود، فكمال كل واحد من هذه القوى يوجب النصرف في عالم من تلك العوالم، والنبي هوالإنسان الذي يقوى فيه ويكمل ويشند جميع هذه القوى الثلاث ، فبالقوة الماقلة يتصل بالقدسيين ويجاور المقربين و ينخرط في سلكهم _ بل يفوق عليهم عند اتصاله بالحق وفنائه عن الخلق واندكاك جبل إنيته ، كما أخبر عن نفسه بقوله في الله عنه معلى مع الله وقت لا يسعني فيه ملك مقرب ولانبي مرسّل» .

وبالقوة المصورة يشاهِد الأشباح المثالية والأشخاص الغيبية ويتلقي الأخبار الجزئية منهم ويطلع بهم على الحوادث الآتية والماضية .

وبالقوة الحساسة ــ المساوقة للقوة المحركة ــ يتسلط على الأفراد البشرية ، وينفعل عنه المواد ويخضع له القوى والطبائم الجرمانية تسلط العالي علىالسافل وخضوع السافل للمالي .

فالدرجة الكاملة من الإنسان بحسب نشأته الجامعة لجميع العوالم هي التي يكون الإنسان بها معظماً عندالله ، مؤيداً منه بتأييد تسام، وإلهام غيبي ، وإمداد ملكي ، وإعانة فلكية يكون بحسبها قوي "القوى الثلاث كلها ليستحق بها خلافة الله ورئاسة الخلق من قبله .

* * '

فعلم مسا ذكرنا إن **اصولالمعجزات** والكرامات هي كمالات ثلاثة تختص بقوى ثلاث :

الخاصية الأولى: كمال القوى العاقلة ، وهي أن يصغو عقل الإنسان صفاء يكون شديد الشبه بالملائكة المقربين ـ المسماة عند بعضهم بالعقول الفعالة لبتصل يهم من غير كثير تفكروتعمل ، حتى يفيض عليه المعلوم اللدنية من غيرتوسط تعليم بشري، بل يكاد أرض نفسه الناطقة أشرقت بنور ربها، وزيت عقله المنفعل يضيء لماية الاستعداد بنور العقل الفقال الذي ليس هو بخارج عن كمال ذاته وإذلم تمسسه

-- ۲۷۸--- سورة الحديد

نار التعليم البشري لكن عند تميز ذاته القابلة للمعقول عنذات المقبول، العقول صارت نوراً على نور ــ يهدىالله لنوره من يشاء .

* * *

الخاصية الثانية: كمال القوة المصورة وهو كونها في الشدة والقوة بحيث يشاهد في اليقظة عالم الغبب ـ كما قديشاهد الناثم في نومه ـ وذلك لأن قوى النفس وإن كانب متجاذبة متنازعة كلما انجذبت النفس إلى بعضها كالظواهر انقطعت عن الأعرى كالبواطن ، لكن إذالم تكن ضعيفة منفطة عن الجوانب بل كانت قوية غير منفطة عنها وسيعة للجانبين تحفظ الجميع فعند استعمال الحواس الظاهرة تستعمل الباطنة ، و تشاهد المغيبات في اليقظة ، فتدرك المعقولات و الكليات عن الوسائط العقلية ، و تشاهد الصور الجميلة والأصوات الحسنة المنظومة على الوجه الجزئي في مقام هورقليا أوفى غيرها من العوالم المتوسطة البرزخية الباطنية .

وليعلم إن الموالم منطابقة متحاكية ، فكل مايدرك هذا الإنسان من عالم المقل يقع له حكاية منه في عالم الأشباح الباطنية، فذات العقل المغيض للمعارف عليه يشبح له صورة حسية متكلماً بكلام فصيح مطابق لتلك المعاني ، مطابقة البدن للروح واللفظ للمعنى، فيكون الصورة المحاكية للجوهر الشريف العقلي هو العلك الذي يراه النبي والوالي ، أما النبي بما هو نبي فعلى طريق الحكاية والصورة ، وأما الولي والنبي بساهو ولي فعلى طريق التجرد الصرف ـ وهذا أفضل أجزاء النبوة .

لكن النبي لكمال قوته البدنية و العقلية _ جميعاً _ يسدرك الملك الموحي على الوجهين _ بخلاف فبره منالأولياء _ وكذا الحكم في المعارف التي تصل إلى النبي معنى و حكاية وإلى الولي معنى فقط ، فالشخص الملقي للمعارف على الوجه المذكور هوالملك الموحي بالانالة ، والكلام النازل منه في غاية الفصاحة هو كلام الله والوحى .

فعلم هما ذكر إن الملائكة ذواتاً حقيقية أمريّة وذواتاً بحسب القياس إلينا منجهة القوة المصورة النيشأنها حكاية المعقولات ـ حكاية صحيحة طبيعية، وكذا للقرآن حقيقة معقولة لايطلم عليها أحد إلا مَن شاءالله تعالى ، وحقيقة بالقياس إلى مداركنا و حواسِنا ،كما إن للحق تعالى ذاتاً أحدية لايكتنهها أحد غيره ، و ذاتاً متصفة بالإضافات والإستواء على العرش .

فلينظر كيف لطف الله تعالى بخلقه في نزوله عن عرش جلاله إلى درجة أفهام خلقه ، وفي ايصال كلامه إلى أفهام خلقه ، وانظر كيف يجلب لهم إياه في حروف و أصوات _ هي صفات البشر _ و لسو استناركنه جمال كلامه بكسوة الحروف لماثبت لسماع كلامه عرش ولاثرى و لتلاشى مابينهما من عظمة سلطانه و سبحات نوره ، ولولا أن ثبت الله موسى _ على نبينًا وعليه السلام لما أطاق سماع كلامه ، كمالم يطق الخبل مبادى نجليه حيث صار دكماً دكماً .

وقد عبر بعض العارفين عن هذا وقال: إن كل حرف من كلام الله في اللوح أعظم من جبل قاف ، وإن الملائكة لواجتمعت على الحرف الواحد أن نقلوه لما أطاقوه حتىياً تي إسرافيل ــ وهوملك اللوح ــ فيرفعه فينقله بإذن الله لابقوتهوطافته، ولكن الله طوقه ذلك واستعمله به .

فقوله: «كل حرف من كلام الله أعظم من كذا . . .» المزاد منه إن كل معنى من المعاني المقلية بحيث لايمكن حمله بقوة جسمانية .. لماثبت من أن المعنى العقلي لا يحمله المحل الجسماني و الملائكة الذين لا يطيقون حمل المعاني العقلية الكلية هم الملائكة الجسمانيون ، فحق إن المعاني القرآنية مالم تنزل بكسوة التعينات الجزئية والأصوات والأفاظ لا يحمله الطبائع الجسمانية والمداراك الخيالية الانطباعية

والمراد بإسرافيل إما الملك العقلاني المفيض لفلك الشمس التي هي بمنزلة قلب العالم - كمامر - أوالملك النفساني المدبر لها. وظاهر أن العقول المجردة لا يحمل المعاني الكلية إلا بافاضة الله تعالى عليها .

* * *

الخاصية الثالثة : قوة في النفس الإنساني من جهة جزئها العملي وقواها التحريكية ليؤثر في هيولي العالم بإزالة صورة ونزعهــا عن المواد ، وبايجــادها وكسوتها إياما ، فيؤثرفي استحالة الهواء إلى الغيم ، وحدوث الأمطار، وحصول الطوفانات ، واستهلاك امة فجرت وعتتٌ عن أمرربها ورسله ، واستشفاه المرضي، واستسقاء العطشي ، وخضوع الحيوانات .

وهذا أيضا غير مستحيل لماقد علمت إن الأجسام مطيعة للمجردات ، بل هي ظلال لها وعكوس منها، فكلما أزدادت النفس تجرداً وتشبيها بالعبادي القصوى الزدادت قوة وتأثيراً في مادونها ، وإذا صادقت أن مجرد التصور والتوهم يحدث هذه التغيرات والانفعالات في هيولي البدن وليس ذلك لكون النفس ملاصقة بالبدن منطبعة فيه ، بل لتعلق قهري وارتباط علي (عقلي) وعلاقة شوقية لها به ، فلاتتحب من نفس شريفة قوية تؤثر في بدن الغير وفي هيولي العالم مثل هذا التأثير ، لأجل مزيد قوة شوقية لها على خلق الله شفقة الوالد والأم لولدها ، فيؤثر نفسه في إصلاحها وإهلاك ما يضرها والمجاهدة مم ما يضدها .

وكسا إن الخاصبة الثانية توجد بوجه غير مرضي ولامحمود في نفوس الأشرار ، فكذا هذه الخاصبة يوجد شيء منها في بعض النفوس القوية من غير تأله ولامعوفة ، بل لشدة قوته النأثيرية قد يتعدى تأثيرها في بدن آخر حتى يفسدالروح بالنوهم ، ويعبَّرعن هذا بإصابة العين .

كما روي عنه ﷺ إنه قال: «العين يُدخل الرجلَ القبرَ، والجملَ القِدرَ» وقال ﷺ أيضًا: «العين حق» (١)

فإذا كان هذا النحو مسن التأثير _ أي بدون آلة جسمانية _ ممكناً في حق الأشرار ، فما ظنك بنفوس عظيمة شديدة القوة شديدة البراثة عن المواد ، كيف لا يتعدى تأثيرها عن بدنها وعالمها الصغير إلى غيره فيؤثر في هيولي العالم تأثيرها في بدنه ، ومثل هذا يعبر بالكرامة والمعجزة عند الناس .

⁽١) الجامع الصغير: باب العين، ٧٠/١.

والخاصية الأولى أفضل أجزاءالنبوةعندالخواص، ولهذا كان أعظم معجزات نبينا على المعادف الإلهية . وحقائق المبدء والمعاد ، وسلوك الطريق إلى الله تعالى ، وبيان أحوال الواصلين إليه تعالى على وجه عجزعن دركه إلا الأقلون من الراسخين من أمته . وفيه الإخبار عن المغيبات والأفعال الخارقة للعادات ، مع أن نفسه أيضا من المعجزات العقلية التي كلت أذهان العقلاء عن دركها ، وخرست ألس الفصحاء عن وصفها .

فهذا ما أوردناه من معنى إرسال الرسل وكيفية إنزال الكتب .

الفائدة الثانية

الإشارة إلى تكميل القوة النظرية وتعديل القوة العملية المستفادين من *لفظي الكتاب و الميوان والإنران بينهما في الإنزال* ، و التعليل لهما بقيام الناس بالقسط

و بيان ذلك إن للإنسان هويتة مجردة عن الأحياز والأمكنة ، و همي لطبغة ملكوئية ، و كلمة روحانية مضافة إلى الحق ، فائضة بأمره من غير وساطة المواد واستعدادها إلابالعرض كما حققناه في موضعه وهي المشار إليه بقولنا : «أنا» و هي المجوهر الباقي منا إلى يوم الحشر والحساب مع اضمحلال الأجزاء البدنية ، وهي المحشور إلى ربها عند القيامة بالبدن الأخروي المماثل لهذا البدن، بل عبنه ، لأن هوية البدن و تشخصه إننا هي بالنفس في مدة بقاه الكون و إن تبدلت الأعضاء بالاستحالات الحاصلة من الحرارات الغريزية الطبيعية ، والغربية الداخلة ، والمطبغة بالبدن الخارجة .

وبالجملة حقيقةالإنسان ليست إلا ذاتهالمجردة، وكل ذات إنمايكون هلاكها في نقصها وضعفها و آفتها و مجاورة ضدها وبقاءها في كمالها و قوتها و صحتها ومجاورة أشباهها، ولكل شيء كمال خاص، فكمال القوة الشهوية نيل المشتهيات واللذائذ الحسية، وكمال القوة الغضبية الظفر بالانتقام، وكمال القوة الحسية إدراك المحسوسات، وكمال القوه المتخيلة تصوير المتمثلات ، وكمال الواهمةالظنون والرجاء .

و للنفس الإنسانية في داتها كمال يخصها ، و لها قرتان : إحديهها عاقلة نظرية متوجهة إلى الحق، والأخرى عاملة محر كةللبدن متوجهة إليه، فكمال النفس بحسب قوتها النظرية بمعرفة حقائق الأشياء وكلياتها والمبادي القصوى في الوجود وبالمجملة معرفة الحق الأول بمالة منصفات جماله، ونعوت جلاله، وكيفية صدور أفعاله عنه ورجوعها إليه ، ومعرفة كونه غاية الأشياء الذي يتوجه إليه الموجودات في بقائها، كما يبتدي منه في حدوثها، إلى غيرذلك من المعارف الحقية التي كانت مستعدة لها أولا عند كونها هيولانية الذات، ثم يحصل لها بسبب حصول المقدمات صورها على نحو البرهان الدائم اليقيني، ثم سيصير مشاهدة إياها فائضة من الحق الأول، ثم يصير متصاهدة إياها فائضة من الحق بعيث لا يلنفت إلى ذاتها العارفة به تعالى ، فضلا عن غيرها ، بل الاضمحلال في بعيث بذهلها عن كل شيء حتى عن داتها وعن عرفانها لمبدئها.

فاليقين الأول هوالعلم ، والناني هو العين ، والنالث هو المحتى فهذا هو كمال النفس بحسب قوتها النظرية ، ولاشبهة في أنه لايحصل هذا الكمال إلابسبق معرفة الحقائق والعلم بالمعقولات ، ولاشبهة في أن كتاب الله مشتمل على جلها يل كلها ، و لا شك في أن حصول المعارف و العلوم متوقف على وساطة الرسول ، ووساطته إنما تحصل بإنزال القرآن ، فقوله تعالى : ﴿ وَ أُنْزَلْنَا مَعَهُم ٱلكِتَابَ ﴾ إشارة إلى ما يستكمل به القوة النظرية .

و أما كمال النفس بحسب القوة العملية الذي يكون الميزان إشارة إليه فيمتاج فبيانه: إن النفس لما كانت في أول نشأتها ناقصة ضعيفة القوام بذاتها ، فيمتاج في استكمالها بالكمال الذي قد سبق ذكره إلى مادة بدئية تفيض و تستفيد بواسطة آلاته الجسمانية و مشاعره الإدراكية مبادي ادراكاتها التصورية والتصديقية مسن

كمال النفس -٢٨٣-

الأوليات الحاصلة من المشار كانت والمباثنات بين ماية م الإحساس بهامن المحسوسات الجسمانية ، فتكون النفس في أول الاستكمال محتاجة إلى البدن وقواه على الوجه المذكور، ولذا قبل: و مَن فقد حِساً فقد علماً ».

ثم إن البدن جسم مركب من هناصر متضادة فله بحسب كل منها أضداديجب الاحتراز عنها في مدة بقائها، وهو في أول التكون قليل المقدار صغير الجسم لكون كل بدن حاصلا من مثله في النوع بفضلة تحصل منه ، و فضلة الشيء لا يمكن أن يساويه، فلهذا الوجه ولوجوه أخر مذكورة في مقامه يلابد أن يكون في أول الحداثة فليل المقدار غير تام الخلقة ، ويكون تمامه بورود الجسم الشبيه به .. قليلا قليلا سابق لأن كل جسم لا يصلح للتغذي الدراء بكون بالشهوة ، و الشهوة لا بدلها من إدراك سابق لأن كل جسم لا يصلح للتغذي الذراء المكون سما قاتلا أو مضراً ، فيحتاج الإنسان إلى قوة ما يدرك المصلح عن المفسد في الأجسام الغذائية ، ولا بد أن يكون مدركا بالداك جزئي من الحواس الظاهرة .. لأجل السفظ بالداك به إذربما لا يكون ملائماً أو منافيا في كل وقت.

فثبت إن استكمال النفس متوقف على بقاء البدن مدة، و بقاء البدن متوقف على قوى ثلث لأمور ثلاثة: قوة العلم للتميز بين المصلح والمفسد،وقوة الغضب للقع المفسدة ، وقوة الشهوة لجلب المنفعة .

و مباشرة النفس لهذه القوى الثلاث من باب الضرورة كما علمت ، و إلا فكمالها في التجرد عنها ، ومن ابتلى بصحبة الأخساء من الأضداد فما دام اشتغاله بها و عدم الخلاص عنها فالتوسط بين الأضداد بمنزلة الخلو عنها، فإن الماء الفاتر بمنزلة الخالي عن الحرارة والبرودة. فكمال النفس عند استقلالها بالقوى الثلاث واستعمالها إياها ـ توسطهابين الإفراط والتفريط فيها لأن لاينفعل عنها ولا يطاوعها في مآربها، بل يستعملها على هبئة الاستعلاء عليها لاالانتهار عنها، وهي إنما تحصل بالتوسط فيها.

أما قوة العليم ـ أي استعمال الحواس الظاهرة والباطنة في أمور الدنيا ـ

فتوسطها و اعتدالها يسمى «بالحكمة» وهي معناها غير العلم العقلي بحقائق الأشياء بالقوة النظرية، فإنها كان أوفركان أنضل ﴿ وَ مَنْ بُوْتَ الْحِكْمَة فَقَدْ اُوتِي خَيْرًا كَانَ أَنْضَلَ ﴿ وَ مَنْ بُوْتَ الْحِكْمَة فَقَدْ اُوتِي خَيْرًا ﴾ [٢٤٩/٣] وإفراط هذه القوة يسمى « بالجربزة » وهي المكر والخديعة ، وتفريطها هي «البلاهة» و«السفاهة» وكلا الطرفين مذمومان .

وأما قوة الغضب: فنوسطها واعتدالها «الشجاعة» ـ و هي فضيلة كالجود ـ وكلاجانبيها ـ وهما «التهوّر» و «الجبن» ـ دديلتان، كما إن طرفي المجود. كالبخل والإسراف ـ مذمومان لقوله تعالى: ﴿ وَلَانَجْعَلْ يَدَكَ مَنْلُولَةً إِلَىٰ عُنْقِكَ وَلَانَسُمُهَا كُلَّ الْبَسْطِ ﴾ [17/ 74] وقوله : ﴿ وَالذَّبِنَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمَ يُشْرِفُوا وَلَمْ يَقْتَرُوا وَكَانَبَيْنَ ذُلِكَ قَوْاً لَمْ يُشْرِفُوا وَلَمْ يَقْتَرُوا وَكَانَبَيْنَ ذُلِكَ قَوْاً لَمْ يَشْرِفُوا وَلَمْ يَقْتَرُوا وَكَانَبَيْنَ ذُلِكَ قَوْاً لَمْ يَسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتَرُوا وَكَانَبَيْنَ ذُلِكَ

وأما قوة الشهوة فتوسطها واعتدالها هو «العقة»، وطرفاها. و هما «الشوه» و«الخمود». وذيلتان .

و من تركيب هذه القوى الثلاثة و امتزاج أوساطها الثلاثة تحصل قوة أخرى لها توسط هي الفضيلة المعبر عنها وبالعدالة».

ولها طرفانمذمومان : فإفراطها « الظلم » وتفريطها « الالظلام » .

* * *

فهذه الصفات الأربع أصول الفضائل العلمية، وأطرافها الثمانية هيالرذائل ومجموعها حسن الخلق إذا صارت ملكة ينوط بها خلاص الإنسان من ذمائم الأخلاق الموجب لسخط الباري و غضب المخلّق، والتعذب بالاحتراق بالجحيم لأجسل الانحراف عن العدالة المعبّر عنها بالصراط المستقيم، فخير الأمور في هذا العالم أوسطها، فكما إن نفس الطريق المستقيم ليستمقصودا، بل جوازها يؤدي إلى المقصود فكذلك حسن الخلق ليس كمالا، بل الاتصاف به يورث الخلاص من الجحيم، وإنما الكمال الحقيقي والمقصود الأصلي هو معرفة الحق الأول وما يليمن الصفات الجمالية والأفعال الإلهية التي تكمل بها النفس، و تقرّ بمشاهدتها العين السليمة من الأمراض الباطنية، فالهيزان الذي تقوم فيه الناس بالقسط و يعتدل به تقوسهم من الأمراض الباطنية، فالهيزان الذي تقوم فيه الناس بالقسط و يعتدل به تقوسهم

ويحسن خُلقهم هو إشارة إلى مجامع الأخلاق الحسنة .

وقد روي عن النبي ﷺ إنعقال : أنقل ما يوزن في الميزان خُلقٌ حسن (١٠) وقال ﷺ وبيئتُ لاتُهم مكارم الأخلاق، (١٠) .

وقيل: « ماالدين؟ » فقال ﷺ: « الخُلق الحسَن ».

وقال ﷺ: ﴿ حُسن الخُلق خُلق الله ﴾ (٢)

وقال ﴿ وَالْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا

و إليه الاشارة في قوله تعالى: ﴿ وَ نَفْسٍ وَمَـا سَوَاهَا * فَٱلْهَمَهَا فُجُورَهَـا وَتَقْوَيْهَا* قَدُّ الْفُلَحَ مَنُ زَكِّيْهَا* وَقَدْخَابَ مَنْ دَسَّيْهَا ﴾ [١٠٧٧- ١]

وكما إن للحسن الظاهر أركاناً _ كالعين ، والأنف ، والفم، والخدد _ ولا يوصف الظاهر بالحسن مالم يحسن جميعها، فكذلك للنفس التي هي باطن الإنسان وجه إلى الحق ، و وجهها التي يلي الحق هو جهة وحدتها وبساطتها، و وجهها التي يلي الخلق جهة تركيبها من الأخلاق ، وللأخلاق أركان وأصول، فلا بد من حسن جميعها حتى يحسن الخلق، ولهذا كان في الأدعية النبوية هاللهم حسن خُلقي » (*) لحسن الوجه العملي الندبيرى، و: «اللهم أرني الأشياء كما هي الحسن الوجه العملي الندبيرى، و: «اللهم أرني الأشياء

والعدالة عبارةعن هيئة تحصل به حسن وجه النفس ، وهي فضيلة متضمنة

⁽¹⁾ Harrie 1/122.

 ⁽٣) روى بألفاظ مختلفة. راجع المسند: ٣٨١/٢ والموطأ: باب ما جاء في حسن المخلق: ٩٧/٣.
 ويجمع الزوائد: ١٥/٨.

⁽٣) الجامع الصفير: ١٤٨/١.

⁽٤) الجامع الصغير: ٥١/١. وفي المستد: ٩٩/٦ : «أكمل المؤمنين..» وجاء متله في الكافي: ٩٩/٣ عن أبي جعفر عليه السلام.

⁽٥) المسند: ٦٨/٦ و ١٥٩ : «اللهم أحسنت خَلقي، فأحسن خُلقي».

لجميع الفضائل الخلقية، كما ان الحُسن الظاهري فضيلة جسمانية متضمّنة لكمال سائر الفضائل الخلقية ، و تناسب جميع الهيئات البدنية ، والتخاليط و التشكيلات الجسمانية، ويعبر عنها بالميزان لاشتراكها معه فيما يعرف به مقدار الشيء، إذيبر (يعرف ـ ن) بها فقد الأخلاق ـ التي بها زينة جوهر الذات الإنسية عن زيفها واستقامة الأعمال عن ميلها وحيفها، وخلاصها عن غشها .

والهواؤين لايجب أن يتساوى الجميع في الذات والماهية، بل في كونها ميزانا، وإنهامهايعرف به حال الشيء كمية أو كيفية، فإن الاسطرلاب ميزانوالمسطرة ميزان، والمتروض ميزان، والنحو ميزان، والمنطق ميزان، لاشتراك جميعها فيما به يسمى الميزان ميزانا، وإن اختلفت في الماهية، لكن هذا الميزان الذي كلامنا فيه هو بعينه ما سيعود يوم القيامة بصورته المناسبة للنشأة الآخرة، فيعرف به كل واحد من الناس مقدار عمله بمعيار صادق، ثم يحاسبون على أقوالهم وأفعالهم وضمائرهم ونياتهم مماأبدوه أو أخفوه، ثم يساقون إلى الصراطد وهو جسر ممدود بين منازل الأشقياء والسعداء أحد من السيف وأدق من الشعر، يخف عليه من استوى في الدنيا على الصراط المستقيم الذي هوصورة العدالة ومثاله في الآخرة.

وقدأشونا إلى أن فضيلة العدالة ليست فضيلة حقيقية للإنسان وخيراً حقيقياً بل هي طريق مستقيم يؤدي إلى الكمال والخير الحقيقيين، فلابد من جو ازهاحتى تصل النفس إلى كعبة المقصود، وينتعم بالنعيم ومجاورة المعبود.

فهذا ما أردنا من بيان معنى الميزان الذي بقوم يه الناس بالقسط.

الفائدة الثالثة

الإشارة إلى ترتيب سلسلة الموجودات وتقدم بعضها على بعض و تأخر بعضها عن بعض بحسب الشرف و الكمال و الحاجة والافتقار في النزول منهوالصعود إليه:

وبيان ذلك بأن أواثل الموجودات الصادرة عنه تعالى التي صدرت بمحض

المجود والخير من غير استعداد وتركيب ـ وهي التي تسمى «بعالَم الأمُر» لو جودها عنه تعالى بمجرد أمره، من غير توسط وجود قابل، واستدعاء افتقار ثابت وتضر ع بلسان استعداد لوجودها ، و صدورها عنه تعالى على هذا الوجه، وهي عقول مفارقة هي «الهلائكة المقو بهوئ» وعالَمها «عالَم القضاء».

ثم نفوس مجردة هي «العلائكة العدبَرُون» وعالَمهادعالمالتقديروالندبير» ثم أجرام سماوية و عالمها « عالم الأعمال و الحركات » التي تنشأ منها العناصر الأربعة بتوسط هيولاها المشتركة ، وهي نهاية تدبير الأمر المشار إليه في قوله تعالى ﴿ يُكْبِرُ الْاَمْرُ مِنَ ٱلسَمَاء إِلَى ٱلْاَرْضِ [٣٧٥] ﴾ .

و أما الموجودات الفائضة عنه بتوسط المواد والقوابل و الاستعداد فهسي المركبات على هذا الوجه: المعادن ، ثم النبات ، ثم الحيوان ثم أول درجة الإنسان و هو الذي في أوائل العقول ، ثم مرتبة أهل الايمان ثم مرتبة العلماء شم الأولياءوالأنبياء .

وعند الوصول إلى رتبة الأولياء والأنبياء وقع الوصول إلى الحق ، فرجع سلسلة الموجودات في الصعود إلى الحق ثانياً عند ارتفاعها عن درجة النقصان والخسسة إلى حيث نزلت منه تعالى أولا، فهو تعالى مبدء الأشياءوغايتها ، وهر الأول والآخر.

* * *

وإذا تمهد هذا : فقوله : لقدارسلنا _ إشارة إلى عائم الملكوت المتوسطة
بينه وبين الخلق ، و همو مشتمل على الملائكة والأنبياء ، ولايتم النبوة إلا بالملك
النفساني الذي يخبر بالحوادث الآتية والماضية ، ولاينصلح اخباره للرسول إلابعد
استعلامه من الملك المقلاني المتوسطبينه وبين الله ، الذي يستفادمنه حقائق الاعتقادات
الكلية ، فكما إن الأنبياء يصلحون اعتقادات الخلائق ، فكذلك الملائكة يصلحون
بعضهم بعضاً إلى أن ينتهى إلى حضرة الربوبية التي مي ينبوع كل قوام ، ومطلع
كل حسن ونظام .

-AA- سورة الحديد

و قوله : أَنْزَلْنَا مَعَهم الكِتَابَ _ إشارة إلى الملك النازل على قلوب الأنبياء بالوحي ، وحكم الأنبياء عند اتصالهم بعالم الغيب و مشاهدتهم الملائكة هو بعينه حكم الملائكة في منزلتهم و مرتبتهم في الوجود ، وإن صدّق عليهم حين نزولهم من عالم تقدسهم إلى درجة أفهام الخلق قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَابَشَرٌ مِثْلُكُمٌ ﴾ و (٤/٣١] .

ثم إن الإرسال والإنزال أمران نسبيّان يدلان على المنزل والمهبط بالالتزام، ومهبط نزول الرسال (الوحي ــن) والملائكة عالم الأجسام ، والهبوط لابد فيه من المرور على المراتب المتوسطة بين عالم القدس و عالم المجرم الأرضي الذي همو أسفل السافلين ، فقدوقمت الإشارة إلى المراتب الكلية لسلسلة النزول .

وأما الإشارة إلى سلسلة الصعود : فلفظ الميزان معايحتمل أن يكون إشارة إلى التعادل في العناصر الذي يقال له المزاج ، المشار إليه بغوله : ﴿وَالسّمَامَرَفَهَا وَ وَضَعَ ٱلْمَهِزَانَ ﴾ [20 / ٧] وهوالذي به يتهيئا المواد العنصرية لأن تحصل منه المدوليد الثلاثة ، فإن المانع عن قبول الحيوة والشرف من القتعالى في الأجسام السفلية هي النضاد ، وإلا فالجود مبذول و الرحمة واسعة ، أو لاتسرى إن الأجرام الملوية لخلوها عن التضاد في الكيفيات حيثة مطيعة لله تعالى في أوامره و تواهيه ، لاكارهة كالأرضيات كما وقعت الإشارة في قوله تعالى : ﴿ فَقَالَ لَهَا وَ لِلْأَرْضِ اِلنّيا طُوعًا أَو كَرْهَا ﴾ [٢١ / ١١] وقوله : ﴿ وَ أَوحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاه أَمْرَهَا ﴾ [٢٠ / ٢١]

فكلما أوغلت العناصر عندالامتزاج في الاعتدال والتوسط بين أطراف الأضداد الذي هو بمنزلة الخلو عنها يستعد لإفاضة كمال أشرف وحيوة أرفع .

فأول مايحصل لها من النوسط والاعتدال هو مايحصل منه المعادن على مراتبه ثم النبات كذلك ، ثم الحيوان على أنواعه ، ثـم الإنسان على طبقاته في الشرف والبراثة من الأضداد ، وقد تقرر في العلوم الإلهية : إن الطبيعة عالم تستوف النوع الأخسّ لم تتخط إلى النوع الاشرف ، فقوله : ﴿ لِيُوْمَ ٱلنَّاسُ بِالْقِسْطِ ﴾ إشارة إلى وجود صورة الإنسان بحسب القسط والعدل في كيفيات عناصره وكمياتها وهو المزاج المعتدل الإنساني الذي هو أشرف الأمزجة الممبَّر عنه بالتسوية في قوله : ﴿ فَإِذَا سَرِّيتُهُ وَنَفَخْتُ فِهِمِ مِنْ رُوحِي﴾ [٢٩/١٥] .

و كون الميزان إشارة إلى الاعتدال في الكيفيات والصفات الجسمانية لأجزاء المبدن لاينافي كونه إشارة إلى العدالة في الأخلاق النفسانية ، أما علمت إن وجوه فهم القرآن لاينحصرفي واحد ، فإن للقرآن ظهر أوبطنا وحداً ومطلعاً حكماورد في الحديث (1) عنه قريم الله بلائم مذا الوجه ويطابقه تطابق الظاهر للباطن ، إذا لمو الممتطابقة ، والنشات متحاذية ، فالاعتدال في المزاج يستدعي أن تكون الصورة الإنسانية الفائضة عليه عدلا في الصفات المعنوية و أصول الأخلاق النفسانية ، التي هي بمنزلة صور الكيفيات الجسمانية .

وقوله: وَ انزَلنَا ٱلتَحَدهِدَ _ إشارة إلى درجة المعادن ، وهي الدرجة النازلة من المواليد ، كما إن الدرجة الإنسانية من الحيوان _ المشار إليها بقوله : لِيَقُومُ ٱلنّاسُ بِٱلْقِسْطِ _ هي الدرجة المالية منها .

وقوله: وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ – يومي إلى درجة النباتات لأن الحديد آلة الحرث و الغرس ، على أن من الإشارة إلى الجماد وإلى نوع من الحيوان وهما الطرفان النازل والعالي هن المركبات – لزمت الإشارة إلى النبات بالالتزام على مامرمن توقف النوع الأشرف على النوع الأخس في سلوك الطبيعة درجات الصعود إلى الحق ، كمايتوقف الأخس على الأشرف في النزول عنه ، وإلى الحيوان بالتضمن، الأن الحيوان بماهو حيوان جزمن الإنسان ، ودلالة الشيء على جزئه بالنضمن .

و أماقوله : وَلِيعَلَمَ اللهُ مَنَّ يَنصُرُه لـ إشارة إلى درجة أهل الايمان والمعرفة ، لأنهم ينصرون دينالله بالمجاهدة معالكفار ، وهم متفاوتون فيالفضيلة ، وأفضلهم

 ⁽١) قال العراقي (ذيل احياء العلوم: ٩٩/١) : أخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث ابن مسعود، ورواه العياشي (١٩/١) بلفظ آخر.

العلماء الذين ينصرون دينه تعالى بالاجتهاد والاستنباط بالفكرالصحيح.

و قوله: ورسله _ إشارة إلى درجة الأنبياء والأولياء الذين بهم ينتهى ارتقاء المكونات في توجههم شطر كعبة الحق وتلقاء مدينة الخير الحقيقي الذي لايشوبه شوب قصور وزوال، وهو الله العزيز المتعال، القوي الشديد في الآثار و الأفعال، ولذلك وقع الإنتهاء باسم ذاته تعالى صريحاً مع ذكر صفة كمالية إضافية، وأخرى جلالية سلبية، كماوقع الإبتداء بهضمناً وكذا وقع الالتفات من التكلم إلى الفية، لأن السلسلة الأولى شعورية، والأخرى إشعارية فابتدأت الأولى بمايناسبها من الشعور دون الإشعار، وانتهت الثانية أيضاً بمايناسبها من الإشعار، ولأن أهل السلسلة الأولى ولا الجبر والاستفراق في الشهود والفناء والهيمان، فلا التفات لهم إلى ذواتهم ولا إدادة الله مين إدادة الله وأجود الوهم والخيال فيهم و هو مناط التكليف لزعمهم أن عن إدادة الله ، وذلك لوجود الوهم والخيال فيهم و هو مناط التكليف لزعمهم أن لهم وجوداً مستقلا بالذات، فالإضمار و التكلم يناسب الأولى، و الإبراز والغيبة بناسب الثانية.

﴿ القائدة الرابعة ﴾

الإشارة إلى علمه بالجزئيات الزمانيةعلى الوجه الجزئي

ومن هذا القبيل كل آية وقعت فيها نسبة الابتلاء إليه تعالى ، وهذاأمر لايعرفه النظار بغوة البحث والنظر إلامن أيـّدهالله بتوفيق خاص إلهى يصل بسه إلى إدراك الحق بأقدام العبودية و الإخلاص في العلم والعمل ، وقدأوماًنا إليه وإلى كشفه في مواضع متفرقة من الأسفار .

الفائدة الخامسة

الإشارة إلىالفرق بين معاني الغاية التيقديقع بإزائها حوف د اللام ،

فإن الناية قد يراد بها « السبب الغائبي » وهوما بديكون الفاعل فاعلا تاماً ، وقديراد بها هما يؤدي إليه الفعل » من غير أن يكون مقصوداً للفاعل في فعله ويقال له والضروري» ، وقديراد بها « ما ينتهي إليه الفعل » بحسب الذات والقصد جبيماً .

و الغاية بالمعنى الأول فسي أفعاله تعالى لاتكون إلا ذاته ، لأنه تسام الفاعلية والايجاد ، وبالمعنى الثالث لوأريد به آخر ماينتهى إليهالفعل فهو أيضا ذاته ، وقد يكون غيره كما في المحديثالقدسي عنه تعالى : « لَولاكَ لَماخَلقتُ الأقلاك ».

وأماالمعنى الثاني فهولايكون إلاغير ذاته .

ومثال المعنى الأول : تصورالسكنى فيبناء البيت للباني ، بل:صورالراحة انتي يتصورها عند السكنى ، ومثال المعنى الثانى : المنفعة الحاصلة للأجيرفي بنائه ومثال الثالث : وجود السكنى أوالراحة الذي ينتهى إليهالحركاتالبنائية .

فقوله : أرسَلنَا رُسُلنَا _ وماصلف عليه _ إشارة إلى العلة الغائية بالمعنى الأول ، لأن الإرسال والإنزال فعلان إختياريان لابد فيهما من علة غائية ، وقوله : ليقومَ الناسُ إشارة إلى الغاية إشارة إلى الغاية الذائية المعنى الضروري ، وقوله : وَلِيعلَمُ اللهُ مَنْ يَنصُرُه _ إشارة إلى الغاية الذائية التي النابة الناب

الفائدة السادسة

الإشارة إلى عنسايته وحكمته في خلق الحديد وعجسائبه وفوائده ، وكيفية حدوثه من الأدخنة والأبخرة المحتبسة في الجبال والمعاون مدة مديدة بإذن القرتمالي بتوسط الكبريت والنفط والقير وغيرها مما يتوسط في القوام بين رقة الأدخنة ولطافتها وغلظ الحديد وكثافته، وإطاعته للإنسان في قبول الذوبان واللين بالحرارة النارية ، وقبول الاستطراق تحت المطارق وبقاء لينه عند الطرق حتى يتخذ منه الآلات الصناعية على أي وجه أريد ، ثم رجوعه إلى جموده الأصلي عند التبرد لنبقى التشكلات المقصودة منه في كل صنعة .

فانظر إلى رحمة الله كيف هدى الناس إلى تحصيله من الجبال، ثم إلى كيفية تليينه بالنار، واتخاذ آلات الصنائع منها لجلب المنفعة ودفع المضرة الحاصلتان عنداستعمالها بداعية العمال الشهوية والغضبية، المنبعثتين عنداستعمال النفس المدبرة إياها بإشارة العقل المكمل الهادي إليها بإلهام الحق له، وهو تعالى الأول في البداية، والآخر في النهاية، ومنه الإفاضة والجود في المبده والغاية.

* * *

قوله عزوجل ;

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِرَّاهِمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّ يَّهِمَا النُّبُوةَ وَالْكِتَنَبُّ فِينَهُم مُّهْتَدِ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَلْسِفُونَ ﴿

عطف سبحانه على مانقدم من ذكر المرسلين مجملا بذكر نوح وإبراهيم _ على نبينًا وعليمالسلام حفصلاو إنها خصتهما بالذكروذكرقصتهما لفضلهماوكو نهما أبوي الأنبياء ،كمايدل عليه قوله تعالى : ﴿وَجَعَلْنَا فِي دُرِيَتِهِمَا ٱلْنَبَوَةَ وَٱلْكِتَابَ ﴾ فإن الأنبياء كلهم من نسلهما وذريتهما _ عن ابن عباس _ .

الكتاب: الخط بالقلم. يَعْال : كَتَبُّ كِتَابًا وكِتَابَةً .

ثم أخبرتعالى عن حال الذرية بحسب النشأة الأخروية ، فقال : فَمَنَّهُم _ أَي فمن الذرية ، أومن المرسل إليهم _ لدلالة ذكر الإرسال عليه _ مُهتَد _ إلى طريق الحق ـ ومنهم فاسق ـ عن أمرربه والغلبة للفساق .

مكاشفة

اعلم إن أوجودكل من الصنفين مصلحة وخيراً يخصُّه ويليق به لتلايلزم أن يكون الخيرقليلا والشركثيراً في أشرف أنواع الكاثنات .

فليس لأحد أن يقول أكثر أفراد الإنسان يغلب عليهم الشرعلى مادلت عليه الآية ، ولأن مناط تحصيل السعادة والشقاوة للنفس الآدمية إنما هو استعمال قواها الثلاثة : _ الإدراكية ، والشهوية ، والفضبية _ إذ هي مبادي الأفاعيل والانفعالات، ومن تكرر الافاعيل والانفعالات تحصل أخلاق وملكات هي المنتجة للسعادة أو الشقاوة في العاجل والآجل ، والغالب على أكثر الناس على مائراه هي أضداد الأخلاق الحسنة _ من الجهل، وغلبة الشهوة، واستيلاء حب الدنيا، ومبل الرياسة،

والبخل ، والحسد ، والكبر، والربا ، وأشباهها . ومايترتب عليها وينبعث عنهامن الفسوق والمعاصي ، فيلزم كونهم من الأشرارالمردودين عن رحمة الله ، على أن رحمته وسعت كل شيء ، فمامعنى كونه تعالى محض الرحمة التي لاجهة شربية فيها ؟ ومامعنى قول الربانيين من الحكماء : « إن الخير ورضي والشر مقضي» ؟

لأنّا نقول: لابد أن يعلم إن الخُلق الذي لانجاة معه في الآخرة هي صفة واحدة للنفس من حيث جزئها العلمي، وهي ضرب من الجهل وهو هايكون هو كبا مع الاعتقداد الراسخ المفساد للحق، وأما من حيث جزئها العملسي فليس كل رذبلة توجب الحرمان عن الففران، بل الرذائه الني رانت على القلوب وصبرتها فاسدة الجوهر، كجرم المرآة التي أحاطت بها النداوة ظاهرأ وباطنأ وغاصت فيها وأفسدتها سطحاً وعمقاً، وكوناً كثرالناس فساقاً ذوات صفات ذميمة لايستلزم كونهم مطرودين من رحمة ربهم، بل كماإن الجهل المركب الراسخ المضاد للبقين الذي يوجب الشقاوة الأبدية نادركوجود الميقين الذي يوجب خيراً وقسطاً وافراً من السعادة، والجهل البسيط الذي لايضرفي المعساد عام فاش في هذا الذوع فكذلك حال القوتين الأخريين.

فالبالخ في فضيلة العقل والخلق. وإن كان نادراً كالشديد النزول فيهمالكن المتوسطين على مراتبهم أغلب وأولم، وإذا ضم إليهم الطرف الأعلى كانت لأهل النجاة غليه عظيمة.

وماأشبه حال الأرواح في انقسامها إلى هذه الأقسام بحسب السعادة والشقاوة الأخرويتين بحال الأبدان في انقسامها بحسب السعادة والشقاوة الدنيويتين إلى البائخ في الجمال والصحة والمتوسط فيهما ـ وهوالأكثر ـ والقبيح السقيم ـ وهو أقل من عدد المتوسط فضلا عن مجموع القسمين ــ.

فإذن قد ثبت إن السعيد اكثرمن الشقي، فالحكم بأن رحمة الله تعالى لاتنال إلاقليلا من عباده غيرصحيح، وقدقال تعالى: ﴿ وَرَحْمَنَى وَسِمَتْ كُلُّ شَيْءٍ فَسَا كُنْبُهَا لِللّذَبِنَ بَنَمُونَ ﴾ [١٥٤/٧] . وأما خلود أهل الكفرفي النارففيه سرلاينكشف لأحد إلا من يشاء من خلّص عباده وهو العليم الحكيم . نوله عزوجل : أُمُّ قَفَيْنا عَلَى عَاتَلْوِهِم بِرُسُلِنا وَقَفَيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْبَمَ وَعَاتَلِنْنَهُ ٱلْإِنجِيلُّ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ الْبَعُوهُ رَأْفَةُ وَرَحْمَةُ وَرَحْبَانِيَةٌ أَبْتَدَعُوهَا مَا كَتَبَنَنَهَا عَلَيْهِمْ إِلّا الْبَيغَآءَ وضُونِ اللّهَ فَمَا رَعُوهَا حَقَّ رِعَايَبَهِ فَالْتَلِنَا الَّذِينَ عَامَنُوا مِنْهُمْ أَجْرُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿

قرء الحسن «الأنجيل» ــ بفتح الهمزة ــ والأمرفيه هيتن لأن الكلمة أعجمية لايلز مفيها حفظ أبنية العرب، بخلاف أمر «البرطيل» «والسكين» فيمن رواهما بالفتح وقرء «رآفة» على وزن فعالة .

و«التقفية» جعل شيء إثرشيء علىنهج الاستمرار، ولهذا قبل لقراطـمالشعر «قوافي» إذاكانت تتبـع البيت على إثربيت مستمراً في غيره على منهاجه .

و «الرّهبانية» أصلها من الرهبة والخوف ، يوصف بها النصارى لترهبّهم بعد موت عيسى المنظلين في الجبال فراداً من الفتنة في الدين لظهور الجبابرة على مؤمني ذلك الزمان ، وإخلاصا لأنفسهم في عبادة الرب عند النفرد عن الخلق، فهي «الفَملة» المنسوبة إلى الرّهبان بالفتح ، وهو الخائف «فَملان» من «رّهب» كخشيان من خشى وقره «ورُهبانية» بالضم منسوبة إلى «الرّهبان» وهو جمع «راهب» كرّكبسان جمع راكب ، وهي عبادة مخصوصة بالتصارى لقول النبي (")

 ⁽١) في البحار، كتاب الاجان والكفر, باب النهى عن الرهبانية؛ ١١٥/٧٠ : «إن الله تبارك وتعالى لم يكتب علينا الرهبانية، إن رهبانية أبي الجهاد في سبل الله. راحم أبضاً: ٢٧٧/١٤. والمسند: ٢٣٦/٦ و ٣ و ٨٨.

الإسلام» وقوله ﷺ : « رُهبانية أمني المحج والجهاد » .

وانتصابها بغمل مضمر يفسره الظاهر، أي: وابتدعوا رهبانية ابتدعوها، وبجوز أن يكون معطوفة على ماقبلها ، والجملة بعدها صفة لها في محل النصب، والمعنى: ثم أتبعنا بالإرسال على آثار المذكورين كنوح وإبراهيم ومن أرسلنا إليهم أومن عاصرهم من الرسل برسل آخرين ، أي : أتبعنا رسولا بعد رسول وفقينا سابقاً بلاحق انتهى الأمر إلى عيسى بن مريم بعدهم ، فأرسلناه وسولا وأعطيناه الإنجيل وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه من الحواريين وأتباعهم للتراحم والتعاطف بينهم وأقة ورحمة ، بأن أمرهم الله بهما ورغتهم فيهما، أوخلق في قلوبهم الرأتة والرحمة وإنمام حهم على ذلك وإن كان من فيله لأنهم تعرضوا لهما وابتدعوارهبانية

والمناسخيم على ولك وإن لها من العبادة يظهرفيها معنى الرهبة ، إما في كنيسة لم يكتبها عليهم ، وهي خصلة من العبادة يظهرفيها معنى الرهبة ، إما في كنيسة (شمشعة ـ شمئة ـ ن) ، أو ترحش عن الخلق ، أو تفردعن الجماعة ، أوغير ذلك من الأمور التي تعلق بنسك صاحبه .

وقيل: إن التي ابتدعوها من رفّض النساء واتخاذ الصوامع _ عن قتادة _ وعلى تقدير عطفها على ماقبلها يكون المعنى: وجَعلنا في قلوبهم رأفة ورحمة ورهبانية مبتدعة من عندهم . بمعنى: وفتقنساهم للتراحم بينهم ، ولابتداع الرهبسانية المبتدعة الفير المكتوبة عليهم منتا _ إلا ابتغاء رضوان الله _ إى ليبتغوا بها رضوان الله وبستحقوا بها الثواب ، والاستثناء منقطع، أي مافرضناها عليهم ولكنهم ابتدعوها طلباً لمرضات الله ، ويحتمل الاتصال بتضمين : « ماتعبدناهم بها » حتى يكون مشتملا على نفي الايجاب والندب المستلزمين لعطلق الراجعية والتقرب ، وهذا وإن كان مخالفاً لقوله : «ابتدعوها» لكن يوجه بأن يقال : معناه ولكنهم ابتدعوها ثم ندبوا إليها .

وابتدعوها : بمعنى : استحدثوها من قِبَل أنفسهم ووافوبها ، فمارعوها حق رعايتها ، أي : الذين بعدهم مارعوا جميعاً للرهبانية ، أوللمذكورات من الرأفة ، والرحمة ، والرهبانية ــ حق رعايتها ، ولكن بعضهم رعاما ، وبعضهم ضمّ إليها التثليث ، والقول بالإلحاد، وقصد السبعة والرباء والكفربمحمد غير ، وتحوهذه الأشياء ، كما إن المنسوبين إلى التصوف في هذه الأزمنة والدورة الإسلامية بعضهم مماوعوا حقت ـ من تصفية الباطن، والتزهد في الدنيا ، والانقطاع عن أهلها وذويها طلباً لمرضات الله _ وأكثرهم لم يراعوا حقة ، بل ضموا إليه السمعة والرباء ، والتغني والسماع ، والاشتغال بالملاهي وصحبة الأباطيل ، والمعطالين عن الفكر والسير في الملكوت وعن ذكرالة إلا بمجرد اللسان عند مجمع الخلائق .

فآتينا المؤمنين المراعين منهم لها أجرهم وكثيرمنهم فاسقون ــ وهم الدين لم يراعوها ولم يوفوا بها .

قال الزجاج : إن تقدير ﴿ مَاكَتبنَاها هَلَيهم » : ماكتبنا إلا ابتغاء وضوان الله وهو اتباع ماأس به _ فهذا وجه _ .

قال : وفيها وجه آخر في التفسيروهو إنهم كانوا يرون من ملوكهم مالابصبرون عليه ، فاتخذوا أسراباً وصوامع وابتدعوا ذلك ، فلما ألزموا أنفسهم ذلك النطوع ودخلوا عليه لزمهم تمامه ،كما إن الإنسان إذا جعل على نفسه صوماً لم يفرض عليه لزمه أن يتم م .

قال: وقوله: ﴿ فَمَارَعُوهًا حَقَ رِعَايِتُهَا ﴾ على ضربين: أحدهما أن يكونوا قصروا فيما ألزموه أنفسهم ، والآخر _ وهو الأُجود _ أن يكونوا حيسن بعث النبي ﷺ فلم يؤمنوا به ، وكانوا تاركين لطاعة الله ، فما رعوا تلك الرهمانية حق رعايتها ، ودليل ذلك قوله: ﴿ فَالَيْنَا ٱلذَيْنَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُم ﴾ يعني الذين آمنوا بالنبي ﷺ ﴿ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِفُونَ ﴾ أي كافرون _ انتهى كلام الزجاج _ .

ويؤيده هاروي عن ابن مسعود قال : دخلت على رسول الله ﷺ فقال : بابن مسعود ــ اختلف مَن كان قبلكم عن اثنتين وصبعين فرقة ، نجا منها اثنتان وهلك سايرهن " ، فرقة قاتلوا الملوك على دين عيسى الله فقتلوهم ، وفرقة لم يكن لهمطاقة لموازاة الملوك ولا أن يقيمــوا بين ظهرائيهم يدعونهم الى دين الله تعالى ودين عيسى الله فساحوا في البلاد وترخّبوا وهم الذين قال الله : « ورَهَبَانيَة ابتَدَعوها

مَا كَتَبِنَاهَا عَلَيهم » .

ثم قبال ﷺ : من آمن بي وصدتني واتبّمني فقد راعا حقّ رعايتها ومن لم يؤمن بي فأولئك هم الهالكون . (١)

مكاشفة

في هذه الآية حجة على عدم خلو" الزمان عمن يقوم به حجة الله على خلفه ، إذ علسم إنه بهذا جرت سنة الله من لدن آدم ونوح وآل إبراهيم إلى وقت نبيتنا - صلوات الله عليهم أجمعين - ولن تجد لسنة الله تبديلا ، لكن النبوة قد ختمت برسولنا في الله والولاية التي هي باطن النبوة باقية إلى يوم القيمة ، فلابد في كل زمان - بعد زمان الرسالة - من وجود ولي يعبد الله على الشهود الكشفي من غير ثماتم ، ويكون عنده مأخذ علوم العلماء والمجتهدين ، وله الرئاسة العاممة في أمر المدين والدنيا ، وهو الداعي للخلق بحسب الفطرة من قبل الله ، سواء أطاعته الرعية أولا ، والناس أجابوه أو أنكروه ، وسواء كان ظاهراً مشهوراً ، أو مستتراً مغموراً - كاكثر الأثمة الطاهرين سلام الله عليهم أجمعين - .

وكما ان النبوة والشريعة قد ختمت برسولنا قري في الولاية التي هي باطنها تختم بآخر أولاده المعصومين ، وهو الذي يواطي اسمه اسم وسول الله في في المناه معناه ، وبوجوده أقيمت البلاد ، ورُزقت العباد ، وبظهوره يملا الله الأرض قسطاً وعدلا بعدما ملت ظلماً وجوراً .

* * *

 ⁽١) المظاهر إن المصنف نقبل الحديث والكلام المنقول قبله عن الزجاج عن مجمع البهان (٢٤٣/٩) وجاء الحديث مسنداً مع قروق في اللفظ في المستدرك للحاكم: ١٨٧٣ . والدر المنثور: ٢٧٧٧٨.

وفي حديث كميل بن زياد النخمي عن أمير المؤمنين بَلِيَا مايدل على هذا المطلب، وهو قوله _ بعد كلام سابق _ :

« ياكميل مات خزّان الأموال والعلماء باقون مابقي الدهر، أعيانهم مغفودة ، وأمثالهم في القلوب موجودة ، آه آن آه بهنا _ وأشار بيده الشريفة إلى صدره المقدس _ لَيِلماً جمّاً لوأصبت له حملة ، بلى أصبب له لقناً غير مأمون ، يستعمل آلة الدين في الدنيا ، ويستظهر بحجج الله على خلقه ، وبنعمه على عباده ، أو منقاداً للحق لابصيرة له في أحنائه ، ينقدح الشك في قلبه بأول عارض شبهة . ألا _ لاذا للحق لابصيرة له في أحنائه ، ينقدح الشك في قلبه بأول عارض شبهة . ألا _ لاذا للحق لا منهرماً باللذات سلس القيادة للشهوات ، أو مغرى بالجمع والإذخار ليسا من دعاة الدين في شيء ، أقرب شبهاً بهما الأنعام السائمة ، كذلك يموت العلم بموت حامليه .

اللهم بلى ، لاتخلو الأرض من قائم لله بحجة ، ظاهراً مشهوراً ، أو مستتراً مغموراً للله تبطل حجج الله وبيتناته وأبن أولئك ؟ أولئك والله الأفلتون عدماً ، الأعظمون خطراً، بهم يحفظ الله حجته وبيتناته حتى يودعوها نظرائهم ، ويزدهوها في قلوب أشباههم ، هجم بهسم العلم على حقائق الأمور ، وباشروا روح البقين ، واستلانوا مااستوحره المعترفون ، وأنسوا بما استوحش منه الجاهلون ، وصحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالمحل الأعلى ، أولئك خلفاء الله في أرضه والدعاة إلى رؤيتهم . _ انتهى الحديث _(1) .

* * *

وفيه إشعار بأمور :

الأول : إن العالم الحقيقي له الولاية على الدين والرئاسة فيه .
والثاني : إن سلسلة العرفان بالله والولاية المطلقة لاتنقطم أبداً .

 ⁽١) كيال الدين: باب ما أخبر به علي عليه السلام من وقوع الغية، ٩٩٠نهج البلاغة: باب المختار من حكم أمير المؤمنين عليه السلام: رقم ١٤٧.

والثالث : إن عمارة العالم الأرضي ووجود أفراد الإنسان وسائر الحيوانات وغيرها من الكائنات إنما يكون بوجود العالم الرباني ، وقد يقام عليه البرهان في الحكمة المتعالمة ، فيلزم منه الاعتراف بوجود إمام حافظ للدين في كلزمان.

الرابع: إن هذا القائم بحجة الله لابجب أن يكون ظاهراً مشهوراً كمولانا أمير المؤمنين إلى في أيام تمكّنه من الخلافة الظاهرة، بل ربما يكون خاملامستوراً كهو الله قبل ذلك الوقت، وكأولاده الاحدى عشر بعده، سيما القائم المنتظر إهامنا الهادي - سلامالة عليه وآله وآبائه الطاهرين - المشار إليهم في قوله تعالى:

و دُرية بَعْضُهُ مِنْ بَعْض ﴾ [٣٩/٣].

وفيها روي عن النبي ﷺ لايزال أمتي بخير ماوليّهم إننا عشرخليفة كلهم من قريش .(١)

الخامس: إن من خواص أولياه الله وحججه أن بكون علومهم ومعادفهم حاصلة بحدس نام وإلهام من الله من غير تعمل و تكسب ، كما دل عليه قوله إلى :
« هجم بهم العلم على حقائق الأمور ، وباشروا روح اليقين » أي اطلعهم الله على حقائق الموجودات، وقذف في قلوبهم نوراً من لدنه ، يريهم الأشياء كما هي، وهذه هي الحكمة الحقيقة التي من أوتبها فقد أوتي خبراً كثيراً .

السادس: إنه قد علم شرف المحكمة الإلهية ومنزلة حامليها ، حيث اشتاقت نفسه الشريفة إليه إلى لقائههم مع كونه قدوة الربانيين ومقد م المسائدين إلى الله بقوة المحكمة والعرفان ، وبه ينتهى سلسلة السالكين وأصحاب الطريقة والصوفييان ومن يحذو حذوهم في التألمة والمعرفة _ لافي مجرد الرياضة البدنيسة وجلوس الصوامع ولبس الخرقة الإكمال فيه يعتد به _ .

وَذَلِكَ لأَن الجنسية هلـّة الضمّ، والجنس يحنّ إلى جنسه، ولأَن فنونالتقرب إلى الله تعالى متعددة، وأذواق الكاملين مختلفة، مع اشتراكهم في غلبة جانب

⁽١) راجع البحار : ٣٢٦/٣٦ ـ ٣٧٢.

التوحيد والعلم والفناء والبقاء ، فلايبعد أن يكون الاشتراك في جهة الكمال المطلق ومظهرية الذات الأحدية يوجب أصل المحجة ، والاعتلاف في ظهور بعض المظاهر الأسمائية والصفاتية وخفاء بعضها يوجب النشوق بجهة خفاء اسم أوصفة إلى جهة ظهور اسم أوصفة ، فإن تجليّات الحق بحسب الأسماء والصفات غير متناهية عدرًا، فكذلك يختلف المظاهر والمجالى اختلافاً غير متناه شخصياً .

ومهايدلّ على وجود الإمام المطاع في الأحكام في جميع الأزمنة مااتّففت روايته بين الخاصّ والعامّ في قوله ﷺ : « مَن ماتَ ولم يعرف إمامُ زمانه مات مينة جاهلية » (١)

* * *

وقد المفقت الإمامية على أن الإمام في زماننا هذا هو المهدي المنال الموعود ظهوره في آخر الزمان ، واستبماد أهل السنة في وجوده وبقائه إلى الآن في غاية السقوط ، إذ الادلة الطبيئة والنجومية على امتناع بقاء الإنسان بعد المأة والعشرين غير تامة ، ومع ذلك منقوض بوجود الأعمار الطويلة للسابقيس كما هو المشهور من آدم ونوح النها وغيرهما وببقاء دجتال اللعين من اللاحقين مدة طويلة هي من زمن الرسول و عليه وآله السلام _ إلى وقت خروج المهدى إنها .

واسقط عن ذلك تشنيعهم على الفرقة الإمامية بأن أي ثمرة في وجود إمام الايمكن التوصّل إليه وأخذ المسائل الدينية منه ؟ فإن مجرد المعرفة بإمامته ورئاسته، والتصديق بوجوده وأنه خليفة الله في أرضه ثمرةً ينتفع بها، وليست الفائدة منحصرة في مشاهدته ، أولاترى إن من كان في عهد النبي بي والتي وصدّق بوجوده وبرسالته كان مؤمناً حقا وإن لم يره مشاهدةً كاويس القرني ـ رضى الله عنه ـ فكذا هيهنا .

وروي عن جابر بن عبدالله الأنصاري : « إن النبي تَرْفَقَ ذكر المهدي نقال : ذلك الذي يفتح الله على يده مشارق الأرض ومفاربها، يغيب عن أوليائه غيبة

^{ُ (}١) روى بالفاظ مختلفة. راجع الكاني: ٣٧٦/١.

لايثبت فيها إلا من امتحن الله قلبه للايمان.

قال جابر : فقلت : يارسول الله ـ. هل لشيعته انتفاع به في غيبته .

فقال ﴿ الله عَلَيْهِ الله و الذي يعتنى بالحق، إنهم يستضيئون بنوره ، وينتفعون بولايته في غيبته كانتفاع الناس بالشمس وإن علاها السحاب » (١٠)

والعجب إنهم حملوا الإمام في قوله في الله على أهل الشوكة الظاهرة من ملوك الدنيا سكائناً من كان ، عالماً أوجاهلا ، عادلاً أوفاسقاً .. فنشنيعهم على الإمامية مقلوب عليهم بأشد وجه بأن يقال: أي ثمرة يترتب على معرفة الجاهل الفاسق ليكون من مات ولم يعرفه مات ميتة جاهلية ؟

وأما رجوعهم عن هذا الحمل لغاية سخافته إلى أن المراد بالإمام في ذلك الحديث هو « الكتاب » فدفعته الإمامية بمانفله بعض الأعلام منهم بقوله : إن إضافته إلى زمان ذلك الشخص يشعر بتبدّل الأثمة في الأزمنة ، والقرآن لاتبدّل له مبحمدالله على مرّ الأزمان ، ولأن المراد بمعرفة الكتاب إن ادبد بها معرفة ألفاظه أو الاطلاع على معانيه أشكل الأمر على كثير من الناس ، حيث يكون موتهم ميتة جاهلية ، وإن أريد مجرد التصديق بوجوده فلاوجه للتشنيع علينا إذا قلنا بعثله ،

* * *

اطم إنه ذكر الشيخ محيي الدين الأعرابي في الباب الثلاثماة والست والستين من كتاب الفتوحات المكبة كلاماً بهذه العبارة يدل على أنه كان معتقدا لوجود المهدي المنظ ، وقد نقل بعض الأعلام من الكرام تمام هذا الكلام في كتاب الأربعين (7) من أداد الاطلاع عليه فلينظر فيه ونبذ منه هذا :

ه وإن لله خليفة بخرج من عترة رسول الله ﷺ من ولد فاطمة ﷺ يواطي اسمه اسم رسولالله ﷺ، جده الحسين بن علي ﷺ، ببايع ببن الركن والمقام»

⁽١) كفاية الأثر للخزاز: باب ما جاء عن جابر في النص...: ٥٤.

⁽٢) الأربعين للشيخ البهائي، الحديث السادس والتلاتون.

_ وعد " بعض نموته وأوصافه الشريفة إلى أن قال : _ « يبايعه العارفون من أهل الحقائق عن شهود و كشف بتعريف إلهي، له رجال إلهيون يقيمون دعوته وينصرونه، لو لا أن السيف بيده لأنمى الفقهاء بقتله ، ولكن الله يظهره بالسيف والكرم فيخافون ويقبلون حكمه من غير ايمان ، ويضمرون خلافه ، ويعتقدون فيه إذا حكم فيهم بغير مذهب أثمتهم إنه على ضلال في ذلك . » _ انتهى _ .

* * *

واعلم إن كل عالم رباني دو مكاشفة تامة يعرف طريق النبتسل إلى الله تعالى وكيفية التخلص عن ورطة النعلق بالمهلكات الدنياوية والموذيات النفسانية ، فإن اتباعه وتعلم السلوك منه واجب عقلا ، كما ان اتباع الرسول والأئمة والجب عقلا وسمعاً فكما ان المريض ومن به داء مهلك عند التساهل عنه إذا وجد طبيباً حاذاً يعرف معالجة ذلك المرض المهلك يجب عليه انباعه وقبول ماأمر به يحسب ماجبل عليه من التحفظ على الحيوة البدنية ، فكذلك من به مرض الجهل وداء المخلق الردي النفساني الذي به يفوت الحيوة السرمدية يجب عليه بالفرورة أن يتبع المارف الواقف بكيفية ازالة الجهل وسائر الأخلاق الذهيمة ويتعلم منه طريق يتبع المارف لويائسي به ويسلك بسلوكه ويقبل منه النصائح في كيفية التقرب إلى المده النعال .

وكما ان من تيسر له خدمة عالم متألم ، ثم تساهل في ملازمته وتحمل المعارف منه _ خوفاً من سقوط منزلته عند الناس وتحفظاً على جاهه الحقير لدى العوام الناقصين فيوشك إنه اذا خرج الإمام المهدي المالج الذي وجبت إطاعته عقلا تمرد عن حكمه وتحاشى عن اطاعته إذا انحطت عند ذلك مرتبته عند الناس وسقط به جاهه الخسيس ، اللهم الا خوفاً أوطمماً ، لا تقرباً إلى الله تعالى ، وإلا لأطاع كل من له قدم راسخ في العلم بالله وملكوته ، وذلك لمرض نفسه ، وخبث جوهره ، وقصور ذاته بحسب نفس الأمر ، وسقوط منزلته عند الله حيث يصده المنزلة عند

الخلق عن تحصيل المنزلة عنده ، ويرجح عنده رضاء الخلق على رضاء الخالق ، وقد قال سبحانه : ﴿ وَرِضُوانُ مِنُ ٱللَّهِ أَكْبُرُ ﴾ [٧٢/٩] .

وله عزوجل : يَنَأَيُّهَا الَّذِينَ عَامَنُواْ اتَّقُواْ اللَّهُ وَعَامِنُواْ بِرَسُولِهِ عَلَيْ مِن وَمَّتِهِ و يُؤْمِنكُمْ كِفُلَيْنِ مِن وَمَّتِهِ وَيَجْعَلَ لَّكُمْ نُودًا مَّمْشُونَ بِهِ = وَيَغْفِرْ لَكُمَّ وَاللَّهُ غَفُورٌ دَّحِيمٌ ۞

الكِفل: النصيب.

أو ياأهل الكتاب الذين آمَنوا بموسى وعبسى آمِنوا بمحمد ﷺ .

وعن ابن عباس : ياأيها الذبن آمَنوا ظاهراً ، آمِنوا باطناً يعطكم نصيبين من رحمته ، نصيباً لايمانكم بمحمد ﷺ، ونصيباً لايمانكم من قبله من الأنبيامﷺ إن كان خطاباً لمؤمني أهل الكتاب ، ولايبعد أن يثابوا بما عملوا في دينهم السابق وإن كان منسوخاً.

هكذا قيل ، وفيه تفصيل : فإنهم إن لم يكونوا معاندين ، بل كانوا منقادين للحق إذا ظهر عليهم ، فكل ماعملوا سابقاً طلباً لمرضات الله كانوا مثاباً به إلى أن وصل إليهم صيت الإسلام ، فإذا اجتهدوا في تحقيق الأمرحتى ظهر لهم فلاشبهة في أن لهم كفلين من رحمة الله ، وإن لم يكونوا كذلك بل كانوا متعصبين لدينهم متصامين عن استماع الحق فلااعتداد بالأعمال التي فعلها الإنسان تعصباً وتجاهلامن غيرطلب البصيرة .

وقيل : الخطاب للنصاري ، الذين كانوا في عهده ﷺ .

وإن كان خطاباً لغير أهل الكتاب فالمعنى: اتقوا الله واثبتوا على ايسانكم برسوله يؤتكم ماوعد مؤمني أهل الكتاب من الكفلين في قوله: ﴿ وَالْوَلِيكَ يُؤتُونَ أُجْرَهُمْ مُرَتّينِ ﴾ [٥٧/٢٨] ولاننقصكم من مثل أجرهم لأنكم مثلهم في أن لاتفرقون بين أحد من رسله.

ويجعل لكم يوم النيمة نوراً تمشون به ــ أي : هدى يهتدون به .

وعن ابن هباس : « النور » : الفرآن لما فيه من الآدلة النيسّرة على كلحق والهداية إلى كل خير ، وبه الاستحقاق احصول الضياه في الفلب الذي يمشي يه يوم الفيامة .

وينفر لكم ــ أي : يستر عليكم ذنوبكم التي أسلفتم من الكفر والمعاصي . روى سعيد بن جبير (١) : يعث رسول الله ﷺ جعفراً في سبعين راكباً إلى النجاشي يدعوه ، فقدم عليه ودعاه ، فاستجاب له وآمن به ، فقــال أناس ممن آمن به منأهل مملكته وهم أربعون وجلا : « اللذن لنا فنأتي هذا النبي فنسلم ٣٠٠ .

فَأَذِنَ لَهُم . فقدموا مع جعفر، وقد تهيأ ﷺ لوقعة أحد ، فلمارأوا مابالمسلمين من خصاصة استأذنوا رسول الله ﷺ فرجعسوا وقدموا لهم بأموال لهم ، فواسوا يها المسلمين ، فأنزل الله : ﴿ الذَهِنَ آتَينَاهُم ۗ الكِتَابَ مِنْ قَبِلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَمِمَا رَزَقْنَاهُمْ يَنْفِقُونَ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَمِمَا رَزَقْنَاهُمْ يَنْفِقُونَ ﴾ [(٢٠٢٨] .

فلما سمع أهل الكتاب ممن لم يؤمن به قوله ﴿ أُولَٰئِكَ يُؤْتُونَ أُجَّرُهُمْ مُرتَيِنَ يِمَاضَبَرُوا ﴾ فخروا على المسلمين فقالوا: «أما من آمن بكتابكم و كتابِنا فله أجره مرتين ، وأما من لم يؤمن بكتابكم فله أجرُّ كأجركم ، فما فضلكم علينا » ؟

فنزلت الآية فجعل لهم أجرين وزادهم النور والمغفرة .

وروي إن مؤمني أهلالكناب افتخروا علىغيرهم من المؤمنين بأنهم يؤتون

⁽١) الدر المنتور: في نفسير الآية: ١٧٨/٦.

⁽٢) فتلم به _ نسخة.

أجرهم مرتين وادعوا الفضل عليهم ، فنزلت (١) .

مُكِاشِفِة

ياأيها المعدودون من أهل الايمان اتقو الله بتكثير الحسنات وتنقيص السيئات، و آمنوا برسوله أي: حصكوا لأنفسكم ملكة المعرفة بالله ، وكيفية إرسال الرسول، وإنزال الكتب عليه ، وإفاضة المحقائق العلمية على قلبه بواسطة الملك الموحي إليه بإذن الله والنصديق برسالته واطلاعه على المغيبات وحقيته في كل ماأتي به .

والأول رعاية للجزء العملي من النفس الإنسانية ومحافظة على حصول ثمرته التي هي تصفيـة وجود (وجه) النفس بتقــوى الله والزهد الحقيقي عن كدورات الشهوات الدنياوية من المعاصي والقبائح .

والثاني رعاية للجزء النظري منهـــا وايصاله بكماله الذي هو المقصود من وجود الإنسان وهو اكتساب المعارف الحقة الباقية معه أبدأ مخلداً .

وحيث كان كمال الإنسان ومنزلته عندالله وحصوله المئوبة الأخروية له منوطأ بشمرة استكمال كل من هاتين الفوتين ، فلابد لكل من آمن بالله واليوم الآخر أن لايتواني عن اكتساب الأحوال والأعمال ، واقتناء العلوم والملكات المؤدية إلى هاتين الشرتين .

أما ثمرة الأعمال الصالحة فالتخلص من ذمائم الأخلاق وردائة الأوصاف والتعلقات الدنياوية المانعة عن قبول الرحمة والهداية ، وإلا فالجود مبذول والرحمة واسعة عند صدم المانع ، وأما ثمرة العقائد الحقة فمشاهدة الأعيان الشريفسة

⁽١) المصدر السابق.

النورية ومنادمة المملائكة القدسية وأهل الصفوة وعباد الله المقربين وقبولالنجليات الإلهنة .

أما صاحب رتبة العمل دون العلم فهسته متوجهة نحو لذات الجنسان ، والمشتهيات من الحور والغلمان وكل ماتشتهيه الأنفس وتلذ الأعين بقوة التخيس وتصل همستها إليه _ وإن كان نازلا عما يهمته ويقصده المقربون من العرفاء كالسدر المخضود والطلح المنضود ، وأما صاحب المعوفة فهسته متوجهة نحو عالم المقدس والوحدة ، ومشاهدة الجمال والجلال ، فله المثوبة الكبرى والدرجمة العظمى، والمسرب الكافوري _ وماهو دون ذلك إن أراد كالمشرب الزنجبيلي _ .

فلما أمر سبحانه أهل الايمان بالتقوى والمعرفة وكل منهما ينتج ثمرة خاصة ونصيباً مخصوصاً من فيضه ورحمته وقعت الإشارة إلى حصول النصيبيسن لهم من الرحمة ، نصيباً لأجل العلم ، ونصيباً لأجل العمل .

ولما كانت ثمرة العلم أجل رأتية وأفضل قدراً من ثمرة العمل. فضيلة الإوراك على الحركة ، وشرافة العلم وتعيين على القدم .. أشاد أولا إلى ذكر ثمرة العلم وتعيين ماهيئها بقوله : ﴿ وَيَجْعَلَ لَكُمُّ نُورًا تَمْشُونَ بِه ﴾ فإن هذا النور بعينه هو النور المذكور في قوله : ﴿ نُرُدُمُ يُسمى ﴾ [٨/٤٠] .

ثم أشار إلى ثمرة العمل بقوله : ﴿ وَيَغَفِر لَكُمْ ﴾ ثم أشار إلى كون ذاته تعالى منشأ جميع المخيرات ومبدأ فنون المبر ّات بقوله : ﴿ وَٱللّٰهُ غَفُورٌ ﴾ نظراً إلى إمداد لطفه في اجتناب الإنسان عن الرذائل وقبول توبته – رَحبِم ٌ – نظراً إلى إفاضة جوده في تلبّس الإنسان للفضائل .

* * *

قوله عزوجل :

لِثَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَنْبِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِن فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلِ بِيدِ اللهِ يُثْرِيْهِ مَن يَشَآءُ وَاللهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ١

« لا » في « لثلا يعلم » زائدة . و « أن » في « أن لايقدرون » مخفقة من الثقيلة ، واسمها محذوف وهو الشأن ، أوضمبر راجع إلى أهل الكتاب أي : لأن يعلم أهل الكتاب إنه لايقدرون على شيء معاذكر من فضل الله من الكفلين والنور والمنفرة ، ولايتمكنون من نيل شيء منه ، لأن جميعه مشروط بالاعتقاد الصحبح في حتى الله ورسوله وهم لم يؤمنوا برسول الله ، فلاينفعهم ايمانهم بغيره من الأنبياء بعدما فرقوا بين رسل الله ، وليعلموا إن الفضل بيد الله وقدرته ، بؤتيه من يشاء بمشتته السابقة وإدادته الأزلية المنبعثة عن علمه باختلاف القوابل وتفنن الماهيات ـ والله ذوالفضل العظيم ـ بإفاضة نور الوجود على هياكل الممكنات .

وقيل: إن المراد بفضل الله هيهنا النبوة ، أي : لايقدرون على نبوة الأنبياء ، ولاعلى صرفها عمن يشاء الله أن يخصّه بها ، فيصرفدوا عن محمد ﷺ إلى من يحبونه ، بل النبسوة كسائر الفضائل الموهبية ببد الله لامدخل لتعمّل الناس في استجلابها يعطيها من يشاء ممن هو أهلها ومستحقها .

وقيل: « لا » هيهنا في حكم الثبات ، والمعنى: لأن لايعتقد أهل الكتاب إن النبي والمؤمنين به لايقدرون على شيء من فضل الله ولا ينالونه ، فعلى هذا يكون. الفسمير في « يقدرون » للنبي والمؤمنين ، ويكون « أن الفضل » عطفاً على « أن لايعلم » . أو لأن لايعلم أهل الكتاب إنهم لايقدرون أن يؤمنوا ، ويكون المراد: لكي يعلموا إنهم يقدرون على الايمان وطلب الفضل والثواب .

وقرء الحسن : « لَيلا يَعلم » ــ بفتح اللام وسكون الياء ــ وروي بكسراللام

أيضاً _ وتوجيهه على ماقيل بأن حذفت الهمزة من « لأن » لتقلها حتى صار « لن » ثم أدخمت « النون » في « اللام » للمجانسة بينهما ، فصار « لِتلا » _ بالكسر _ ثم ابدلت اللام الثانية المدغمة في الثالثة « ياء »كابدالهم الواو المدغمة وغير المدغمة ياء في « ديوان » و « قير اط » فإن الانتقال من المضاعف إلى المعتل متعارف عند أهل اللسان .

وأما الفتح _ كما في قرائــة الحسن : فعلى أن أصل لام الجر هو الفتح ، وقرء : « لكي يعلم » و « لكيلايعلم » و « ليعلم » و« لأن يتعلم » _ بادغام النون في الياه ، و« لين يتعلم » بقلب الهمزة ياء وإدغام النون في الياه كما ذكرفي الكشاف .

مكاشفة

إنما يستشعر من الآية الكريمة إن لأهل الايمان اقتدارا على استجلاب فضل الله وتمكناً من استدرار رحمته ، ومفهدوم المخلاف وإن لم يكن معتبراً عند الأكثر ، سيما في مثل هذا المقام حبث عقب بقوله : وأن الفضل بيد الله يُوتبه مَنْ يَشَاهُ له إلا أنه مما يمكن تصحيحه هيهنا بوجه عقلى ، فإن الفضل وإن كان كله من عند الله بحسب مشبّته بلا تأثير لفيره في الإجازة ، وتوسيط لما سواه في الإفاضة ، لكن لابد من تعلق المشبة بواحد دون واحد من مخصص لامتناع الترجيح من غير مرجح سكما هو المذهب المنصور ...

فللعبد اختيار في اكتساب المرجّع بتحصيل المعارف الايمانية والعقائد الحقة ـ أولا ـ ثم العمل بمتنضاها ـ ثانياً ـ ثم الانتظار لهبوب رحمة الله وفضله ـ ثالثاً ـ .

فإن من حصل المعرفة بالله ورسوله واليوم الآخر والاعتقاد والثواب للمحسن، والمقاب للمسيء.. وإن كان على وجه التقليد والظن .. حصل لنفسه تشوق إلى تكسيل

جوهره بتحصيل اليقيسن والوصول إلى ثواب الله والنقرب اليه ، فيبعثه ذلك على قصع الشهوات الظاهرة عن النفس - أولا - ثم على قلع الصفات المذميمة الباطنة عن المقلب - ثانياً - ثم يختار العزلة والخلوة حسًا يشوش ذكره ويوسوس طبعه فيجلس للمراقبة والذكر والفكر ، ثم يؤدى به ذلك إلى أن يجعل همومه ومقاصده وأغراضه واحداً - هو التشوق إلى طلب الحق - .

وإذا غلب ذلك على قلبه فهو بعد ناقص محروم مالم يكن من المتفكرين وأهل العلم، فإن كان له مجال في التفكروحركة معنوبة في الباطن شغله ذلك عندالنجرد عن محاربة الشيطان ووساوس الوهم بإبداء الشبهات والشكوك في قلبه حتى بضلة ذلك عن الطريق، وإن لم يكن له سير في الباطن وحركة معنوية في الملكوت فلا ينجيسه الأوراد المتواصلة والصلوات المتعاقبة ، بل يحتاج معها إلى تكليف الحضور لقلبه بالأفكار المعنوية ، فإن النفكر في الباطن هو الذي يستغرق القلب ويسخر النفس دون الأوراد الظاهرة.

وربما لميسلم مع ذلك من الآفات الشاغلة له في بعض الأوقات من الفكر والذكر ضرورية كانت أوغير ضرورية ، كمرض وخوف ، أوايذاء من مخاصم ، أو طغيان من مخالط لضرورة المعيشة أو اشتغال بمطعم أوملبس ممايحوجه إلى شفل تولاه بنفسه ، فإن تيسر له قطح هذه العلائق ليسلم له أكثر الأوقات ، فيصفو قلبه ، وينشر فكره في حالم الملكوت ، وينكشف له من أسرارالله مالايقدر على شيء قلبل منه جملة الأذكياء المشتغلين بقلوبهم بالدنيا وعلائقها .

* * *

وهذا أقصى المقامات التي لاختيار العبد هدخلية في أن تنالها بالاكتساب والجهد ، فأما مقادير ماينكشف له من فضل الله ، ومبالغ مايرد عليه من رحمته فهو خارج عن اختياره واقتداره فإنه يجري مجرى الصيد وهو بحسب الرزق والطالع الأسمائي ، الذي طالع طالعه السمائي ، فقد يقل الجهد ويحل الصيد ، وقد يطول الجهد ويقصر الحظ ، فالمعول بعد ذلك على جذبة من جذبات الحق التي الواذي

عمل النقلين ، وليس ذلك بإختيار العبد ، وإنكان له اختيار في أن يتعرض لتلك الجذبة بالاكتساب من الرياضات الفكرية والعملية (العلمية) .

وإليه الإشارة بقوله : إنالربكم في أيام دهر كم نفحات ، ألا فتعرّضوالها. (١) وذلك بأن يقطع عن قلبه جواذب الدنيا فإن المجذوب إلى أسفل السافلين كيف ينجذب إلى أعلى عليين ، وذلك لأن تلك النفحات والجذبات أرزاق معنوية بمنزلة الرزق الصورى، فلها أسباب سماوية رحمانية، كما أن للرزق الصوري أسباب سماوية جسمانية ، إذ قال ، ووي السماء رزُوكُم وَما تُوعَدُونَ المراكم إلى المساء الجسمانية مثال وظل لمبدء رحمانيته تعالى المنبعث عنها الأرزاق الصورية والمعنوية كلها ، ولهذا وقعت الإشارة بقوله . والمعنوية كلها ، ولهذا وقعت الإشارة بقوله . والمعنوية كلها ، ولهذا وقعت الإشارة بقوله .

وهذا الذي كلامنا فيه من أجل "مرءتب الرزق المعنوي ، فهو آيضًا من أسباب الرزق ، سماوية قدسية ، والأمور السماوية غائبة عنا فلايدري متى يسر الله أسباب الرزق ، فماطينا إلا تفريغ محل القلب والانتظار لنزول الرحمة وبلوغ الكتاب أجله _ كالذي يصلح أرض الزراعة وينقبها من الحشيش ويبت فيها البدر _ بأن يصفى المريد القلب عن ذمائم الصفات ، وببت فيه بذر المعارف الإلهية _ وكل ذلك لاينفه إلا بنزول المطرولا يدري متى يقدر الله أسباب المطر إلا أنه بثق بفضل الله وسنته في أن لا يخلي الأرض سنة عن مطر ، فكذلك قُل ما يخلو قلب المريد الصافي في شهر أو يوم عن جذبة من جذبات المحق .

* * *

وبالجملة ـ نقد علم أن تطهير القلب عن حشيش الشهوات ، والتبذير فيه ببذر الايمان بالله ورسله وملكوته ، وجعله عرضة لمهاب فضل الله مما لاختبار العبد مدخل فيه ، إلا أن يكون في غاية الجمود والقساوة لسبق الكفر المتمادي أو الفسوق المتراكمة كالجاحدين من أهل الكتاب .

⁽١) الجامع الصفير: باب الالف بعده النون: ٩٦/١.

وأما نزول أمطار الفضل ، وهبوب رباح الرحمة ، فلااختيار للعبد فيه ، بل كله بيد الله يؤتيه من يشاء .

فقوله ؛ لِملَمُ أَهلُ الكِتَابِ أَنْ لَايقَدِرُونَ عَلَى شَيَّهِ مِنْ فَضْلِ اللهِ نعي عليهم وابعاد وويلُ اهم ، حيث لايمكنهم تطهيرالباطن وتصفيته عنالرذائل لاستدرادرحمة الله وفضله ، وذلك لجمود قرائحهم الجاسية وفساد قلوبهم الفاسية .

كماقال : ﴿ فَوَبْلُ لِلْفَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ أَلَّهُ ۗ [٢٢/٣٩] .

هذهالسورة مدنية وهي تسمع وعشرون آية ، وقبل: ثمان وعشرون والاختلاف في قوله : ﴿ مِنْ قِبَلَه ٱلْعَذَابِ﴾ [17] و﴿ آتَبَنَاهُ ٱلْإِنْجِيلَ ﴾ [77] .

وعدد كلماتها خمسمأة وثلث وسبعون .

وحروفها ألفان وأربعمأة وتسعون .

وانتظام ختم الواقعة بافتتاحها إنهما في التسبيح .

وانتظام السورتين إن تلك السورة في ذكر السابقين وأصحاب اليمين والمكذبين الضالين، وهذه السورة في ذكر السابقين وأصحاب اليمين والمكذبين الضالين، وهذه السورة في كيفيه الإرتقاء إلى درجة بالمعارف المحقة والأعمال الصالحة ، وفي حتّ الفائزين بالوصول إلى درجة المقربين والسعداء بسبب الايمان على تقويته وترسيع دائرته وتكثير فوائده ودفع المطفين لأنواذه والمجاحدين لآثاره من الكفرة الفجرة وترغيب المؤمنين في مجاهدة الكافرين والإنفاق على المجاهدين .

* * *

(۱) * فافتحت السورة بتقديس الله عن النقائمس وصفات الممكنات وسمات المحادثات ، بلسان كل مَن في سموات عالم الملكوت ، ومافي أرض عالم الملك، وبذكر أن جميع ماوقع عليه اسم الوجود ملكه وتحت تسخيره، جارعيه سلطانه،

 ^(*) الأرقام التي وضعناها في الخاتمة نشير إلى رقم الآبات الشريقة.

-٣١٤<u>-</u>

نافذ فيه حكمه ، سارفيه أمره يصرفه كيف يشاء بالإحياء والإماتة .

(٢) ثم ذكر إن منشى مملكة السموات والأرض وبانيها معتمادى أزمنة بقائها واتساع أمكنة أرضها وسمائها مما لا يغيب عنده زمان عن زمان ولا يفوت لديه مكان عن مكان، بل جميع الأزمنة والزمانيات لاحاطته القيومية في حكم آن واحد في الحضور لديه، وكافة الأمكنة والكائنات بتمامية الإلهية في حكم نقطة واحدة في المثول بين يديه، من غير تطرق تجدد وتغير في ذاته أو احتمال تجز وتكثر (تجير وتكسر من) في صفاته، وذلك لأنه هو الأول في عين آخريته، وهو الظاهر في عين باطنيته، ولما كان هذا مستلزماً لشمول علمه يجميع الموجودات وإحاطة شهوده بجملة الكائنات ذكر عقيه: ﴿ وَهُو يَكُلُ شَيْءٍ عَلَيمٌ ﴾ .

(۴) ثم أشير إلى أن علمه بكل شيء بنحو العلم بأسباب ذلك الشيء وعلله الذي هو أجل مراتب العلم وأوثقها وأتقنها ـ ليعلم إن عالميتنه بالأشياء بأي نحو من ضروب العالمية ، وليعلسم إنه ليس بإحساس ولا بانفعال ، وإلا يلزم استكمال الكامل بالناقص ، وانفعسال العالي عن السافل ، فذكر إنه مبدع الأشياء ، وخالق الأرض والسماء في أقل من عدد كامل ـ هو السبعة ـ أعنى السنة .

ثم لما كان أسباب وجود الكائنات وشرائط حفظها وبقائها من الأرزاق والآجال ينزلمن عنده بواسطة السعوات وقواها المحركة لها شوقاً إلى طاعة بارئها فنسون الحركات وصنوف اختلاف الأوضاع والنسب التي تنشأ منها الكائنات ، وينبعث منها الحيوان والنبات على ماجرت عليه سنة الله التي لاتبديل لها ، وجملة المستحركات السماوية والأكر الكوكبية في فلك واحد عظيم مشتمل على الجميع اشتمال الشخص الإنساني على أعضائه وجوارحه وأركانه ، هو المحدد بجسميته للجهات والأبعاد ، وبمقدار حركت للأزمنة والحركات ، فهو بنفسه وعقله يدبس الكل ويسوس الجميع بإذن مبدعه ومحركه ومدوره وموجد نفسها ومحركها تحريكا شوقياً بالحركات النفسانية ، والأوراد والأذكار القدسية ، والانتقالات العلميسة ، والطاعات العلكية ، كل ذلك تشوقاً إلى جنابه ، وتقرباً إلى طاعته ، وامتثالا لأمره،

وتضرعا وابتهالا نحوه وتشفعا لديه لانجاح مقاصد الملهوفين، واستغاثة عنده لاغاثة المحتاجين، وإصلاح أحوال الهابطين إلى معدن الظلمات، وإعلاء مرتبة النازلين في مهوى عالم الجهالات من أهل الاستعداد ، وإصعادهم عن رتبة السافلين إلى أو ج العلسين بالهامهم معرفة المبدء والمعاد ، وتوسطاً لجبر كسير وخلاص أسير. فأربد النبيه على أن هذه الوسائط مما لامدخلية لها في الايجاد والإعطاء ، بل هي مظهر الرحمة ومستوى الرحمن ، وهو الذي استوى على العرش لانتظام مافي الكون ، وتسبيب الأسباب ، وتهييج الأشواق ، وإنشاه الدواعي ، وتوسيط القوى الفعَّالة ، ووضع القوابل المنفعلة ، كل ذلك على سبيل العنايـة بالسافلات ، وترشيح الخير الدائم على المنفعلات الكائنات بوساطة عالم الحركات العاليات، الصادرات بأمره تعالى عن الملائكة المديرات ، وعباده الساجدات الراكعات ، كما أشير إليهم بقوله تعالى : ﴿ غِلَاظَ شِدَادِ لَا يَعْصُونَ ٱللَّهُ مَا أُمْرَهُمُّ وَيَفْعَلُونَ مَايُؤُمُّو وَنَ ﴾ [عزاء] . ثم عاد إلى بيان علمه بالجزئيات بزيادة استبضاح على هذا الوجه المذكور من سبيل أخرى فأشار إلى أن من هوشأته هكذا لابد وأن لايعزب عن علمه مثقال ِ ذر"ة في الأرض ولافي السماء، بل يعلم الوالج في الأرض من أسباب قابلية الوجود للكائنات كالبذور والنطف وغيرها منالمقادير والكيفيات الاستعدادية ـ والخارج تمنها ـكاجساد التعواليد الثلاثة وأبدانها من الجماد والنبات والحيوان ـ والنازل من السماعــ كقواها وصورها ونفوسها ومايتحصيّل ويتقيّوي به أعضائها وأحجامها كالأمطار والثلوج وغيرهما ــ والعارج فيها منالعقول الصافية الإنسانية التيصارت طيوراً سماوية طائرة إليها من أقفاصالأبدان بجناحيالعلم والعمل، بخلافالنفوس المتعلقة المقيدة بشهوات هذه العالم التى يكونأ بدانهم بالقياس إلى نفوسهم البهيمة إسطبل الدوابّ لاأفغاص الطيور، فليس لهمقوة الارتفاء إلى ملكوت السماء، ولالهم سبيل إلى عالم التقديس وعالم المعنى .

ثم لما تقدم إنه سبحانه مما لايتجدد عليه شيء بالغيبة والحضور ، والوجود والدثور ، ولايفوته شيء من الأشياء ، بل الماضي والمستقبل بالنسبة إليه كالآن في -٣١٤**-**

الحضور لديه ، ومع ذلك هو القائدم على كل نفس بما كسبت بيديـ الاستوائه برحمانيته على عرش وجود الحوادث والكاثنات، واستقلاله بالإقاضة والايجاد على الموجودات من غير تأثير لغيره إلا في الإعداد . فظهر أن لاواسطة بينه وبيسن كل موجود ، ولاتفاوت فيها عنده ، ولاتعاقب لوجود على وجود لديه ، بل هو بوحدته مقدّوم ذات الجميع ، وبفردانيّنه مقرّر ماهية الكل ، أثبت معينّة لنا أينماكنا ومتى كنّا، عالين أوسافلين، سابقين أولاحتين، فإذا كان كذلك كان علمه حضورياً شهودياً، إشرافياً نورياً ، فعبّر عن ذلك بأنه ﴿ بِمَاتَمْكُونَ بَصِيرً ﴾ .

(۵) ولما عُلم مما ذكر سابقاً كونه ميداً فاعلياً للجميع أداد التنبيه على أنه المبدء الفائي آيضا للكل، وحيث كان الأول كاشفاً عن الثاني مستلزماً له ، ذكر رجوع الامُور إليه بعدما أعاد ذكر نسبة ملك السموات والأرض إليه ، ليعلم إنه الغساية القصوى للكل كما إنسه المبدء الأعلى للجميع بتوسط (بتوسيط ـ ن) المنافع والغايات الجزئية وتسبيب (تسببست) الأسباب المتوسطة لوجود الأشياء على الوجه الذي أداد وشاء .

(ع) ثم لما مرت الإشارة إلى الأسباب القابلية الأرضية والفاعلية السماوية لخلق المركبات المنصرية أراد أن يشبر إلى أن تأثير الأسباب العالية في القوابل السافلة متوقف على المحركة المتجددة ليقرب المعلول إلى علته وإن الأمورم هونة بأوقاتها الحاصلة من حركات أسبابها وتغييراتها ، فاختلاف الحركات والأوقات سبب لاختلاف الحوادث والكائنات ، كما يشاهد تبدل الفصول الموجب لتخالف الليالي والأيام ، المستلزم لاختلاف أحوال الخلائق والأنام عبرعن تفاوت الليل والأيام ، المستلزم لاختلاف أحوال الخلائق والأنام عبرعن تفاوت الليل مومياً إلى المنافع والغابات المستلزم لاعتدال الكائنات بولوج كل منهما في الآثار، وبين أن الجاعل لهما على هذا الوجبه المقرر ، والمولج لكل منهما في الآثار، هوسيحانه ـ لتدبير الكائنات ومصلحة الموجودات ، فإنه سبحانه لولم يجمل الأنوار هوسيحانه ـ لتدبير الكائنات ومصلحة الموجودات ، فإنه سبحانه لولم يجمل الأنوار الكوكبية ذات حركة سريعة مشتر كة، وأخرى بطيئة مختصة، ولم يجعل دوائر الحركات

البطيئة مائلة عن دائرة الحركة السريعة لما مالت إلى النواحي شمالا وجنوباً فلم تنتشر منافعها على بقاع الأرض .

ولولا ان حركة الشمس _ خصوصاً _ على هذا المنوال من تخالف سمتها لسمت الحركة السريعة لما حصلت الفصول الأربعة التي يتم بها الكون والفساد ، وينصلح بها أمزجة البقاع والبلاد ، ولما كان القمر نائباً للشمس خليفة لها في النضج والتحليل، والإصلاح والتعديل، وإذا كان قوي النور جعل مجراه يخالف مجراها ، فالشمس يكون في الشتاه جنوبية والفمر شمالية لثلا ينعقد السببان ، وفي الصيف بعكس ذلك لثلا يجتمع المسخنان ، ولما كانت الشمس في أيام الصيف الطوال شمالية الحركة وفي أيام الشتاه القصار جنوبيتها ولها أوج وحضيض متقابلان بينهما نصف دور جعل الله تعالى بحكمتها البالغة أوجها في الشمال وحضيضها في الجنوب لينجبر قرب الميل عن سمت الرأس ببعد المسافة لثلا يشتد التسخين بالتنوير ، وينكسر بعده بقربها لثلا يضعف القوة المسخنة عن التأثير ، كل ذلك لحكمة العليم ولنكار والنهار وتفاوتهما في المقدار .

ولماكان بيده وجود الأسبابالمؤدّية الى خلقة الإنسان بدناً ونفساً ، صورة ومعنىكان عالماً بصفاته الظاهرة البدنية وملكاته الباطنة النفسانية ، فذكر إنه عليمً بذات الصدور ليعلم إنه ناقد بصيرلايخفى عليه فليل ولاكثير، فيجازي على كل عمل قلبيكما يجازي على كل حركة بدنية .

(٧) ولما بيش إنه سبحانه متصف بغابة العظمة والجلال، منعوت بكونه مبده أعلى وغايسة قصوى للكل يستوضح لذوي البصيرة إن الكل محتاجسون إليه في الوجود ، وخصوصاً المعلول الذي تضاعف فيه وجوه الحاجسة ، وكثرت عنده جهات الامكانات الذاتيئة والاستعدادية ، ولا شبهة في أن من هو موصوف بغابة الفقر والفاقة بن شأنه التشبث بمن هومنعوت بالكرم والإنضال ، ومن دأبه التضرع والابتهال وطلب التخلص عن القصور والوبال ممن هو على غاية التمام والكمال، واستدعاء الاستمداد والاستكمال ممن هوفي نهايه العظمة والجلال ، متبر كة الذات

عن النقص والعدم والزوال كاثناً بذاته الفردانية الأحدية منبع كل صورة وكمال ، ومنشأكل خير وجمال .

ثم لايخفي إن كل ناقص يسوغ له الانتقال من حدود النقص إلى دروة الكمال، فله طريق خاص ومنهج معين في الترقى إلى أوج الترقع والاقبال، فللأجسام بما هي أجسام ما الحصول في مطلق الحيز والفضاء وللعناصر في الحركة نحو المكان الأسفل والأعلى ، وللنبات في الاغتذاء والنساء ، وللعجم من الحيوان في حيوته المدنياوية بأنفاسه وحركته بإرادته وإحساسه ، وما من دابة فما دونها إلا ومن شأنه المنبوغ إلى أقصى مالها في ذاتها مالم تعقها عائق ، ولنوع الإنسان كمال يخصه وهو الايمان بالله وأفعاله المتريبة بحسب جزئه العلمي ، والتجرد عن المدنيا واللذات الهيمية بحسب جزئه العلمي ، والتجرد عن المدنيا واللذات المهيمية بحسب جزئه العلمي ، والمهذا وقع له الأمر بالايمان بالله ورسوله والإنفاق ممازاد على ضرورات بقائه الكوني .

ثم بينَّن سبحانه عظم أجر الإنسان الذي سلك مسلك المعرفية والتجرد بقوله : ﴿ لَهُمَّ أُجَّرَ كَبِيرٌ ﴾ لأنه بهذين الأمرين يقرب من الملكوت ويتخلَّص عن الناسوت .

- (A) ثم أظهر سبحانه الاستنكار والتعجّب ممن لم يتفطن بالمعرفة بالله عند
 تحقق الرسول ــ المعلـم للبشر الداعي طريق الحق ــ مع قابلية الذوات ومناسبتها
 لمعرفة الحق بحسب الفطرة الأصلية المعبّرعنها « بأخذ الميثاق » .
- (ه) ثم بين عظم رتبة هذا المعلم البشرى وكيفية ارتفائه إلى مرتبة الرسالة ودرجة التبليغ ، وهو إنما يكون بتنزيل الله سبحانه على عبده المستجمع المفضائل والملكات البشرية الآيات البيئة والمعارف الحقة ليتنور ذاته بالأنوار القيومية ، ويستشرق عقله المنفعل بالأضواء الأحدية ، وتستضيء نفسه التي يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار بالإشراقات الصمدية ، ويصيرعند مامستة ناد الأنوار والشعلات المجبروتية نوراً على نور ليتنسور بنور ذاته المستضيشة بأنوار الله المتنكسين في دياجبرالجهل والظلمات ، الهابطيسن إلى مهوى الفظة والشهوات ، المتزحزحين

لضعف الأحداق عن عالم الإشراق ، ويخرجهم من ظلمات الأجسام إلى نور عالم الأرواح ومرجع نفوس السعداء والكرام .

ولما كان إرسال الرسول وإنزال الوحي وتنزيل الآيات إلى قلبه منه تعالى على وجه لطيف حيث صار موجباً لنظم أمور الدنيا وتعيش الإنسان على أبلغ نظام مع تحصيل الأهبة في سفر الآخرة له وأخذه الزاد وربح التجارة في المعاد والفوز بأدفع مقام ومراد _ فقد كان فيه نفع العاجل مشفوعاً بسعادة الآجل _ أشارإلى هذا التلطف في الهداية والتكميل والإخبار عن تعلق صفتي الرأفة والرحمة بالعباد لترتبهم في الوجود والبقاء من جهتي المعاش والمعاد .

(١٠) ولما أمر أولا بالايمان والإنفاق الذين هما خلاصنا الكمال العلمي والعملي. ثم أخذ يسئل شبه المتعجب المستفهم عن التاركين للايمان في تركهم إياه مع دعوة الرسول عَنْ و أخذ الميثاق _ أي وجود المعلم وقابلية المتعلم وتأييده سبحانه هذا المعلم بصنوف أسباب الهداية والتعليم، فعاد ثانيا منها المتعجب المستفهم عن التاركين للإنفاق في تركهم إياه محتجاً عليهم في استقباح هذا البخل والإمساك منهم بأن مافي تملكهم ليس باقياً لهم ، بل في معرض الزوال، هو عنهم وهم عنه ، وأن الجميع بالحقيقة ملكه يعود إليه ، وله ميراث كل شيء سواءالمال وذي المال .

ثم ذكر تفاضل المنفقين والمجاهدين قبل الفتح وبعده وتفاوتهم في درجة الجزاء والثواب ، فإن أفضل الاعمال أحمزها ، مع أنه وعد الجميع بالحسنى لاشتراكههم في أصل الفعل المحسن وذكر أنه خبير بمراتب الإخلاص في العمسل وحسن النبات ، كما انه خبير بظواهر الأعمال وبواعث الأفعال .

(١١) ثم وعد الأجر الكبيرمع المضاعفة في مقدار الثواب لمن يقرض الله قرضاً حسناً .

(١٢) ثم بين الموضع الذي يتحقق فيه المجازاة على الأعمال ويتبين فيه الدرجات والأحوال ويتميز فيه السعداء عن الأشقياء، فذكر شيئاً من أحوال المؤمنين،

وشيئاً من أحوال المنافقين في ذلك اليوم ، وذكر تخلّف المنافقين عن المؤمنين في سلوكهم طريق النجاة بنور الممرفة والسداد ، وتمنيهم الاقتباس من نورممرفة المؤمنين مع استحالة ذلك ببطلان استعدادهم الفطري وزوال قابليتهم المجبلي . وذكر رد المؤمنيسن ملتمسهم ومقترحهم بالتنبيه على فقدان القبول لهذا الاقتبساس وذكر رد المؤمنيسن ملتمسهم ومقترحهم بالتنبيه على فقدان القبول لهذا الاقتبساس والإشعار بما يوجب له المخذلان والياس .

(۱۳) ثم ذكر إنه وقع عند ذلك حاجز ذو باب باطنه يلي عالم القدس
 والرحمة والنعمة ، وظاهره يلى عالم الظلمة والغضب والنقمة .

(١٧) ثم أشار إلى نداه أهل الجحيم لأهل النعيم وسؤالهم إياهم بسبب طو مرتبتهم وانحطاط مرتبة هذه مع الاتفاق بينهم في ظو اهر الأعمال البدنية والتساوي في مزاولة العلوم الدينية وبطلان ترجيح أحد المتساويين على الآخر لالمرجع ، فحكى الجواب لهذه الشبهة الواهية التي هي أوهن من بيت العنكبوت من رقيسل البارعين في العلم من أفاضل المؤمنين : إن ملاك النقرب إلى الله تعالى والصعود إلى معارج القدس إنما هوبالإخلاص في النيات ، والسير المعنوي في الملكوت ، والتفكر في بدائم الفطرة مع صدق الطويات ، وأنسم سلكتم مسالك الأماني والشهوات، والاغترار بالدنيا واللذات بتسلط الغاو المغري عليكم ، وإرائة الشيطان لكم الباطل في صورة الحق ، حتى ترسيّخت فيكم ذمائم الصفات ، وتراكمت في لقربكم ريون المعاصى والشهوات .

(۱۵) فلن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم ، ولايسمع منكِم معذرة ، ولا يؤخذ منكم فدية ولامن الكفار، النار مأويكم ، والجحيم مولاكم ، إذكل شيء يصير إلى أصله، وكلمريض يداوى بعقاقير بلده ، ومأويكم بئس المأوى (ومو ليكم بئس المصير . ومعير كم بئس المصير .

(۱۶) ثم لما ذكر حسن أحوال المخلصين ووخامة عاقبة المنافقيــن لأجل اغترارهم بالدنيا عاتب المؤمنين المشتغلين باكتساب الدنبا وقلــّة التشوق إلى دار الآخرة حيث تطرقت فيهم قساوة القلوب لتطاول الأمدكما في بني إسرائيل، ونهاهم عن مماثلة أهل الكتاب في قسوة القلب.

(١٧) ثم تداركهم باللطف بعد هذا التوبيخ ، بأنقلوبكم وإن قست وقطرت عملًا كان في سابق الاسلام ، ومانت بنسيان المعرفة وقللة نلاوة الآيات والذكر المحكيم ، لكن الله يحبيها بنور المعرفة والتلاوة والذكر لبقاء قابليتها بثبوت أصل الايمان فيها ،كما يحيى الأرض بعد يبسها لبقاء جوهرها وإن عدمت عنها الطراوة التي هي بمنزلة تذكر الآيات في الإنسان .

والقلوب التي لم يبق فيها أصل الاعتقاد بمنزلة الأرض التي فسدت ذاتها وأرضيتها وانقلبت سبخة أو رماداً أو ملحاً ، لايمكن إحياؤها بأنوار المعارف الحقة ، ومياه الأعمال الصالحة ،كما لاينصلح المملحة للعشب بأضواء الشمس ومياه المطر .

(١٨) ثم رجع إلى الترغيب والحث للإنسان عن اكتساب العلم والعمل بحكاية حال العاملين والعالمين بذكر الوعد للذين تصدّقوا واقرضوا الله قرضاً حسناً بتضعيف جزائهم وكرامة أجرهم - وبذكر الفضيلة للمؤمنين بالله ورسله ايماناً حقيقياً بأنهم همالصديقون والشهداء عندربهم، والوعدلهم بأجر ونورمخصوصين بهم لمزيد شرفهم ومنزلتهم عند الله لمكان المعرفة اليقينية والعمل المنبعث عن محض المعرفة والإخلاص الذي لايوجد مثله في غيرهم ، أما الأجر فني مقابلة أعمالهم الخالصة ، وأما النورفمن لوازم معرفتهم المحضة بلاشوب غرض ورياه في الأولى ،

(١٩) ثم ذكرلتوضيح هذه المعنزلة في الاحتقاد والعمل وشرافته بذكرضدها فيهما، وهوالكفرالذي هو أفسد مراتب الجهل بإزاه فضيلة المعرفة بالله ـ والتكذيب بآيات الله الذي هو أقبح القبائح العملية ـ بازاه فضيلة العمل الصالح ـ وذلك لأن الاشياء تعرف بأضدادها .

وأخبر يأنهم أصحاب الجحيم بحسب غريزتهم الأصلية ، كما انهم من أهل هذه الدنيا بحسب طبيعتهم الفطرية ، إذ الجحيم من سنخ هذه الدار الفائية الهالكة الباطلة ، ولهذا وقع الاشتراك بينهما في الخصائص والأحوال .

أما ترى إن شأن كل منهما الإحالة والتحليل ، ودأبهما الإماتة والتبديل ، أشخاصهما أبداً في الدوبان والانتقال ، وأجسامهما دائماً في الحركة والارتحال ، حال الساكنين في الدنيا نظير ماحكى الله عن حال سكّان الجحيم بقوله : ﴿ كُلّما نَضِجَتْ جُلُودُمْمُ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودُا غَيرَ مَا لِيَدُوقُوا الْلَمَذَابَ ﴾ [4/٥٥] فاشتر كوا في الاستحالة والذوبان وكذا حال أهل الدنيا في تضاد عناصر هم في الكيفيات المحسوسة وتباغض نفوسهم في الأغراض المخسيسة النقسانية والدواعي القبيحة الدنية ، وتخالف مذاهبهم الماشئة عن المخاصمة والعناد ، والمناقشة في الحسد واللداد كحال أصحاب الجحيم فيما ذكره سبحانه بقوله : ﴿ كُلّما دُخلَتُ أَمَّةً لَمُنتَ أَخْتَهَا ﴾ [٣٨/٧] وبقوله : ﴿ كُلّما دُخلَتُ الله غير ذلك من الخصائص وبقوله : الدنيا بمينهما التي تدل على أن الدنيا بمينها الجامعة للدنيا والجحيم والصفات المشتركة بينهما التي تدل على أن الدنيا بمينها صورة الجحيم والجعيم بعينها حقيقة الدنيا .

وعلى هذا الرأي شواهد عقليّة ، ومؤيّدات نقليّة ، وإشارات قرآنيّة ، ورموزات نبويّة ، ونصوص الهاميّة ، وبراهين حدسيّة ، يستعرفها من يعرفها ويستنكرها من ينكرها .

(٢٠) وإذ قد ثبت جهة الاتحاد بين الجحيم والدنيا وإن أصحاب الجحيم هم بأعيانهممن أصحاب الدنيا أشارسبحانه إلى بيان ماهية الدنيا ليملم كيفية استنباعها للنار ، واسنلزام التلذذ بشهواتها للتعذب بعقوبات الجحيم ، فأمر بمعرفة ماهيستها وخصائصها وحفيقة ذهراتها ولذاتها بكونها لعب ولهو ، وما ينبعث منها كالثفاخر في الأمور الخسيسة والنكائرفيها ، وهي أمور باطلة وهمية لاحقيقة لها ، كما لاحقيقة للنار إلا كونها قطاعة نزاعة مفرقة للاتصال ، معدمة للكون والحيوة ، وجميح ماذكرناه أمور عدمية لاحقيقة لها .

وهذه الإشراق والنورية والتلسّون التي يتراثى من هذه النار الدنياوية ليست داخلة في حقيقة ناريسّها لأنها ليست ناراً صرفة بل نار مخلوطة بنور ولها مرتبة في الكون والتحصيّل ، وأما النار الصرفة الأخروية فهي ليست إلا إهلاكاً وايلاماً ، ولذلك قبل : « هذه النار الدنياوية غسلت بسبعين ماه عند مراتب تنز ّلها إلى هذا الدنيا »(١) ليمكن الانتفاع بها رحمة من الله تعالى، والنارالأخروية مخلوقة من عين غضبه تعالى على من يستحقه .

ثم ذكر مثالا مناسباً لدثورها وزوالها ، ثم أشار إلى أن المتوغّلين فيها ، المطمئنين إليها مآلهم إلى الجحيم ، حيث عقس ذكر التمثيل في فنائها وفسادها واعجاب الكفار بزينتها بقوله : ﴿ وَفِي ٱلآخِرَ وَعَذَابٌ شَديدٌ ﴾ ولما كان من عادة القرآن أن لابتجرد ذكر الغضب والعذاب عن ذكر الرحمة والمغفرة عطف عليه قوله : ﴿ وَمَعْفَرَةُ مِنَ ٱللهِ وَرَضُوان ﴾ .

ثم رجع إلى تأكيد ذمّ الحيوة الدنيا بأنها متاع الغرور .

(٢١) ثم أكد في بيان الاجتناب عن الدنيا بأن أمر في المسارعة في التباعد عنها للوصول إلى المعفرة والجنتة ، كمسارعة السابقين في المضمار، وذكر تشويفاً للعساد في هذه المسارعة بوصف عظمة الجنتة وسعة ملكها بما يتصور من البسطة والسعة ، وأنها معد ت للعارفين بالله ورسله ، وأنها من مواتب فضل الله ودرجات تجليه على الأفعال والآثار وتعلره بالأطوار ، وذكر إنه ذو الفضل العظيم ، فإن جميع العوالم والنشآت من فضائل ذاته المتعالية عن الشبه والنظير، ومن رضحات جميع العوالم والنظير، ومن رضحات فيضه المتعالي عن القصور والنتتير ، وهذه الفضائل الأفعالية زائدة على شؤونات فيضه المتعالي عن القصور والنتير ، وهذه الغضائل الأفعالية والإحصاء ، ولا يمكن خابه النعت والثناء .

ولهذا ذكر عقيبه بأنكل مايوجد في هذا العالم سواء كانت أموراً خارجية أو زهنية آفاقية أو أنفسية ، فهي مما كانت قبل خلقها في كتاب من علمه تعالى الذي هو من مراتب شؤونه الصفاتية تفصيلا ، أو الذاتية إجمالا .

⁽١) راجع البحار: ٢٨٨/٨. والترمذي: ٧٠٩/٤.

(٢٣) وذكر إن من نتائج هذه المعرفة عدم الإساء على الفائت ونفي الفرح عن الآتي .

ومن نتائج الجهل بها الخيلاء والفخرالمبغوضان له تعالى المنهبتان بنهيه . (۲۴) وبنبعث عنهما كثير من الصفات الذميمة والأخلاق الردية كالبخل وحمل الناس عليه ، وجميع ذلك مما يورث البُعد عن الحق والتوتي عنه إلى الأسور الباطلة ، ويضر في معاد الشخص من غير نقصان في سلطانه تعالى وملكه ولذلك عقب ذلك بقوله : وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنْ آلَةَ غَنَى هَ في ذاته ـ حَميدً ـ في صفاته .

(٢٥) وحيث يمكن أن يختلج لأحد في قلبه إن صفة الغناء المطلق تنافي طلب الصدقات والطاعات وساثر حقوق الله عن العباد بألسنة الرسل والكتب أشار إلى دفع هذا التوهم بأن الغاية في إرسال الرسل بالمعجزات وإنزال الكتب وقانون العدالة في الأفعال والصفات ليس إلااستقامة التاس وإصلاح نفوسهم بملكة العدالة ، وحصول المعاملة برنهم بالقسط والإنصاف من غير تعد وجور وتفريط ونقص ليدوم مميشتهم الدنيوية مؤدياً إلى سعادتهم الأخروية .

وكما ان في خلق أسباب الهداية من الرسل والكتب والقوانين ليس المقصود الكائنة إلا تبقية الناس بحسب الدارين ، لامنفعة تعود إلى ذاته تعالى عن ذلك علواً كبيسرا ، كذلك في خلق الأسباب الجسمانية من أدوات الحروب وغيرها ليس المقصود إلا منفعة العباد لاغيرها ، ولذلك عقب ذكر المقصود من الأولى بذكر المقصود من إنزال ماهو من قبيل الثانية ، وذكر إن في إنزال الحديد وخلق آلات الحروب وآلات الصنائع فيه ليس الداعي إلا ما رجع إلى الخلائق ، إذ الفائدة فيه بأس شديد ومنافع للناس ولأن في استعمال الأسلحة المتخذة منه تبين رتبة حال المجاهدين في سبيل الله ، والناصرين له ولرسله حين الغيبة عنهم ، لالحاجته تعالى عن ذلك إلى الناصر له في إهلاك أعدائه ، لأن الله إن أراد اهلاكهم قوى على ذلك عزيزً لانقص في قدرته ولاقصور في عزته .

وللإشعار بأن المقصود من ايجاد الممكنات وهدايتهم طريق الحق بارسال

الرسل ونصب الآدلة والآيات ليس غرضاً يعود إلى ذاته ، بل إنها هو مجرد عناية بالقياس إليهم وفيض رحمة عليهم على سبيل الرشح ، ونظم للأمور وترنيب للاسباب مؤدات إلى المسببات ، مترتبة عليها الغايات الجزئية ، ومصالح للمباد ، من غير النفات من جنابه العالمي إلى السافل ، أخبر سبحانه إنه قد خلق الأنبياء وأرسلهم وذريتهم إلى الخلق ، مع تأييده إياهم بجنود لم تروها من الملائكة ، وتنويره قلوبهم بالوحي والكتاب ، والحال انهم مع ذلك لم يقع الإهتداء بهم إلا من بعض الناس دون بعض ، وكثير منهم فاسقون .

ولوكان له تعالى إدادة جزافية ، وأغراض جزئية ، ومقاصد سفلية كما يتصوره العامة _ لم يتصور ذلك، ولماكانت أولياءالله وأحباؤه ممتحنة ببدالأعادي، مقهورة بقهر الكفرة الفجرة ، ممنوعة عن إرشاد الخلق معوقة عن هدايتهم مدة مديدة بسبب كيد المنافقين وإفساد الظلّمة .

(٧٧) ثم أكتد هذا المعنى بالإخبار عن انصال سلسلة الرسل والمصطفين الأخيار على ماهومتضى حكمة البالغة ، من عدم تخلية العالم عمن يوحده ، ويمجله ويعظمه، ويعرفه، ويمينه بصفات العظمة والجمال، ويُثنيه بنعوت الكبرياء والجلال من الأنبياء والأولياء والعرفاء ، ثم الأمثل فالأمثل إلى أن بلغت نوبة الإجادة والإفضال إلى الأدانى والأرفإل، من غير نعلت قصد بوجود هذا القسم إلا على سبيل الاستجرار والاستنباع كما ان الصانع الحاذق والنجار المحدق إذا تمت صنعته عن موضوع معين لها كالخشب مثلا للسرير أو الباب ، وبقي من الموضوع شيء ، لايضيع حق قابلية هذه الفضالة ، بل يصنع منه ماهو أدون منزلة من الأول وهكذا كالوند والخلال إلى أن لايتى شيء من الموضوع الجسماني، فهكذا البارى تعالى _ وهو أشرف الصانعين _ يقع من صنعة وجوده الأشرف فالأشرف إلى الأخس فالأخس، والمكونات (الممكنات _ ن) خلقه أشراف نوع الإنسان ، فخلق من فضائته سائر المكونات (الممكنات _ ن) خلقه أشراف نوع الإنسان ، فخلق من فضائته سائر المكونات (الممكنات _ ن) خلقه أشراف نوع الإنسان ، فخلق من فضائته سائر الأكران لئلا يفوت كل ذي حق حقة ، ولا يضيع عن القابل مستحقة ، كل ذلك

على سبيل الحكمة والعناية الخالبتان عن النقص والشين .

وذكر إنه عقاّب الرسل بالرسل وقفتًى بعضهم على اثر بعض مؤيداً بالآيات من لدن نوح وإبراهيم إلى عيسى بن مريم إليك ، وكان في كل اُمّة الغلبة للفساق والنجاة للمهندين _ وهم الأفلّـون عدداً من المتوسطين والهالكين _ وكذا في أمّة عيسى المنالخ كان بعضهم ممن آمنوا به واتبعوه وكان في قلوبهم رأفةً ورحمة فأوتي أجرهم ، وكثير منهم فاسقون .

(۲۸) ولما أخبر تعالى عن إرسال الأنبياء متصلين إلى عيسى وذكر حال قومهم الفابرين وقومه الفابر شرع في ذكر نبينا في الله وحال فو "ته الظاهرالحاضر، مخاطباً باياهم ، "أمراً لهم بالنقوى والايمان ، واعداً لهم كفلين من رحمته ونصيبين من فضله وَجُوده لشرافتهم وفضيلتهم على سائر الامم ، لقوله : هو كُنتُمْ خَيرَ اُمَّةً وَيَجَتِّ لِلنَاسِ ﴾ [١٩/١٦] _ جاعلا لهم نوراً يمشون به يوم القيامة _ وهو نور الممرفة _ جزاء ايمانهم بالرسول ، وجزاء تقويهم المغفرة لذنوبهم السابقة ، لأن العلم شرف وتحلية ، والعمل نجاة وثخلية .

(٢٩) وهذه المراتب السنيسة لهم فوق سائر الأمم لاجل استحقاقهم الذاتي وصفاء قرائحهم الفطرية ، فإن الناس معادن كمعادن الذهب والفضة ، بعضهم أصفى وبعضهم أكدر ، ولهذا أشار سبحانه تنبيه أ على تفاوت طبقات المخلق في الكمال بحسب الجواهر والاستعدادات بقوله : ﴿ لِثَلاّ يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلاَ بَقْدِرُونَ عَلَىٰ هَيْء ﴾ لخستة جوهرهم ونقصان قابليستهم ، والفاعل الفياض وإن كان متشابها في فيضه وَجُوده ، كماأشار بقوله : ﴿ وَانَّ الْفَصْلَ بِيَدِ اللّهِ يُوْتِهِ مِنْ يَضَاهُ وَاللهُ دُواللهُ فَلْ اللهُ اللهِ لَكن يختلف آثاره باختلاف القابليات ﴿ يُضِلُ بِهِ كَثِيرًا ﴾ .

أما ترى إن الماء حقيقة واحدة فعله من جانبه متشابهة لكن يختلف آثاره حسب اختلاف الأراضي كما في قوله تعالى : ﴿ هُوَ ٱلذِي ٱنزَلَ مِنَ ٱلسَمَاهِ مَاهُ لَكُمُّ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرُّفِهِ تُسهمُونَ * يَنبُتُ لَكُمْ بِهِ ٱلْزَرِّعَ وَٱلْزِيْتُونَ وَٱلْنَخِيلَ وَالْأَعْنَابُ وَمِنْ كُلُّ ٱلْثَمَرَاتِ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَايَةً لِقُومٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ [١٠/١٠] . والشمس ذات واحدة وفعلها الخاصبها الإضائة والإشراق ومع ذلك يكون لفعله الموحداني أثر ان متضادان كتبيتُض ثوب القصار وتسو د وجهه .

* * *

فهذا ما خطر ببالي المنكسر وحضر في ذهني الفاتر والقاصر من النكات المتعلقة بهذه الكريمة مع تضيئق المجال وتعسر الحال وفشر داء الجهل والوبال في الأطراف والأكناف وترفيع حال الجهلة والأرذال وتصد رهم على الأعبسار والأشراف وخلق البقاع والبلاد عتن يعرف قدرالمعارف والأسرار ، الفائضة على قلوب العباد من خبايا علوم المبدء والمعاد ، وإلى الله المشتكي من زمان شاع فيه المجهل والعناد (والفساد) وكثر فيه الحسد واللداد وانسد طريق المعرفة والسداد، واستكبر الناس عن تعلم الحق بحسب ماحصلوه بالوسواس، وسمتوه علم المذهب لتوصلهم به إلى مراجمة المخلائق إليهم والإستيناس.

وله الشكرفيما احرِ جنا الله به عن مضائق ظلمات الأبحاث الجدلية والكلامية إلى أفضية الأنوار الإلهية القرآنيسة ولرسوله الهادي إلى طريق التوحيسد بأسوار كلماته ورموز آياته ــ محمد وآله ــ الصلوة والدعاء بكفي إرشادهم للخلق وإقضالهم وجزاء هدايتهم للناس وإكمالهم أولا وآخراً .

* * *

تمُّ تفسير سورة الحديد والحمد لله أولاً وآخراً .

تعليقــات

الحكيم الإلهي المولى علي النوري (قده)

علىي

تفسير سورة الحديد

بسمه تعالى وله الحمد

لدى اختنام طبع هذا الجزء أتحفنى مشكوراً السيد الكريم والعالم الجليل الدكتورالسيد أحمدالتويسركاني. أدام الله توفيقاته _ صورة فتوغرافية من مخطوطة هذا الجزء وهى فى ضمن مجموعة ثمينة محفوظة لديه _ محشية بحواشى الحكيم الالهى المولى على النورى _ قدس سره _ بخطه الشريف . فرأيت من اللازم اضافة هذه الحواشى فى نهاية الكتاب اتماماً للنفع وأداء لشكر مامن الله على من ايصال هذه النعمة .

وهنا نلفت نظر القراء الكرام الى مايلي :

١ جبيع الحواشي كانت مختومة بكلمة « نوري » = اسم المحشى =
 الا نادراً ولتمبيز القسم الاخير وضعت في آخرها علامة كهذه (*) .

٧_ وضع نقط مكان كلمة او كلمنين تشير الىعدم تمكني من قرائتها صحيحة .

جاه معدود من الحواشي مختومة بكلمة (منه » وقد مضي بعضها في ذيل
 الصفحات وذكرت هنا مابقي منها مرموزة بكلمة (منه ــ ره) .

٧ ـ كانت الحواشى مكتوبة بحروف صغيرة ومهملة غير منفوطة على أن الموجود هندى صورة فنوغرافية فرفـم مابذلت جهدى في قرائتها واستنساحها يمكن أن يكون فيه بعض الاخطاء فليمذرني القراء الكرام ـ اذ الانسان محل السهو والنسان ، والعصمة لاهلها .

الناشر

بيني لله الخير الجيم

س ۱۴۱ س ۱۴۱ قوله: عن الرق المنشور ــ والطور: عرش العلم ، اى القرآن المجيد. وكتاب مسطور: اللوح المحفوظ المسمى بالكرسى وهوالعرش العظيم، في رقمنشور: لوحالهندسة القدرية وهوخيال الكل المسمى بعرش الرحمن. ص ۱۴۷ س ۱۴ قوله: والاخر هو معرفة المعاد ــ هذا منه بناه على اعتبار كون دار الاخرة منحصرة في أهل المعادة ، اذ الاخرة ــ بكسر الخاه ــ ان هى الالفاية من ابحاد الاشباه ، ودار النار والهلاك والم اد لايصلح لذلك ، كما لايخف

مون دار ادعوه سمطفوه في اهل الهمادة ما الداعوة بالمسلم المحدة - ان همى الا الغاية من ايجاد الاشياء ، ودارالنار والهلاك والبوار لايصلح لذلك ،كما لايخفى سره على أهلالبصائر، فهى خلقة طفيلية كخلقة القاذورات المدفوعة ،كيف لا ــوهى حقيقة الدنيا ودار الطبيعة الظلماء ــ فافهم ولاتكن من الغافلين .

ص۱۲۲مه، قوله قرب الفرائض ان فى قرب الفرائض الظاهر هو المحق الساتر للخلق، والمستورهو الخلق، كما قال تعالى: ﴿ لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ﴾ [۲۶/۴۰] والامر فى قرب النوافل على عكس ذلك ـ فاعتبروا يااولى الابصار.

ص١٩٢ س ١٩ قوله: تعريف السالكين ـ ان هؤلاء السالكين لهم مصدوقة كريمة « ويحبونه » في قوله تعالى : ﴿ يحبُّهم ويحبونه ﴾ [٥٣/٥] .

ص١٢٣ س١ **قوله** : كيفية حلول غضب الله عليهم ــ ولقد أشرنا قبيل هذا ان مآل حال أهل النار ــ مع كونه(١) مآلهم ومعادهــم ــ لابعد من دار الاخرة

⁽۱) كذا .

التعليقات التعليقات

ولايجعل ولايحسب منها لكون فطرتها فطرة الهلاك والبوار وان دارالا خرة ـ بكسر الخاء ـ لهي دار البقاء والثبات والقرار، وهذا الضرب من الاعتبار انما يجرى على مجرى رعاية الحكمة البالغة الكاملة الناعتة للحكيم العليم الغنى الجواد المطلق عمت رحمته وسبقت رحمته غضبه ـ فافهم واستقم .

ص١٩٣٧ س٥ قوله : ثانيها ــ ان هذه الثانية لهى بيان كيفية حال مآل الكفرة من الفراعنة وتبعثهم الذين لحقتهم واتبعتهم .

ص ۱۷۳ س ۲ قوله: والمتصود منه _ قد يعبر عنه بضرب من السياسة المدنية والمنزلية النازلة على السائس الآلهى وهى غير السياسات الحكمية التى تستنبطها المقول البشرية فى تنظيم نظام المعيشة الخلقية ، سواء كانت لها مدخل فى اصلاح المعاد ، أم لا . اذ ربما يكون السائس بهذه السياسة البشرية غير قائل بدار المعاد وهم جمهور المتفلسفة والدهريين القائلة بمات فات .

ص ۱۹۳ س ۱۹ قوله: سبحان ماسبحت له .. فلقظة « ما » في هذا القول من العرب المعرب بمعنى « من » الذى هو الذات الاقدس الذى كان يمن علينا وعلى سائر الاهياء بمنة الذى هو وجهه المشرق على الكل في الكل المحيط بنا وبسائر الاعيان ، وهو النور المحمدى الكاشف عن حضرة الذات جل وعلا وعن وحدانيته الكبرى وهوعرش الذات وعرش هوية الذات الذى يرجع الى تقدس كنه الذات، وكل تسبيح من تسبيحات سائر الاهياء انما هو تنزيه ذلك الوجه المحمدى ، كما قال تعالى: هوان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لاتفقهون تسبيحهم [۲۴/۱۷].

والحاصل : انا نسبح الوجه . والوجه يقدس حضرة الذات ، بل هونفس تقدسه تعالى الذى به يقدس سبحانه نفسه ــ ثثبّت فيه .

ص١٩٧ س قوله: تسبيح فطرى -كيف لا وقد قال تعالى: ﴿ إنا عرضنا الأمانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها ﴾ [٧٧/٣٣] كما يشير اليه بضرب من الاشارة لاهلها قوله تعالى: ﴿ لُو أَنْزَلْنَا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله ﴾ [٢١/٥٩].

وأما الوهم الانساني الجهلاني فحملها حمل سراب ـ فافهم .

ص١٩٧ ص١٦ **قوله** : ولنا ايعان ــ هذا الايعان أعـم من الايعان النقليدى المامي العمروف بعقد القلب من دون يقين وايقان ومن الايعان البرهاني الايقاني .

وقد يقال للتقليدي « الايمان » وللبرهاني « الملم » وللكشفي العياني «الاحسان» ولايمم الايمان كل ذلك كما يظهر للماهر في الفن ــ تفطن .

ص ۱۲۹ س ۱۵ قوله : من حيث هو بدن ـ اى من الحيثية المذكورة فلايناني ماسيجيء من كون هياكل الحيوانات في التسبيح (منه ـ ره) .

ص ١٣٩ س ١٨ قوله : لامن حيث جسميتها وماديتها ـ سر ذلك هو كون المجسمية المادية كبانى الكون ، والكينونة الكيانية كما تقرد بالبرهان الباهر في مقامه ـ ان هي الا النفرق والتشتت والتكون في عين التصرم ، والتجدد في عين التفضى ، كما هو سجية الفطرة الزمانية والزمانيات الجسمية المكانية ومصادرها الاتصالية لامنية فيها ... ولا جمعية و كل جزء منها خلو عن وجود سائر الاجرام بل الكل عن كل جزء من أجزائه بل وعن نفسه ، اذليس نفسه الا عين هذه الاجسراء المتقرقة من خلو الشيء من عين نفسه اذ نفسها ليست الا مشتئة في عين نفسها .

ص ۱۵۰ س۷ قوله: فاباء ابلیس ـ ان ابلیس مشتق من « ابی لیس » بالاشتقاق الکبیر ، و « اللیس » جلالی ، کما ان « الایس » جمالی و کل حاصل فی عین الاحر ـ فلیتدبر .

ص ۱۵ س ۱۰ « أبلس من رحمة الله » ای : یشس . ومنه «ابلیس» وکان اسمه «عزازیل» ــ (منه ره) .

ص١٥٠ س١٩ قوله : موافقة علمه ـ سردلك هوكونه سبحانه شيئابخلاف الاشياه .

ص١٥٠ س١٩ **قوله** : علمه الذىهوحين ازادته ـ فماتشاؤون الأأن يشاء الله فالكل جاز والامر ساز على ازادته جل شأنه وعظم وقهر سلطانه .

ص ۱۵۰ س ۲۲ قوله ويعلم ان انكارهم عين الاقرار ــ سر" ذلك كله هو

ـ التعليقات

كون منزلة الاعيان الثابتة التى هـى حقائق الاشياء من صفات الله العلياء وأسمائه المحسنى منزلة الصور والامثلة والاظلة مسن الحقائق ومنزلة الفروع والوجوء مسن الحقائق ومنزلة الفروع والوجوء مسن اصولها، واذاكان الامربهذه المنزلة فمن أينوأني يتصور للاعيان التخلف عن اجابة دعوة الاسماء التي هي حقائقها واصولها، فهي بذواتها وصفائهاو أفعالها تابعة لحقائق الاسماء وأظلالها، وظل الشيء ان هوالا مجرد حكايته ومحوضة تبعيته واجابته في المحكاية والتبعية ، وليس التبعية الظلية مثل تبعية شيء لشيء ، بل المراد هو كون الفطرة الظلية فطرة التبعية . فاعيان الاشياء بحقائقها وطبايعها راجعة الى اصولها التي هي الاسماء الحسني وليست لها ذوات انفصائية لها أحكام بحيال أنفسها ، بل ان هي الاصورها الحاكية عنها المرجوعة اليها ــ ﴿ الاليالة تصير الامور ﴾ ﴿ واليه يرجع الامركله ﴾ لكن درك كيفية هذا الرجوع ونيل حق حقيقته أمرصعب لايحتمله يرجع الامركله ﴾ لكن درك كيفية هذا الرجوع ونيل حق حقيقته أمرصعب لايحتمله الاحتماد الاحترب ، او نبي مرسل ، او مؤمن امتحن الله قلبه للايمان .

ص ۱۵۰ س ۲۱ **قوله** : في مرتبة الجمع ــ قد يعبر عن هذه المرتبة بشهود تعانق الاطراف بوجدانكل من المتقابلين في عين الاخر .

ص ١٥٧ س ٢ دون ما تصدر عنها _ كالكتابة من الكاتب والبناء من البناء والهيئة الصورية العرشية مسن النجار ، فإن شيئاً من تلك الامور لايتعلق بمصادرها المذكورة المعروفة تعلقاقوامياً وافتقاراً ذاتياً يوجب كونهمافاقرة الذوات الى تلك المصادر المعروفة بمصدريتها عند الجمهور وتعلقى الهويات بها . كيف لا _ وبقاء كل منها عندفناه ما تصدرمنه كاف في نفى كون تلك المصادر عللا فاعلية لها مذوتة لفواتها .. فلا تغفل (*) .

ص ١٥٧ س ١٢ قوله: فإن حيوة العلم - إلى قوله: - في الدنيا - لعل فيه نشر مرتب للف الذي في قول ابن عباس .

ص ۱۵۲ س ۱۵ قوله : ان نـوع الاحياء مختلف ــ قال تعالى : ﴿ مَا تَرَى فَى خَلَقَ الرَّحِينَ مَنْ اللَّهُ وَمَا ال فَى خَلَقَ الرَّحِينَ مَن تَفَاوتَ ﴾ [٣/٤٧] وقال: ﴿ وَمَا أَمْرِ نَاالاواحدة كلمح بالبصر ﴾ [80/ 20] فالتفاوت بين الدنيا والاخرة ناش من ناحيتهما ولماكان المادة الدنياوية تدريجى القبول للوجود الفائض عن حضرة قدرة الحق _ كما تقرر في محله _ من كون الفطرة الدنباوية فطرة زمانية آبية عن الجمعية والاجتماع زمانا _ بل ومكانا _ صارت أسبابها تدريجية .

وبعكس ذلك الفطرة الاخروية لكونها فطرة أدرية جمعية، اذ الوعاء الدهرى هووعاء الطيّ ـ اىطى طومار الزمان والمكان ـكما قال تعالى : ﴿ يوم نطوى السماء كطي "السجل﴾ [١٠٤/٢١] ﴿ والارض جميعاً قبضته يوم القيامة ﴾ [٤٧/٣٩] .

ص ۱۵۳ س ۹ قوله سبحانه: هدو الاول والاخر والظاهر والباطن ما قلت في خلاصة ترجمته ومحصل افادته:

الله أحمد و لا همو الا همو * درداروجودنیست جزحضرتاو هذال هو الله أحدكه

لامثل و لا مثال لله بگسو * مثلش که مثال اوست لامثل له ﴿ وَلا تَصْرِبُوا لِلهُ الامثال * لبس کمثله شيء ﴾

وله في ترجمة هذه الكريمة :

جز ذات خدا اول و آخر نبود * جز ذات خدا باطن وظاهر نبود در غیب و شهود نیست جــز حفـــرت او

جز حضرت او غايب و حاضر نبود (*)

ص ۱۵۳ س ۳ قوله: موت البدن من ضروريات .. تعلق الروح بالبدن ثعلقا النقاريا وان كمان علق معدة لاستكماله مثل تعلق الراكب بعر كوبه المدنى به يسير ويسافر حتى يصل الى المقصدالذي كان الوصول اليه مطلبه ، لكنه مادام كو نه متعلقاً بالبدن مثله .. مسن وجسه .. مثل العريض المبتلى بمادة الافليج المزمنة التي تجعله عاجزا عن الحركات الاختيارية التي لابد له منها في انتظام معاشه ، فبالاستكمالات العلية كالمعالجات الطبية ينبت له أجنحة يطير بها الى سماوات كمالاته .. فافهم .

ص ۱۵۳ س ۱۳ قوله : معجمة (١) اى لادلالة ولا نطق لها _ فافهم .

 ⁽١) كان المئن في نسخنا : «مقحمة» كما هو في مجمع البيان .

-٣٣٠ـ التعليقات

ص١۵٢ س/ قوله : عن الضحاك ــ محصل قول الضحاك اى: باوليته تعالى صارت الاوائل أوائل ، وهكذا الثلاثة الماقية .

وسر ذلك هــوكما ان كل موجود موجود و قائم به ، هو الله الممعيط في الوجود واوصاف السوجود وأحواله بما هو وجود كالاولية والاخريسة والظاهرية والباطنية و. . . هذاالمحصل هو كون وجوده سبحانه أصل الوجودات ، ففي كل مرتبة ومنام هو الموجود بالاصالة أولا وبالذات وسائر الاشياء يكون موجوداً ثانياً وبالمرض _ فاليه يرجع الامركله .

ص ۱۵۲ س ۸ **قوله :** قبل ان الاول والاخر ... قول هــذا القائـل دقيق عميق فبالتعمق والتدبر حقيق.

وقوله: «والحق وسع المكان ظاهراً وباطناً .. آه » يعنى: ان الحق قهار قهر الاشياه كلها وأحاط بها احاطة تستهلك بها المحاطات في المحيط وتضمحل بها المقهورات في قهره البسيط.

ومحصله هو مفاد قوله تعالى: ﴿ أَلَا الَّى الله تصير الامور﴾ و﴿ الله يرجع الامركله ﴾ و﴿ الله على الامركله ﴾ وغير تشغير درجهان نكذا أستهوير جم محصله الى التوحيد الوجودي (*)

ص ۱۵۳ س۱۵۳ قوله : علمه بالمصلحة وكونه تماماً ــ آه ــ : . . . بظاهره كانه يشير الى مشربين ، مشرب كدر مشهورى عامى ، و مشرب صاف خاصى غير مشوب يشائبة أصلا .

ص ١٥٥ س ١٨٥ قوله: ان الموجودات العالبة ـ آه ـ ذلك كما اشير اليه نوع اشارة لاينالها الا أهـل الاشارة في قوله تعالى: ﴿لهم طوبي وحسن مآب﴾ . _ وهو الملهم للصواب ـ ـ وهو الملهم للصواب ـ ـ .

ص ١٥٥ ص ١٥٥ مل ٢٧ قوله : في شقاق ــ آه ــ اى : وقعوا بدر كهم الوهمى الرابى في شق العدم والظلمة الذى هو نقيض حضرة الوجود ، وضد حضرة النور ، وشق العدم الذى هو ملاك تكون جهنم بكون طريقهم وطريقتهم في السلوك المعرض عن مشرق شمس الحقيقة المتوجه الى مغرب هاوية الظلمة .

وقد قال شاعر اخو ان الصفا:

ترسم نرسی به کعبه ای اعرابی این ره که تومیروی بشر کستانست

و الهاوية التي هي الدركة السفلي المعبّرعنها بما تحت الثرى هي قاعدة مخروط النقيصة الامكانية والظلمة الهيولانية ، النقيضة المقابلة لقاعدة مخروط نور الوجود والوجوب التيهيجنة العاوى التي اليهاتاوى طيورالارواح الفادسة التي هي اولاد الادمية الاولى وأقارب المحمدية البيضاء والعلوية العلياء التي منزلتها من المحمدية البيضاء منزلة حواء من آدم نبياً .

كما قال قَيْظِيْ : « يا على ، أنا وأنت أبواهذه الامة » فشقاق العدم و الظلمة لحضرة الوجود والنور هو شقاق أهل النفاق لمحمد وعلى و آلهما _ ﷺ _ فى المآب والمآل _ فاعتبروا يا اولى الالباب _

ص ۱۵۵ ص ۲۰ قوله: هبهنا غایات وهمیة ـ اه ـ دلك كما پشیرالیه قوله عزمن قائل: ﴿ الذین كفروا اعمالهم كسراب بقیعة یحسبه الفسمآن ماه حتى اذا جائه لم یجده شیئاووجدالله عنده فوقیه حسابه * او كظلمات فی بحرلجی یغشیهموج ﴾ ـ الایة (۲۰/۲۳]

والوهم هيهنما هــو العقل الجزئي المضاف الى النشأة الحسية الديناوية الظلمانية والمتعلق بهما المسخرللنفس الامارة بالسوء والفحشاء.

و اصل سنخ الفطرة العقلية وانكان من سنخ فطرة أبيها المقدس المسمى بروح القدس الاعلى و بالمحمدية البيضاء ، ولكنها لما تولدت من امها الامارة بالسوء ونشأت في دارالغربة وتقلدت بقلادة قرابة قبيلة امها الامارة ابتليت ببلية الاحتجاب عن شهود موطن أبيها المقدس الذي هو واد القدس الباقي بالبقاء الحقاني على خلاف هذه النشأة الدنياوية المغطورة على الفناء والدثور والتصرم والتقفسي المحادة بالمضاروالشرور وما شمت شامة فطرتهاراتحة الحبور والسرور ان هي الادار الافترار والغرور.

ص ۱۵۷ س ۱ قوله : الألا معنى له بذاته ـ اى : لامعنى له بذاته مع قطع

-٣٣٨-

النظر عن كل ما هو خارج عن حقيقة ذاته الاصرف صريح ذاته ، والقواطع البرهانية قائمة على كونه سبحانه متجليا بذاته ومتمرفا بذاته لكل شيء من الاشياء ، فكل شيء في عين شهود ذاته و في عين ظهور ذاته و حضورها له محتجب عنه ، وهو تعالى حاضر له بحضور غير محدود ، وكل شيء ما أدرك ولا يدرك الامحدود أو الحد هيهنا انما هو نقصانه الذاتي و قصوره الغطري الذي هو حجابه عن

والحد ميهنا انما هو نقصانه الذاتي و قصوره الفطرى الذي هو حجابه عن شهود المحيط في الظهوروالحضور .

ص ۱۵۸ س ۱۵ قوله: ان ایجاد الحوادث علی انشاه ای الامرالدفعی الوقوع یحتمل ان یکون أمراً اتفاقیا ایل و غیر مشعور به واقعا بطور البخت و الاتفاق اواما اذا حصل شیئا فشیئا واوجد وانشاً تدریجا شیئاً بعد شیء کل مرتبة من وقوعه تلازم ما یناسبها و تنفك عما یناقضها کما قال می الامور مرهونة باوقاتها »فهو مما یکشف عن کون صانعه علیماً حکیماً مدبتراً موجداً محصلا کل شیء فی وقت یناسبه و یقتضیه لاعلی وجه الجزاف و الاتفاق الاتفاق

ولكنه نكتة عامية غيرخاصية ، وللخاصة أسرارفي المقام سنشيرالي بعضها ــ والعلم عندالله .

صه ۱۵۹س، قوله: فابدع الافلاك ثمزيتها بالكواكب مع نفوسها المجردة المحركة .. أه ـ لقد أشار بهذا المساق من البيان حيث اقحم لفظة ثم و عطف بحرف « ثم » جملة « «وزيتها بالكواكب » ـ أه .. على جملة « فأبدع الافلاك » ـ الى سركون خلقة السموات السبع متحققا في يومين ، وهما يوم يتعلق اعتباره بخلقة الكواكب والنفوس العلوية من الناطقة القدسية القضائية والحساسة القدرية، فكل من القسمين يتعلق خلقه بيوم مع كون خلقة السماويات ابداعية ، فأن نفس الحركة التي هي ملاك الزمان خلقهما ابداعي .

ص ۱۵۶ س ۱۳ **قوله** : وعمد ــ الى او له : ــ ثم قسمها ــ اه ــ هذا السياق ايضا منه للاشارة الى وجه كون خلقة الارض بالمعنى الذى فسره بقوله : « اى ما التعليقات -٣٣٩-

فى جهة السفل » وهو غير المواليد متعلقة بيومين . وكذلك قوله : ثم انشأأنوا ع المواليد الثلاثة بتركيب موادها أولا و تصويرها ثانياً » فيه اشارة الى لـّمكون خلقة انواع المواليد متعلقة بيومين . ولذا قال : « بتركيب موادها اولا وتصويرها ثانيا » فيكون تركيب المواد فى يوم وتصويرها بالصور النوعية المواليدية فى يوم.

ص ۱۶۰ س ۳ قوله: التهيئة و الاعداد ـ فأين وأنى مبدء الاعداد و منشأ الاستعداد من مبدء . . و الايجاب والايجاد وقد تقرر في مقره ان منزلة الامكان من الوجوب منزلة النقص من التمام والكمال وهو مبحانه تمام التمامات و كمال الكمالات فهو حقيقة الحقائق ببساطته ـ اذ يسيط الحقيقة كل الاشياء بوجه أشرف واعلى والعلف واقوى وتمام الشيء هو اولى به من نفسه ، اذا لشيء بتمامه هو هو وبنفسه ليس شيء اصلالاهو ولاغيره .

تلطف فيه فانفيه قرة عبن التوحيد الوجودي الذي هوالكبريت الاحمر.

ص ۱۶۰ س ۸ قوله : و احتجابها بالاسماء ــ اه ــ و رفع احتجاب الذات يتحقق بتمامها عند نفخة الصعق التي لايبقي معها شيء من مظاهر الاسماء .

ص ١٤٠ س ٨ قوله : وظهور الاسماه في مظاهر الاشياء ــ اشارة الى كون الاسماه ايضاً مختلفة مستورة بمظاهرها ، اذا المظهر من حيث هو مظهر ساتر للظاهر فيه ، لان الظاهر انما يظهربه وبحسبه .

تفطن _ فالخلق حجاب للحق ذاناً وصفة واسما .

ص ١٥٠ س ١٢ قوله: وهو يوم الجمعة - لعله أداد من يوم الجمعة هيهنا يوم القيامة الوسطى كما هوممقتضى مشربه ، اذا الاسابيح سبعة والجمع ايضاسبع وجمعة الاسبوع الاخر هي يوم القيامة الكبرى.

ص ١٩٠ من ١٤٠ قوله : هذه الدنيا سبعة آلاف سنة وفي الخبر من طريق أصحابنا مامحصله ان عمر الدنيا مأة ألف سنة ، والعشرون منها لسائر الناس والباقي مدة رولة آل محمد عليه الله .

وظاهر الاخبار مختلف والمشهور من الاثار كما ذكر . وقد تقرر في محله

من المعلوم المحقيقية انه كما نزل ونطق به محكم القرآن والقرآن الحكيم: ويؤتعرج الملائكة والروح اليه في يـوم كان مقداره خمسين ألف سنة * فــاصبر صبرا جميلا في إبر / ٧] وهــو سبعة أسابيع ، وخاتمة تلك الاسابيع السبعة هسى قبام الساعة الواسعة الكبرى. وعصرنا هذا حسبما رأيت في بعض الاخبار كما نقل في المبدو ع الثاني من تلك الاسابيع السبعة الالفيه. فالجمع بين ما اشتهر وبين ما تقرر حسبما نزل أمر صعب مستصعب لايحتمله الاقوة الاوحدى المؤدب القرن في الاعصار فضلا عن الامصار.

ص ١٦٠ س١٦٥ قوله: ويوم السابع هو يوم الجمع سر ذلك الجمع كدون مقتضى الختمية نبوة وولاية جمع جوامع الكلمات التامات الالهية ـ وحانيات ملكية كانت او كلمات تامات آدمية نبوية اوولوية ـ ومن ذلك الجمع المالخ في الجامعية المسمى بجامع الجوامع الجمع بين النزيه والنشبيه في جهة واحدة ، كما قال ـ جل من قائل ـ في الوحى الختمي باللسان الفرآني : هوان من شيء الا يسبع بحمده ولكن لاتفقهون تسبيحهم المجامع [٢٧/١٧]

وسر عدم تفقه الحلق ذلك التسبيح هوكون ذلك التسبيح بلغة ألسنة الورثة الخشمية المحمدية ، وتلك اللغة وضعها وضع الهي طبيعي لايطلع عليه الاأهلالتأله الذين هم أهل طرح الكونين وخلع النعلين خاصة ، وهم يتلمذون مسن السولي المطلق الحق الحقيقي تعالى ، بلاتوسط ملك فضلا عن توسط معلم بشرى سفافهم

ص ١٥٠ س ١٩ قوله: وزمان الاستواء على العرش ـ ان الحقيقة المحمديه لهي عرش العرش الالهية الذي هو مظهر المظاهر الجامع لجوامع مظاهر الاسماء الالهية ، بل وهي امام اثمة الاسماء كلها ، كما قال تعالى: ووعلم آدم الاسماء كلها ﴾ [٣١/٢] وتعلم الاسماء هو النحقق بحقائقها ، ومن هنالك صارت حقيقة حقائق الاشياء ، اذ منزلة حقائق الاشياء من حقائق الاسماء الحسنى منزلة الامثلة والصور من الحقائق واللباب .

ص ۱۹٬ سه ۱۹ قوله: وهذاالظهور يبتدى ... اه ... اذالبعثة المحمدية الختمية لهى البعثة الجامعة لجوامع البعثة ، و شريعتها هسىالجامعة لجوامع الشرايع ، و طريقتها هىالجامعة لجوامع الطرائق ، وحقيقتها هىالجامعة لجوامع الحقائق .

اذالحبيمية المحمدية لهى حقيقة الحقائق كلها هى مبدئها ومعادها ومعاد الاشياء كلها حقائقها ورقائقها، اصولها وفروعها ، فالبوم الجامع لجوامع الايام الالهية لهو الجمعة ـ الجامعة المحمدية .

ص١٤٠ س ٢**٧قوله :** وجمع بين السابة والوسطى ــ لعل السبابة كناية عن القيامة الكبرى ، والوسطى عن الوسطى .

ص١٦٩ س١٩٨ قوله : يوم خلق آدم اى الحقيقى – ان آدم الحقيقى لهو آدم المحمدى، و سرتسمية يوم المحمدى بالساعة لسعته واحاطته وبيوم المزيد لازدياد الظهور وانتقاص الحقاء فيه تدريجا الى أن يتم الظهور ، ومن هيهنا كثرت الخواص فى الدورة المختمية من الورثة المحمدية ، ويزداد تلك الكثرة الاختصاصية شيئاً فشيئاً الى يوم خروج قاثم الال إليه بأمر ذلك الاظهار و ظهور دولته الباهرة المقاهرة فى الظهور والاظهار ، الى أن تنتهى الامر فى الظهور والاظهار وكشف البواطن والاسرار الى أنيمم جملة الخلائق من الخواص والعوام من السعداء والاشقيا كائنامن كانفهو يوم تبلى السرائر وتنكشف أسراد الضمائر بأربابها الني هى أسماء الله تعالى المحتجبة عن الابصاروالبصائر في يومنا هذا احتجاب الظواهر بمظاهرها ، اذا لمظهر حجاب للظاهر فيه – فليتأمل فيه – .

ص ۱۶۲ س۴ قوله : دهسر طويل ـ يعنى منه الدهر الذي هو طي طومار الزمانوالمكان المتقدم عليهما وجوداً .

ص ۱۶۲ ص ۴ قوله : الى أن تلخص (۱) و تميز ــ الى قوله : ــ فى مدة من العمر ــ حاصله : ان السموات والارض بما فيهما كانتا فى ذلك الدهرالطويل

⁽١) المطبوع في المتن ; تمخض .

رتقا وجمعاوطياً مطويا ثم فتقتا ـ كما نزل في صريح التنزيل ـ..

و « الفتق » هو وجودهما الزماني والمكاني في العالم الطبيعي الهيولاني. فالعوالم المترتبة النازلة من عندالله الاول منها هو عالم المقل الكلي _ وهو و عقل الكل المحمدي » _ ثم فيولي الفلك المحمدة بـ « العلوية العلياء » ، ثم هيولي الفلك المسماة بـ « عالمها يه به «عرش الرحمن» وهو مثال الكل ، ثم الكرسي التفعيلي، ثم فلك الروح المعروف بـ « عالفلك الأطلس» الذي لا كو كبفيه أصلا، ثم فلك الثوابت المعروف بـ « الفلك الثامن» عندالجمهور وهو الرابع من الافلاك الاربعة المذكورة ، ثم خلقت الارض و السموات السبع ثم المواليد الى أن انتهى الامر الى باب الابواب الى الله « الانسان » _ فافهم ان كت من أهل الاثارة واحفظه .

ص ۱۶۲ س ۶ قوله : و تحيط بعضها ببعض ـ كأنَّه منصوب محلا على الحالية .

ص ۱۶۲ س ۶ قوله: كأنها شخص واحد ـ اه ـ هذا هو توحيد العالم الكلى والنظام الجملى المسمى به و العالم الاكبر» و و الانسان الكبير » فقد تستدل بوحدانيته على وحدانية الحق كما هو الموروث المعروف من أرسطاطاليس ، وقد يعكس الامر فتثبت اولا وحدانيته تعالى و تفرع عليه وحدانية العالم كماهو طريقة الالهيين المعروفين بالصديقين ـ لكل وجهة هو مولية . .

ص ۱۶۴ س ۱۳ قوله : فمكث ذلك الابن زماناً طويلا ـ لمل دمز قولهم « زماناً طويلا » يعنى منه الدهرمطلقاً ، او الدهر الايمن او الاسفل عن الايمن واما مرموز قولهم : « وقدرنصف يوم » فيحتمل ان يكون نصف يوم هيهنا كناية عن الدهرالايسرالذي يعبرعنه به «الملكوت الصورى المثالي » المسمى ، بجنة الدنيا كما وردفى الاخبار والمراد من اليومهيناهو اليوم الربوبي الذي وعائه وعالمهون مرتبة اليوم الالوهى المسمى في وجه به « الدهر الايمن الاعلى » وهو عالم عقل الكل ، كما ان الايمن الاسفل عالم نفس الكلي التي هي أبوهؤلاء الاولاد من آدم

ابي البشر الى الخاتم المحمدي و الظاهر بالصورة البشرية في عالم الزمان الطبيعي .

ص١٤٧ س١٤٣ قوله: قدرنصف يوم لمله عطف تفسير لقوله: «زماناطويلا» ويراد من نصف يوم هيهنا و الدهر الايسر » الذي يعبر عنه به والملكوت الصورى المفارقي» وعالمه عالم خيال الكل وعالم القدرفيراد منه في المقام الذي فيه يساق الكلام من قصة آدم أبي البشروقصة جنة التي اغتر فيها بوسوسة الشيطان فاغرج منها واهبط الى أرضنا هذه ، وكان في الارض البيضاء معنى وروحا وفي الارض الخضراء صورة وجداً ، وهي جنة الدنيا _ اي الجنة النولية .

ص١٥٥ س ١٠ قوله: هيكلا ــ يعنى الكعبة.

ص ۱۶۵ س ۲۹ **قوله** : بأخيه الاول ــ انمثل عيسىعند الله كمثل آدم خلقه من تراب .

ص ۱۶۶ س ۲ قوله : فاستفز (۱) عليهــم بجنوده ــ ای استولی عليهم ، وأصل الاستفزار : الاستخفاف « بمعنی : سبك گردانیدن هر كسی را ورمانیدن » واستعماله یه «علی» یتضمین معنی الاستعلاه .

وقوله : وأيدهم بجنوده ـ لعله يراد من الضمير المنصوب المؤمنون منهم كالمحواريين وأتباعهم ، فيسرى في نفوسهم سراية الروح في البدن .

وقوله : وتحكم في لاهوتهم ــ وحكم راني كرد درمملكت روحاني ايشان، قصاصا لما تحكموا في ملكه وشهادته (*).

ص ۱۶۶ س قوله: للمنجمين - انهم لهم الارواح الكليةالالهية عالمهم عالم الربوبية وهم أرباب أنواع الكواكواكب ولاسيما أرباب أنواع السبعة السيادات فانهم بتفاوت درجاتهم في القرب من الملك يتولون باذنمولاهم وسيدهم ومالك رقابهم أمر العالم الكلي معنى وصورة ويقومون بتدبير الامورو تنظيمها حسيما الهموا من عندملك الملوك

١ ــ في المتن : فاستقر.

ـ التعليقات

_جل شأنه _ وشرح مقاماتهم في التدبيرات والتصرفات طويل لامجال لنا لتبيانه .

ص ۱۶۶ من ۶ قوله: فيتبه اخرته النيام _ اه _ لعل هذا الننبيه والايقاظ عند نفخة الفزع في القيامة الوسطى بانقلاب عالم الصور المفارقي الملكوت العلوى الى عالم المعانى الروحانى انقلاب نشأة الخيال والمثال الى عالم المقلانى النفسانى عالم ضرب من الربوبية والتدبير الكلى والتربية الربانية كماقال تعالى: ويدبر الامر من السماء الى الارض (۵/۳۲) .

ص ١٤٧ س ١ قوله: في الرحم .. يشبه أنيراد من الرحم المدارات الاربعة من الجمادي والنباتي والحيواني والحيواني البشرى في كل عشرة أيام، وانمراده من «عشرين يوماً في الرضاع» كناية عن أيام الزهد في الدنيا، وهن أيام الورع المتعلق يترك النعيم الحيواني الانساني في الاخرة المحسانية وفي كل منهما عشرة أيام الى عشرة درجات بضرب قوتي الشهوة والغضب في الخمس من الحاسة الظاهرية والباطنية كماورد في الكافي باسناده عنهم عليه الله ...

وأما الحكومة فى الممكة تحوثلاثين يوماً مد فكانها كناية عن تعمير النشآت الثلاث مدعالم الملك والشهادة الكلى، وعالم الملكوت الصورى المثالي الكلى، وعالم الملكوت الجبروتي الروحاني المعنوى الكلى المحيط بالكل كما يشير اليه قوله تعالى وكان قاب قوسين ([9/2٣] .

وأما قوله: يوم من أيام القمر يشبه أن يراد منه مدة عمرد في عالم الشهادة ونشأة الدنيا المنصرية وابتلائه بأنواع البلايا والمصائب والامتحانات الالهية كما يشير اليه قوله تعالى : ووان منكم الاواردها (٣١/١٩] يعنى نار الطبيعة «اذالدنيا سجن المؤمن وجنة الكاني» اى سجن المقل وجنده ، وجنة الجهل الذي هو الوهم السرابي وجنده - هذا هو ما حضرو خطر والعلم عند أهله - .

ص ۱۶۷ س ۴ قوله: ثلاثماة وأربعة و خمسين من أيام الشمس بحساب القمر ــ ان هذه المدة كانها عبرعنها اللسان القرآني حيث قال سبحانه: ﴿ و لَهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ ١٤٥/١٥] .

فى الصافى والمجمع روى ان يهودياً سأل على بن أبىطالب الكلاع عن مدة لبنهم ، فاخبربمافى القرآن . فقال: «انا نجد فى كتابنا ثلاثماَّة» . فقال الكلائماً : «ذلك بسنى الشمس ، وهذا يسنى القمر» .

أقول: يعنى الخلل أنمافي كتابكم بسنى الشمس، ومافى القرآن بسنى القمر. فأربعة وخمسين برد عشراتها ـ وهي خمسون ـ الى الآحاد وهي عقد الخمسة وعددها تصير جمع العددين ـ الاربعة والخمسة ـ تسعاً .

فقول الحكماء : « من أيام الشمس بحساب » يجب أن يحمل على ماأوله عليه السلام اليه .

فى الصافى عن الصادق الجلل ـ فى ديل نقل قصة أصحباب الكهف ـ : لايدخل الجنة من البهائم الاثلاثة: حمار بلعم بن باعورا، ودئب يوسف الجلل (گرگئ دهن آلودة يوسف ندريده) و كلب أصحاب الكهف .

وأما قولهم : «لانه لايكون من نجوى ثلاثة الا هورابعهم ــ الى آخر هذا الكلام فى هذا المقام القمقام فتعليل عجيب لوبلغ فهم أحد الى حق مغزاه فهو الأوحدى الفريد فى الدهر ــ كيفلا ــوهومن المتشابهات التى لا يحتمله الا ملك مقرب اونبى مرسل اومؤمن امتحن الله قلبه للايمان .

ص۱۶۸ س۳ قوله: قبل أنهم سبعة وثامنهم كلبهم سيعنى آدم ونوح وابراهيم وموسى وعيسى وحضرة محمد وآله الاشراف الذين هم الاوصياء باولياء العلم وعرش الولاية، ويومهم هو يوم السابع من الايام السبعة، واما الثامن الذي هو كلبهم هوالمالك خازن جهنم الكبرى مظهرقهر على الله قسيم الجنة والنارسة فاعتبروا يا الولى الابصار .

ص ۱۶۸ س ۴ قوله: يوماً من أيام الشمس ـ يشبه أن يكون مدة تربية و القدس الاعلى المسمى بعقل الكل آدم الاول، الحقائمي ـ الذي هو الاب الحقيقي لادم البشرى وذريته و بنيه .

ـ التعليقات

وأماأيام الرضاع. فهو كناية عن مدة تربية نفس الكل التي هي حوا الاولى ، كماأشار اليهما يقوله 34 في : «ياعلي أنا وانت أبواهذه الامة ، فتنبه.

ص ١٤٨ سـ قوله : من أيام الشمس انعذه الشمس لهى الوجود الثاني لعقل الكل، كما أن هذا القمرهوالوجود الثاني في وجه من نفس الكل .

ص ١٥٨ سن قولهم: فلاتمار اله الكاتبادل أهل الكتاب الاجدالاظاهرا غير متمعق فيه وهو أن . . . في أمر الفتية وهم أصحاب الكهف . بماأوحي اليك ... البك في فنطن .

ص ۱۶۸ س ۱ قوله: فهكذا يجرى حكم النفوس الكلبة ـ ان تلك النفوس الكلية لهى النوس الإباتية الملوية المدبرات المربيات للنفوس الجزئيه المحشورة في القيامة الوسطى ، وهى أنفس الكواكب السبعة السيارة في وجه حيث تبعث الارواح بأجسادها بالذفخة الفزعية . وفي وجه آخرهو أنفس الانبياه وأرواحهم التي اليها اياب اممهم . ورجوع الانفس الجزئية التي هي دعوتهم المنقسمة الى امة الاجابة من المنكرين المستكبرين .

ص١٤٨ س ١٤ قوله: وملائكة الله العمالة ـ هؤلاء الملائكة من النفوس المنطبعة الجزئية التي هي جنود النفوس الكلية .

ص ١٤٨ س ١٤ قوله: في كل سبعة أيام _ ان هذا القضاء وجريان حكم النفوس الكلية في النفوس الجزئية لهو في القيامة الوسطى التي هي يوم الرجعة والكرة لتكررهذه السبعة التي هي اسبوع واحد من الاسابيع السبعة، ويوم الكرة هويوم دولة آل محمد من الأي الذي قلنا به ولم يقل به مخالفونا _ فلاتنفل _ .

ص ۱۶۸ س ۱۸۸ قوله: سبعة آلاف سنة _ ان هذه السبعة لهى سبع من الاسابيع السبعة التى هى مقدار خمسين ألف سنة ، الذى هو يوم القيامة الكبرى ، و كل سبع من ذلك اليوم الجامع للجوامع الاسبوعية هو يوم القيامة الوسطى ويوم الحشر والنشر الذى فيه اقامة أمر الحساب والكتاب واقامة الموازين القسط وسائر المواقف

الحشرية .

وهذه القيامة الوسطى تقوم بنفخة الفزع كما أن القيامة الكبرى تقوم بنفخة الصعق التيبها يتحقق فناه الكل والفناه الكلى ومحو الجل والقل ، كماقال تعالى: ولالمن الملك اليوملة الواحد القهار (١٩/٣٠] ثم بالنفخة الثانية يتحقق بعث الكل_بعث المجل والقل _ بالتجلى الاعظم _ كما تقروفي محله .

ص ۱۷۰ س ۱۶ قوله: اوما ينزل من سماء الروح الكلى ـ قد يسمى هذا الطور من النزول في قلوب الانبياء التي هي كتب الله وصحفه النازل من عنده المكتوبة بيده تعالى وبقلمه الاعلى به والتدوين التشريعي » وتسمى صحيفة القلب النيوى به والكتاب الندويني» كما قد يسمى القسم الاول به و التشريع النكويني » والكتاب الذي هولوح مادة المالم الكلي والعالم الاكبرب والكتاب التكويني» والحضرة المحمدية بعوثة بالكتابين ، ومن هيهنا يسمى العالم الاكبربالانسان المحمدي و المحمدي النيوية عند كنت نبياً و آدم بين الماء والطين» يعنى بين الروح والجسد .

ص ١٧١ س٣ قوله: بظهوره في مظاهرها واليه ينظر قوله تعالى: وإمايكون من نجوى ثلاثة الاهورابعهم ولاخمسة الاهوسادسهم للا - الابته [١٧٥٨] فالرابع في باب النخمسة مثاله وآيته كون الشاخص رابعا في المرايا الثلاث وسادسا في المرايا الخمس ، فليس بداخل فيهما مثل دخول شيء في شيء، ولاخارجاً عنها مثل خروج شيء عنشيء فهومها معية الظاهر، بمظاهرها التي هي أمثلتها وصورهاووجوهها وحكاياتها. وبون مابين النمثيل بظهور الشاخص المحسوس لنا في مراياه الخارجة البائنة عنه وعن صورته بينونة العزلة وبين الممثل له تعالى بالنسبة الى مظاهره التيهي أنفس كافة صفاته العليا وصوراً سمائها الحسي وأمثلتها _ تفطن تفطن نفور، لاتوهم ظلمة وزور.

ص١٧١ س٥ قوله : في الالواح ـ اي الالواح الكونية وملكوت الالواح

-٣٢٨ التعليقات

بقسميه من الاعلى والاسفل من عالم الدهر ـ اى أيمنه وأيسره ـ كل بقسميه كما تقررفي محله ـ فتذكر ـ .

ص ۱۷۱ س **قوله:** ليس كمعية جسم لجسم ... اه ... اذ هذه المعية انما هي معية شيء لشيء، والشيئان متبائنان بينونة العزلة التي تستلزم كون كل منهمامو جوداً مقيداً ناقصاً في الوجود وكمالات الوجود .

ص ١٧١ س ٨ قوله: او جسم لعرض ان حل العقدة لايتيسر الا للاوحدى الذي في الدهر، وحاصل الحل انها لبس كمعية شيء لشيء متشاركين في حقيقة الشيئية وكانت الشيئية التي مشتركة بينهما كشيئية الجسمية بين الجسمين وقس عليها سائر الصور فندبر وتلطف في النظر ...

ص ۱۷۱ س ۱۴ قوله: و انما يعرف الراسخون في العلم ـ يعني المعية القيومية التي محصلها رجوع الكلمن الجل والقل اليه تعالى، وألا الله تصير الامور له [۵۳/۴۷] واليه يرجع الامروالخلق كله وقال سبحانه: وألا انه بكل شيء محيط له [۵۲/۴۷]

كفتم بكام وصلت خواهم رسيدروزى كفتا كه نبك بنگرشايد رسيده باشى ص ١٧١ س ١٥ قوله : مثلوا لهم مثال المرآة ـ القول الحق آن في تلك المعية القيومية المرموزة الراجعة الى الوحدة المحضة ، قال تعالى : ومايكون من نجوى ثلاثة الاهو رابعهم ولا خمسة الاهو سادسهم ﴾ الآية (٧/٥٨) و وان كان في هذه الكريمة ضرب من الاشعار بشوب من التفرقة ولكنها هي التفرقة في عين الجمع والجمع الحق الحقيقي انما هو الجمع في عين التفرقة ومن هنا لك قالوا بالوحدة في عين الكثرة ـ فاعتبر يا صاحب البصيرة و طالب الحقيقة ـ و الحقيقة محو الموهوم وصحو المعلوم ؛ والمعلوم المشهود ان هو الاهو، ياهو يامن لاهو الاهو.

ص ۱۷۷ س ۱۵ **قوله** : وليس فوقه ــ و ليس فوقه شيء حتى يصير سبحانه پاطناً غيرظاهر_ وليس دونه شيء حتى يصير ــ جل شأنه ـ ظاهراً غيرباطن ، هذا النعليقات -٢٢٩-

بناه على أن يراد من الغوقية الظهروالعلن ، ومن الدونية التحت والسر والحاصل ظاهرلايكاد يبدو و باطن لايكاد يخفى ، ويحتمل أن يراد من كل منهما عكس ما احتملنا وحملنا ، فاذا عكس الامرصارحاصل المعنى : ليس ظاهراً يقابله الباطن ، ولا باطناً يقابله الظاهر ، اذكمال كل من الظهور والبطون انما هوفي مقابله ، فهو الظاهرفي عين بطونه ، والباطن في عين ظهوره ، لان في محيط المحيطات يجبأن تتعانق الاطراف ـ تفهم نفور .

ص ۱۷۷ س ۱۸۹ قوله: و كذا حديث قرب النوافل ـ فانه يكشف عن كون حضرة نور الانوار المحيط القهار نور بصر العبد ـ فضلا عن نور بصيرته ومكنا في السمع وسائر الحواس بل وسائر القوى وجوارح الاعضاء كلها ، بل الامرفى نفس الآلات لا اختصاص له بالمارف السائك اليه تعالى و الساعى المتقرب منه سبحانه بقرب النوافل .

وأما سر"التخصيص بقرب النوافل هو كون السلوك اليه تعالى بافامة نوافل السيروالسلوك ـ بمزيد اقامة فرائضهما ـ هو رفع غشاوة الوهم عن عين البصيرة بصيرورة بصر البصيرة حديداً يرى الاشياء وخصائصها كماهي ، ولكنه في جانب قرب الفرائض والتقرب بها هو رفع الوهم الحاجب عن شهود الحق جلت جلاله.

ص ۱۷۳ س و قوله : كما نقل عن المحجوبين ـ مثل قول بعضهم «أناالحق» او «سبحاني ما أعظم شاني » او « تدرع باللاهوت ناسوتي » و أمثال ذلك ، و نقل عن بايزيد البسطامي انه قال : « الهي ان قلت يوماً : سبحاني ما أعظم شاني . فأنا اليوم كافر مجوسي أقطم زناري و أقول : أشهد أن لا اله الا اله وأن محمداً رسول الله قاتلة » .

ص ۱۷۲ س ۷ قوله: ما قالوا _ مفعول قوله « نقل » معناً ، و ناثب فاعله لفظاً وأما ما قالوا فهو مثل قولهم «سبحانيما أعظم شاني» الناشي من عدم النثبت، الناشي من شدة سكرهم ، الناشي من الاحتجاب بالحق عن الخلق التي هي مظاهر صفاته العليا ومجالي أسمائه الحسني ، وذلك الاحتجاب ناش من فقدان مقام الجمع بوجدان مقام الفرق المقابل للجمع بين الحقين الناشي من كون العارف السالك الجامع الحافظ للطرفين وحكمهماذا العينين فافهم ..

ص ۱۷۳ س ۷ **قوله : الا** أن قالوا ــ استثناء من قوله : و قلت انه فيه ــ فلا تغفل .

ص ۱۷۷ س ۱۲ قوله: كما كان كذلك قبل أن خلق الخلق - أقول: الآن كما كان ، الا ان غشاوة الوهم تمنع عن شهود الجمع في عين الفرق و تحجب شهود ملك الحق في عين تملك الخلق ولولااحتجاب العقل بمغلطة الوهم الكذوب لحكم العقل الصريح بكون تمليك التشريعي من حضرة الحق لخلقه نازلا منزلة الاستخلاف منه سبحانه وجعله عباده خلفاه له تعالى في التصرفات الملكية فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء و اليه ترجعون _ فاحفظ بهذا بعد التثبت فيه بتلطيف سراك .

ص ١٧٥ س ١١ قوله: الغاية في الشهود – و بعكس ذلك كان حكم الفاعل المستكمل بفعله فانه الفاعل علما فهو الغاية وجودا ، واما الفاعل النام في الفاعلية وفوق التمام في الشدة – اى غيرمتناه في شدة الوجود – فهو الفاعل الفيساض النام وفوق التمام في باب الوجود و كمالات الوجود ، وهو الغاية القصوى لفعله الذى هو ايجاد أعيان الاشياه في باب المعرفة والشهود كما قال : «كنت كنزامخفياً فأحببت أن اعرف فخلقت الخلق لكي اعرف».

ص١٧٥ س ٢٤ قوله: لافى الذات ولا فى الاعتبار .. اه ــ خلاصة ما يتفرع عن دليله هذا هو كونه سبحانه فاعلا فياضا وعلة غائية و جودا وعلما الذى هو عين وجوده ووجوده الذى هو الوجود الحق الحقيقى الغنى المطلق القيوم الواجبى عين حقيقة ذاته جل شأنه ، وكونه سبحانه غاية معرفة كما مر "قبيل هذا ، فمن هيهنا قال وليه سيد الاولياء على المرتضى المسيخ الدونية معرفة الله ، ومعرفة الله معرفتى بالنورانية معرفة الله ، و

فمعرفة الله التي هي الغاية القصوى في الايجاد هومعرفة نبيه و وليه عليه

التعليقات -٣٥١-

بالنورانية بالفطرة الادمية الاولى قال: «كنت نبياً وآدم بين الماء والطين» و هى خليفة الله فى المعرفة، كما انها خليفة الله مطلقا، و المعرفة معرفة المعبود ـ تفهم تفهم نورلاتفهم ظلمة وزور.

ص ١٧٩ س ٧ قوله: و الانفاق عن الزهد ـ فالاولى أن يعم الانفاق هيهنا حين يشمل انفاق النفس بطرح الكونين وخلع النعلين ـ نعل الدنيا و نعل الآخرة ـ وقد عبرنى طائفة من الاخبار عن طرح الكون الدنياوى بالزهد، وعن طرح الكون الاخروى و النعيم الجسمانى من الآخرة بالورع حسيما وردت هذه الاخبار باسناد الكافى فيه، والتعميم بهذا الوجه يعتبرفى تحصيل العلوم المحقيقية مطلقاً ـ فافهم.

ص ۱۷۹ س ۱۸ قوله: حاصله معنى ماحصل ـ قدسالله روحه المقدس ـ مار قوله سبحانه « بربكم » بظاهر ترجمته المحصلة نازلا منزلة قوله (ره) « بقواطع الحجج والبينات » .

وسر استقامة ذلك هو كون العلة النياضة علة فياضة في الوجودين ، الوجود العينى والوجود العلمى ، وقد برهن في محله على كون كل برهان بامر يفيد اليقين وهو الحد الوسط في البرهان واسعلة في الوجود العلمى علة في الوجود مطلقاً ، والعلة بهذاالوجه الموجد بالبراهين الباهرة ان هي الارب الارباب وهوربناالاعلى حبل وعلا – كيف لاوبنوره أشرقت أرض ظلمات الاعيان المظلمة بالذات كماقال: تعلى والشرقت الارض بنور ربها [٤٩/٣٩] فاستنارة أرض القلوب التي هي أشرف بقاء ارض المراكن بنور ربه الاعلى أحق بالتحقيق واولى _ فافهم .

ص ۱۸۰ س ۱۲ قوله: دون من هوقرب مربوب مثلكم _ يعنى من الالهة التي هي الطورة التي هي الطورة التي هي الطورة التي هي الطورة المردودة التي هي الدون منزلة منكم فطرة وارذل مرتبة وأذل سجية كمايتادي بذلك اسم ابليس الابالسة بحسب روح معناه وسرمغزاه لانه مشتق من « ابي ليس » و « ابي الليسية » بالاشتقاق الكبير الموروث من اولياء العلم والمعرفة .

وأما آدم المضاد فطرته لفطرة الابليسية فهى بتلك الضابطة الموروثة كماتقرر فى محله فيستخرج منه ملاحظة بعض مراتب بطونه وأبوالايس، والايسية ، كيف لا وهو المظهر الجمالي الوجودى والفطرة الابليسية هى المجلاة الجلالية العدمية كما لايخفى سرّما أظهرنا على اولى البصائروالابصارفاعتبروا يااولى العبرة والاعتبار.

ص١٨٢ س١٤ قوله: بطلان قول المجبرة - الا المجبرة لايقولون بالتعليل الغائى فسى افعاله تعالى لتوهمهم العجز لمن تعلل فعله، ومن هيهنا قالوا بالارادة الجزافية، ويلزم عليهم نفي العلية والمعلولية رأساً، اذ الترجيح من دون مرجت يرجع الى والترجيح من غير مرجح ورجحان، وهو باطل بالضرورة والاتفاق.

ص ۱۸۲ س ۲۱ قوله : فالتقطه آل فرعون ــ فالتفاطهم هذا لزمه أن يكون الملتقط بالتقاطهم عدواً وحزناً لهم ، ومعلوم بالضرورة ان كونه عدواً ليس بداحى لهم على الالتقاط .

ص ۱۸۷ س ۱۵ قوله: مكاشفة يشبه أن يكون بناء هذه المكاشفة على بيان النفاوت والنفرقة بين « السائك» وبين ان اختيار السلوك الى الله تعالى قبل الانجذاب ومكاشفة الحقائق أصعب بمراتب من اختيار السلوك اليه تعالى بعد الجذب وكشف الحقائق ، فالاصعب يجب ان يكون اجره أتم وأجمل وأجمع وأشمل من الاخف الاسهل ،كيف لا وقد قال على «أحسن الاعمال أحمزها» والتفاوت بينهما كالتفاوت بين الموت بالاختيار والموت بالاضطرار اذ حالة الجذب ضرب من الموت تفطن (١) .

ص ۱۹۲ س ۲۱ قوله: قلت مصاصل الجواب بقوله: «قلت » ان هذه الدائرات باقیات بوجه أعلى ، دائرات بوجه أخس ، اذ لها بحسب اصول فطرتها نوع رجوع الى معادنها الثابتة وان كانت بحسب تعلقهاالكوئية فانية غيرباقية ، كما

١ ــ هذا مع كونكل من الجذبين موتاً اختيارياً و لكنكانكل واحد منهما
 بالتياس الى الاخر اضطرارياً (منه ره) .

قالوا ان الحواس الظاهرة بحسب دواتها وأنفسها خارجة عن عالم محدد الجهات وبحسب تعلقاتها بهذه الموادالكتابية داثرة زائلة داخلة تحت المحدد ، معدودة فيما يحيط به المحدد للجهات .

ص۱۹۳ س۱۵ قوله: فیضاحه ـ وقداشیرالی ذلك فی المثنوی المعنوی: افرضواالله قرض ده زین برگئن * تا بروید در عوض در جان چمن

ص ۱۹۴ س ۱۹ قوله: على الاول يعنى «بين أيديهم»، واما الوجه الثاني فهو «بايمانهم» فهمانازلان منزلة المعنى والصورة، والحقيقة والوجه، واللبوالقشر، والاصل والفرع مدالى غير ذلك ممايناسب المقام. والحاصل ان منزلة جنة المقربين من جنة أصحاب اليمين منزلة اللب من قشره ومنزلة الحقيقة من ظله .

ص ١٩٥ س ٢ قوله: سلسلة الاسباب المؤدية ـ ان سلسلة الاسباب الملل الايجادية المتر تبة طولا المتنزلة الى وجود الانسان البشرى يسلكها السالك الى الله صعوداً ورجوعاً الى ما نزل منه الذى هـو تمامه وموطنه ومقامه وعند وصوله الى مقامه وموطنه الذى نزل منه فى البداية صار متصلا بـأصله ، فانياً فيه ، باقياً بعين بقائه سرمداً .

ص ١٩٥ سر ١٥ قوله : مع اتفاقها في اصول الحقائق ـ الانفاق في اصول المحقائق وصور الحسان هو اتفاق أهل الجنان في اصول الايمان .

ص ١٩٤ س ٥ قوله: وخرجت من مرتبة القوة الهيولانية _ يعنى هيهنا من القوة الهيولانية والمعارف الالهية، القوة الهيولانية والمعارف الالهية، والخروج من ثلك القوة الهيولانية التي هي هيولي عالم المعاني وطراز عالم الصور المسمى بعالم الخيال والمثال والبرزخ بين العالمين انما هو بكسب العلم بحقائق الاشياء وسعى العمل الذين قبال تعالمي مشيراً اليه : ﴿ اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه [١٠/٣٥] ﴿ الله ولي الذين آمنوا ﴾ _ الاية _ [٢٥٧/٢] ٠

الفطرة التي هي من عالم النور ، مثالهما النور الشمس الوارد على النور الجبلي البصري والزائد عليه ، فباجتماع النورين يتحقق الابصار ــ فافهم فهم نور .

ص ۱۹۶ س ۹ قوله: او بسبب كسب الاعتقادات المحمودة ــ اهــ فيكون على هـذا التعميم المستفاد بالنرديد المذكور مراده من العقل المستفاد أعم من أن يكون عقلا مستفاداً علمياً يقينياً ، اوعقلا مستفاداً عملياً ظنياً .

والاول حاصل السير والسلوك الى الله تعالى بالعلم والعمل معاً عالمه عالم السابقين المقربين ، بتفاوت مقاماتهم حسب تفاوت استعداداتهم . والثانسي حاصل سير العباد وسلوك الزهاد الذين هم أهل التقليد من غير بصيرة في اصول الدين ، التي يطرح في حق صاحبها _ الذي هو طالب الحقيقة _ عالم الكونين ويصل الى نور البقين بريئاً من الشين و المين في اخلاف صاحب التقليد ، فهو من أصحاب اليمين .

ص ۱۹۸ س ۱۴ **قوله** : والصور الحسان ــ فيه قيل ــ ولله در قائله ــ : آن خيالاتي كه دام اولياست ﴿ عكسمه رويان بستان خداست

ص ٢٠٠ س و قوله: لظنهم الله الدوهمهم أن المؤمنين أخلوا نورهم من موضع خلف المنافقين، وموضع خلف المنافقين، وأحاطت بهم ظلمة نفاقهم و كفر سريرتهم من جميع جوانبهم وجهاتهم كما قال تعالى: ووان جهنم لمحيطة بالكافرين و [٢٩/٩] له لاينصلح لان يكون موضع تجلى نور الرحمة والمغفرة كيف لا والمنافق من جميع جوانبه وقع موقع قاعدة مخروط الظلمة المقابلة لقاعدة مخروط النور ، والقاعدتان كل في غاية البعد والتباعد من الاخرى افغافهم ...

ص ٢٠٢ س ٨ قوله: والمحسوس حاضر ان الانتقال من المحسوس الي المعلوم الى المعلوم الى من الصورة الى معناها ومن الظاهرالذي هو عنوان الباطن الى باطنه، ومن المجلاة الى ما يتجلى فيها. اذ منز لة الدنيا من الاخرة

التعليقات -٣٥٥-

منزلة ظل الشيء من الشيء _ وظل الشيء ان هو الا آيته ووجهه ومثاله وصورته وحكايته التي يحكي عنه .

ص ٢٠٢ س ١٧ قوله: الا بمثال ـ سر ذلك مما أشرت اليه من كون عالم المحسوس مثال عالم المعقول لضرورة مطابقة الصورة لمعناها، والتطابق بين العوائم المترتبة طولا ضرورى ـ كما تقرر في محله .

ص ٢٠٣ س ٣ قوله: اداء المعنى في صورة - الأأية صورة كانت وكيف انفقت ، بل صورة بينها وبين أصل معناها نوع طباق ومطابقة ولوبوسائط وروابط مترتبة ترتباً يؤدى الى المماثلة - بل الى الوحدة مع وجود البينونة الحكميسة والصفئية التي هي أنم أنحاء البينونة - تأمل فيه ، فانه حرى بالنامل .

ص ٢٠٣ س ٣ قوله: وجد كاذباً ... لمكان البينونة الحكمية التي هي أتم أنحاء البينونة ، والمتبائنان في الحكم والصفة يتحدان حقيقة وروحاً ويتغايران حكماً ووصفاً ، وفيه يتعانق المتقابلان ويتحد الضدان ، ودرك هذه الاشارات صعب المنال ولإيناله الا الاوحدى الفريد .

ص٢٠١ س٢٠ قوله: من مسيره الى آخرته .. يعنى أن سيره الوجسودى الفطرى المفطور عليه الى الغاية التى مجبول على طلبها من حبت لايشعر، لاالفطرة الدنباوية .. أربّة فطرة كانت علوية اوسفلية ، معدنية كانت او نباتية غير حبوانية ، او حبوانية آدمية مفطورة على طلب الغايات والسيرالى النهايات .

ومن هيهنا قال ﷺ : « الدنيا بلغة الى الاخرة » ولامفر و... لشىء من الامور المذكورة عن السير والسلوك الى الغاية ...

وأما اقباله الى الدنيسا فبقوته الوهمية التى شأنها ادراك الامور على خلاف ماهى عليه ، فهى بحسب ادراكاتها السرابية التى تدرك ادراكا غير مطابق للواقع ، مثل تخيئه السراب شراباً ، وتوهمه الخضاب شبابا ، فيقبل على طلب الدنيا في عين الاهراض عنها ، ويجتهد في تحصيلها في عين الادبار عنها .

-۳۵۶ التعليقات

فكل مسافر من الدنيا الى الاخرة طبعاً ومقيم فيها وهماً .

ص 717 س 718 قوله: بعضه مثل بعض - « من بعض - ظاهراً » - بمعنى ان العمل يتحصل من العلم ، والعلم من العمل - وعلى نسخة المتن يعنى : ان العمل يكون مثال العلم وظلّه الذي يحكى عنه وعن وجوده ، فمن لاعمل له لاعلم له نان العمل علامة العلم وأثره وخبره - فافهم ولاتفل .

ص ٢١٥ س قوله: جالس على الحد المشترك ـ الحد المشترك هوالجمع بين الحق والخلق ، بأن ينظر الى الوحدة في عين نظره الى الكثرة ، وينظر في الكثرة في عين نظره الى الوحدة ، والشهود بهذا الوجه الجامع لايتيسر الابنورالله المجامع بين الاطراف المتقابلة ، كما انه سبحانه عال في دنو ه ، دان في علو ه ، ظاهر في عين بطونه ، باطن في عين ظهوره .

س ٢١٥٣ س ١٨ قوله: خوف الرجاء ... حاصل خوف الرجاء ان العبد لما نظر الى خساسته و دنائته وحقارته والى جلالة ربه و كبريائه و دفعة شأنه خاف من رجائه و يتصغر من طمعه ، اذ المناسبة شرط في ادتباط الطرفين ، واذا نظر الى سعة رحمته ودنو ه في عين علو "ه وخفضه في عين رفعته رجي وطمع ،

فخوف الرجاء كأنه مسبوق بالحياء ، المسبوق بشهود سبحات الجلال وكشف أطوار العظمة وآثار الكبوباء .

ص٢١٥س١٨ قوله: لاخوف المعصية ـ في الادعية المأثورة: «الهي كيف أدعوك وأنا أنا وكيف أقطح رجائي منك وأنت أنت فالخوف من الراجي خوف من الراجية برژية نفسه حين رجائه «وجودك ذنب لايقاس به ذنب» فمع ذلك الذنب العظيم الذي لاذنب أعظم منه فكيف يتمكن من أن لايخاف اذالخوف شدة وضعفاً يتبع الذنب ، فالذنب الشديد الذي لاذب أعظم منه بلزمه ويتبعه الخوف الشديدالذي لاأشد ولاأعظم منه ، وملاك كل الذنب هوذنب رؤية النفس، وتدارك ذلك الذنب انما هو اسقاط الاضافات » فالاضافة ملاك ذلك الذنب ، والشرك هو أكبر الكبائر الذي غفرانه هو اسقاط الاضافات » فالاضافة ملاك

ـ فافهم واستقم .

ص٢١٧س٨قوله : والجهات كلها محراباً واحداً فأينماتوكوا فئم وجه الله فيه قلت نظماً :

تنها نه همین سر اله است علی * درملك وجود پادشاه استعلی (*) در پادشهی قبلهٔ عالم همه اوست * چون وجه عداست قبله گاهست علی

ص ٢٦٨ س قوله: وعباده الصالحين ان اولئك الصالحين مقامهم مقام صلح الكل لاحقاقهم حق العبودية التي هي جوهرة كنهها الربوبية ، واقتضاء تلك الجوهرة ان هي الا تبعيثة كنهها وحكاية حقيقتها ، قان منزلتها من حقيقتها منزلة ظل الشيء من الشيء ، قليس لها اقتضاء في نفسها _ اذ لانفس لها بحسب نفسها _ ومن هنا فسرت العبودية الحقية بلازمها الذي هو كونها راضية بكل مايفعله المولى ومسلمة لموليها في كل ماقضي وقد و ، فان قطرتها قطرة مسلمة نفسها التي هي أمانة مولاها الي مولا [ها] فيقيت بلانفس ، يعني بقاء مولاها لابقائه _ وهكذا .

ص ۲۲۲ س ۲۳ قوله : كما أشرقت الارض بنود ربها ... يعنى أرض التلب المعنوى القدسي . (*)

ص٣٢٣س ١ قوله: بالوجوب الارتباطى - مراده من الوجود الارتباطى الاضافة الاشراقية التي هي إلتجلى الذاتي الازلى واشراق شمس الحقيقة ، ويسمى بـ «الحق الاضافي » .

ص٣٢٣ س١٤٥ **قوله** : وصباحات ــ والفجر وليال حشر ، اى العقل الكل والعقول التي هي أرباب الانواع من التسع العلوية والواحد السقلي .

والشفع ... اى تفس الكل وجسم الكل .

والوثر مدوالروح الاعظم الذي هوروح القدس الاعلى ، روح الحقيقة ... الختميه المحمدية البيضاء ، وهي « الرجاجة » المختمية الفلك هو « المشكوة » .

وأما الفجر _ فهو حجة العصرصاحب الزمان ﷺ .

-٣٥٨- التعليقات

وليال عشرـ الاثمة العشرة من الحسن المجنبي الى الحسن العسكري عليه الوجودهم في دولة الخلفاء والفراعنة ،كمعاوية ومابعده ـ لـع .

اماالشفع فله وجوه: القلم، واللوح، آدم وحواه، العلوية العلباء والفاطمة الزهراه الله الله النهاء والفاطمة الزهراه الله النهاء الكل وجسم الكل _ أحدهما الزجاجة والاخرالمشكوة. حم : محمد رضي والكتاب المبين: على إليا انا أنزلناه في ليلة مباركة هي فاطمة على الله الله المباركة هي فاطمة _ يفرق فيها كل أمر حكيسم: سائر الاثمة الله الله العباركة هي فاطمة _ يفرق فيها كل أمر حكيسم: سائر الاثمة الله الله الله العباركة هي فاطمة _ يفرق فيها كل أمر حكيسم: سائر

ص٣٢٣ص١٧ قوله : لاليالى لها ــ اى لاأبدان ولاأجسام لها تنصرفوا فيها تصرّف تدبير ، كالعقول النفسانية الفعالة المدبيّرة وهي الطبقة التاليــة للاواثل المهيمات في...

ص٣٢٣س١٧ قوته : الطبقة التالية ـ تلك الطبقة التالية للاواتل هي المسماة بالمثل الافلاطونية وبأرباب الانواع النورية المجبروتية . *

ص۲۲۳ س۱۸ قوله : في أسافل العالسم الجسماني ــ متعلق بــ « يوجد » و « ليال عشر» مرفوع بالفاعلية ليوجد . *

ص٢٢٣س٢٦ قوله: بمانيه ـ اى فى العقل العاشر كدبانوعالم السفل، وآثار الرحمة التى فيه هى وجوهه التى كل منها عين ثابتة وماهية امكانية كلها موجودة فيه بوجودها الجمعى بضرب أعلى من الوجود النفصيلى ـ فافهم .

ص ٢٩٧٣ م قوله : فمن هناك _ اى من نفس الكل المسماة بالعلوية العلياء ، وهى اللوح المحفوظ والكتاب المبين وامير المؤمنين بلك ولكن باعتبار اشتمالها على الصورالعقلية ،كل صورة منها تكون عقلا من العقول الثالية التي هي ليال عشر في وجه من الاعتبار ، والا صارت عددها بعدد أنواع العلويات والسفليات _ فاحسن التأمل .

ص ٢٢٣ مل ٢٦ **قوله** : صدق الطويات ــ انالطويـّات لهى النيّات المنطوية فيها تفاصيل الاقوال والاعمال انطواء الكثرة في الوحدة بوجه آكد واقوى ، ولما كانت النيئة حالة وصفة روحانية دهرية ، وتفاصيل الافعال ومتفرقات الاعمال جسمانية زمانية .. والدهرطي الزمان والزمانيات .. فصارت كلمة « الطويئات » بياناً لشرح ٬ حال النيات .

ص۲۲۷ س۸ قوله: فسنيسره للعسرى .. فان قلت: كما قلت تكون في كلتا الصورتين عند الرسوخ صدوركل من الخيرات والشرور سهلة يسرى ، فما وجه قوله تعالى في جانب الشرور « للعسرى » مع قوله : « فسنيسره » ؟

قلت: لعل السر هو ملاحظة حال العاقبة والمآل في دار الاخرة ، والوجمه الاخر هو مايتضمن بيانه ــ قدس الله مرقده ــ من كونها غير مجانسة لعالم الناطقة القدسيّة.

ص ٢٩٧٧ س ١٠ قوله: مناسبة لعالم القدس ـ فذلك لكون منزلة هذه الافعال والاعمال مسن حقائق عالم الفدس ولطائف (١) منزلة الهيئات والمثل والاضلال والاشباح من الارواح، بل بمنزلة أظلة الاضلة وأمثلة الامثال، فان في اصول الحقائق وجوها وجهات تتجلى تلك الحقائق بصور ملكوتية ، تتنزل وتتمثل تلك الصور الملكوتية في عالم الاسفل الذي هو عالم البدن العنصرى ـ بهذه الهيئات والاوضاع الناموسية النازلة من عالم العند بوسائط مترتبة طولية ، بأن تتنزل من الدهر الايمن الاعلى الى الدهر الايمن الاعلى الم العندرى وتصير محسوسة بالحس الظاهرى .

ثم ترجع وتؤثر في القلب البشرى ... الذى حقيقة باطن شخصنا الحاضر عند حواسنا الظاهرية ... أثراً ما ، فبتكور العمل يتقوى الاثر و يشتد بحيث يصير ملكة راسخة جوهرية ... بعد ماكان حالا غير راسخة عرضية ... ويصير ملكاً قريناً للعبد الصالح محشوراً معه فـى الدنيا والاخرة ، كما آال قري الله عنه أعمالكم ترد طلكم » اى يرجع منكم اليكم .

۱ سكذا قرأناه ، ولعله : «اللطائف» .

وقد تقرر في د. له مطابقاً قدا أخبر في ال الكل قول وقعل وهمل من الانسان انسان ، ويشهد الداهد أهل الكشوف فليتأمل فيه .

ص ٢٢٧ س به قوله : والنفس - اى عالم الناطقة القدسية ، لكون تلك الافعال نازله من الن علم المدس - كيف ولو لم يكن طلوعها نزولا من ذلك الافق الاعلى الساء و حمد الله على الساء و حمد الله على المدار الله يصعد الكلم الطبيب والعمل الله الله النفس ، وترجع النفس ، وترجع النفس بها الى عالمها اذ را الابائى ، بخلع نعلى الكونين وطبتهما - الذي هو المدول في الواد المندس - تصدر .

ص ٢٢٨ س ٢ والجهل والموت - ولقد تقرر في محله ان الجهل مجعول بعبن جعل العقل - و لكن ثانياً وبالعرض - كما ان الماهية - وهمى ملاك الجهل الطلمة مجعولة بعين جعل الوجود ولكن ثانياً وبالعرض ، والوجود هو ملاك العلم والتي والوجود مجعول بالاصالة ، وهو الوجه الذي به يلي الشيء دبه ، والماهيته هي الرب الذي به يلي الشيء نفسه ، ووجه الرب هو المالب ووجه نفسالشيء هو المعلوب، وانعكاس الاثرقي أكثر الصور استند الي الوهم الغالب حكمه على العقل في الاغلب الاكثر وانكان الامرفي نفس الامر على عكس ذلك كما قال وسيقت رحمتي غضيه.

وبالنظر الى غلبة حكم الوهم _ غالباً _ قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفُرُ وَالْحَمَالُهُمَ كسر اب بقيعة يحسبه الضمان ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئاً ﴾ [٣٩/٣٣] -الاية .

ص ٢٣٠س ٢ قوله: في فسطاطه - الفسطاط: الخيمة العظيمة وعن الليف وهو ضرب من الإنبية، و من الاز عرى: كل مدينة فسطاط، وفي الصحاح: بيت من شعر. (منه ده)، ص ٢٣١ س ١٠ فوله: ما يستفاد من البرهان اليقيني - ان البرهان اليقيني لهو الدليل الذي لا يتطرق البه شك وشبهة بوجه أصلا وهو البرهان الذي يفيد نور اليقين ، وهو قليل : لوجود جداً لقلة وجود صاحبه، والافالبرهان المفيد لنور اليقين كثير جداً - بل لا يكاد يحصى - ولكن ذويه قليلون ، وهم الذين وصلوا الى مرتبة

التعليقات - ٣٤١_

العلم اليقين الذى قال سبحانه : ﴿ كلا لو تعملون علم اليقين * لترون الجحيم * ثم لترونها عين اليقين﴾ [٨-١٥/١٠٢] اى : عند مفارقة النفس عن البدن الدنيوى وانسلاخها عن جلباب القالب العنصرى .

ص ٢٩٦ س ٢٠ قوله: بوجه له مناسبة الى ماهو الحقيقة .. يعنى مثل مناسبة الصورة والحكاية لمعناها ، والمثل والظل والخيال لمغزيها ، فان الاشباح أظلته وأمثلة وصور للارواح التى هى اصولها وحقائقها والاشباح عالمها عالم المثال البرزخى .. اى الملكوت الصورى المفارقى .. والارواح عالمها عالم الجبروت والملكوت الوحاني المقلاني .

ص ۲۳۲ س ۱۳۳ قوله: لا يحب الله أحداً غيره .. فان قلت: فماشأنه سبحانه حينتذ مع سائر الاولياء غير ذلك الولى الذي وصل واتصل بهذه المرتبة ، و كل ولي" بماهو ولي" له هذه المنزلة كما قال تعالى: ﴿ يحبّهم ويحبّونه ﴾ [۵۴/۵] فلاتختص مرتبة الولاية بواحد شخصي منهم بخصوصه دون غيره ؟

قلت : اعلم ما ياصاحب البصيرة النافذة ما انه يمكن أن تنحل عقدة اشكالك وسؤالك بماقبل :

حال گرکان وسگنان از هم جداست ﴿ متحد جانهای شیران خداست وان تفاوتو ا فی درجات الولایة بالشدة والضعف کما أشار الیه بقو له قدس الله

روحه : « مع تفاوتُ المراثى ــ الخ » ــ فاعتبر واستبصر .

ص ٣٣٣ س ٥ قوله: والباثع راغب عن السبيع - أقول: بل يسلم السبيع الى المشترى وتبقى الانفس والاموال التي هي قوى النفس وصفاته النفسانية التي بها تحجب النفس عن شهود ربه ، فنفني وتبقى ببقاء ربه الاعلى .

ص۲۳۳ س ۲۰ قوله: فقد علم أن رتبة الشهداء - أه - يعنى من الشهداء هيهنا المسهداء المعروفين في عرف الجمهور ، ولكن قد يكون منهم من هو قبلة العرفاء ووليهم الذي يكون أولي بهم من أنفسهم وهو لسيد الشهداء روحى له الفداء فانه عليه السلام لهو سيد السادة ، وقبلة الشهادة معنى وصورة ـ تفطن .

ـ ۲۶۲ـ النعليقات

ص ٣٣٥ س٧ قوله: يجد الآلم عين الراحة _ وهم جمهور العلماء المتسمين بالورم ، والمتوهمين للسراب ماء زمزم ، وللخضاب شباباً ... عن كدورة الهرم ، فانهم لهم المعرضون عن آيات ربهم _ التي هي الحقائق الكشفية واللطائف العرفانية، وأسرار الحقانية والعلوم الربانية _ خذلهم الله تعالى فانهم لهم المخربون لعمارة الدين ، الضالون المضلون لعامة المسلمين .

ص ٢٣٧ س ١٠ قوله: مع جحودهم لنعمة الله ـ ان كون الامور الدنياوية نعمة ، انما هو من جهة كونها بلغة الى الاخرة ووسيلة لعمارتها ، فالكافر المنكر للاخرة لا يتصور في حقته أن تكون هي بلغة ووسيلة الى عمارتها ، بل يكون كفره واتكاره بلغة ووسيلة في حقه الى خراب عمارة عاقبة أمره و آخرة شأنه ، فالدنيسا نعمة مخلوقة في نفسها ، لكونها فطرة مفطورة على امداد المواد لعمارة الاخرة كما تكون في حق أهل الاخرة _ وهم أهل الله ومن تابعهم .

والمراد من المواد هيهنا هي أراضيالانفسالبشرية التيهي العقولالهيولانية علماً وحالا وعبلا .

ص ۲۳۹ س ۱۷ قوله : لا بما هو به بنية ومادة ـ قانه بهذا الاعتبار ليس بحيوان ولابحي الا بالعرض كماتقرر في مقر"ه .

ص ٢٣٩ س ١٨ قوله: في علم الميزان ـ فاطلاق الحيواذ الحساس على الانسان بماهوانسان يكون من باب اسم الملك على المالك والملك المتصرف فيه .

ص ٢٣٩ س ٢٣ قوله: والاحساس بالشيء لايتم ـ اه ـ هذا انما يتم ويتوجه يتعميم معنى التوهم والتخيّل ، حتى يشمل الحكم كل الحيوانات ، لمكان بعض المحيوانات الذي لاحظ له من الحس الباطني ، فالمعنى العام هو التصور الاحساسي سواء كان بالحس الظاهر اوالباطن ، الاكلمنهما منزلته منزلة التوهم في عدم وجوده الخارجي وفقدانه ـ فنهيّم ولانتفل _ .

ص ٢٣٩ س ٢٣٩ قوله: لاوجود له في الخارج ــ فان قلت: يلزم على ماحقت من وجه كون الحيوة الدنياوية موهومة كون الحيوة الاخروية المقلانية إيضاكذلك النعليقات -- ٣٤٣ --

ادالتعقلات والتصورات والادراكات العقلانية في حق الانسان البشرى كلهاموجودات ذهنية غير خارجية ، والموجودات الذهنية كلها موجودات ظليتة ضعيفة الوجود غير مترتب عليها الاثر ، فما الفرق حينثذ بين هاتين القبيلتين ؟

قلنا: فاسمع لما يتلى عليك ويلقى البك نازلا منزلا عن رب العالمين، واعلم ان بين الطائفتيسن بون بعيد كالبون بين السماء والارض ــ اذ الادراكات العقلانية والتعقلات الانسانية ان هى الامثل وامثلة الحقائق الربوبية، وصور الاسماء الحسني الالهية والربانية. وأطلته الحقائق الربوبية وأمثلتها وصورها العقلانية الغائفة عنها على قلوب الحكماء والعلماء البشرية عند رسوخها تكون باقبة ببقاء مباديها التى هى أرباب أنواع أصنام هذا العالم .. مادامت الحيوة الدنياوية، وعند كشف المطاء ورفع هذه الغشاوة ترجع تلك الصور الظلبية والحكابات العقلانية التي هى فروع تلك الحقائق والاصول الى اصولها وتلحق بها بضرب من الانحاء وتبقى ببقائها الذي هو بقاء الاسماء الحسنى أبد الاباد.

وتلك الصور والتمقلات _ المحاكية عن حقائق تلك الانوارالربوبية الواقعة في صقع من الاسماء الالهية _ هي التي وردت في وصف كمالها ونزلت في نعت جمالها وشرح جلالها: « مالاعين رأت ولااذن سمعت ».

واما الصور الحسية لمسا كانت مأخذها ومباديهسا ـ التي هي الموجودات الدنياوية الدائرة الزائلة ـ راجعة الىحقيقتها وحقائقها التي هيالاعدام والنقصانات والفقدانات عند فناه الدنيا فكذلك شأن تلك الصور محصلها يرجع الى دارالبوار والمحلاك والحرمان ـ فافهم (*)

ص ٢٩٠ س ٢٦ قوله: بأن مناط وجود الجزئبات المحسوسة ـ اه ـ(١) يعنى ال وجود المحسوسات في أنفسها ليس وجوداً على وجه الحقيقة ، بل ان هي الا

١ ــ قد حررت هذه الحاشية قبل ان الاحظ مابعد قوله : بأن مناط وجود
 الجزئيات ــ الى آخر الكلام . (المحشى)

ـ ۲۶۲ـ التعليقات

أظلة الحقائق النورية المقلية وآثارها وشؤونها وأمثلة تلك الارباب الجبروتية ، وأخذ كون هذه الوجودات المادية الحسية واخذ كون هذه الموجودات المادية الحسية وجودات وموجودات في حيال ذواتها على وجهالحقيقة ان هو الاحكم الوهم الكاذب والخيال الوهمى الماطل الباطل . فأخذ هذه الموجودات واعتبارها ذواتاً حقيقية واموراً موجودة في مرتبة أنفسها على وجه الحقيقية انما هو أمر وهمى لايطابق الواقع ، ويرتفع هذا الحكم الوهمى عند كشف الغطاء لكل أحدكما يكشف الان لاهل الكشف وهم اخوان الصفا _ فافهم (*)

ص ۲۴۱ س ۳ قوله: الدنيا بما هى هى ـ فالموجودات المادية الدنياوية بما هى دنباوية مرجعها الى المدم الذى هوفقدان الكمال ونقصان الجمال والفقد حجاب بلاارتياب (*)

ص ٢٤١ س ١١ قوله : كل مافى الكون وهم _كل مافى الكون وهم وخيال من جهة الادراك الذى هو ملاك الالتذاذ بما فيه عكوس فى السرايا وفى المجالى الاحساسية وظلال من الصورالبرزخية المثالية التى منزلتها من الامورالكونية منزلة المحائق منالاظلة ، والظل بما هوظل شىء وليس بشىء فهوبين الايسية والليسية ، فليس بصوف ايس ، ولابصرف ليس _كما هو حكم الامرالوهمى الخيالى _ فهو خيال فى خيال _ هذا .

ولكون الكون خيالا في وجه لطيف شريف غير مااشير البه ، اذ الامور الكيانية والصور الهيولانية من جهة كونها أظلة وخيالات بالنسبة الى اصولها وحقائقها التي هي الصور البرزخية الملكوتية المفارقية و المسمى عالمها بر عالم خيال الكلي وبر الخيال الكلي » مستهلكة فيه مثل استهلاك البدن في النفس فيقال: ان البدن في النفس ، وان قبل في عرف العامي : ان النفس في البدن و لكل وجهة و فكون كل مافي الكون خيالا في خيال و اي خيالات جزئية كائنة تدريجا على نعت التجدد والاتصال الغير القار مستهلك في الخيال الكلي ، وهو خيال الكل ، وراجعة المي رجوع الدنيا الى الاخرة ويوم تبدل الارض غير الارض و فاقهم فهم نور واستقم الهدر واستقم

كما امرت .

ص٢٧١ س١٦٣ قوله: العكسـ لم يكن في نسخة الحذت منالاصل والظاهر انه ترك (*).

ص۲۲۱ س۱۸ **قوله** : وسوى الحق باطل ــ فيه ثنبيه على سر التوحيد ، ألا الى الله تصير الامور ـ فاستبصر .

ص ٢٧٢ س٢ قوله : بعض العلماء _ يعنى الغزالي (*)

ص ۲۴۲ س ۴ قوله: غرس فيها أشجاراً .. ان مادة غرس الجنة الشيطانية واصولها هي بسائط الحروف الظلمانية التي بوضعها الطبيعي وضعت على عكس الحروف النورانية ، وكل من الطائفتين تكون ثمانية وعشرين حرفاً ، كل حرف من النورانية يماني .. وهو الوجه الذي به يلى لوح قلب الانسان ويواجه ربه .. وكل حرف من الظلمانية شمالي .. وهو الوجه الذي به يلى نفسه التي هي شبطانية .

فبالفوس اليماني النوراني تنبت شجرة السدرة بفروعها و لسواحقها _ من الاغصان والافنان والاوراق _ فنثمر أثمارها، وبالغرس الشمالي تنبت شجرة الزقوم يفروعها ولواحقها كذلك .

وقس عليهما هذه الكتابة في ذلك اللوح الذي له وجهان وصفحتان ، صفحة يمني وصفحة يسرى ، فاليمنى تكتب فيها كلمات الله العليا ، وفي اليسرى الكلفات السغلي (*) .

ص۲۲۲س و قوله: نظر كشفى - اى بحث واعتراض حسبما اقتضاه الكشف اذالكشف يقتضى أن تكون رحمة منه تعالى رحمة امتنانية ، وهذالا يناسب ارتكاب حدف المضاف المشعر بخلاف ذلك، كارتكاب حدف استحقاق ثو اب جنة وسعتها – فافهم ،

ص ۲۷۲ س ۲ قوله : نظر كشفى ـ لعله ناظر الى قوله تعالى : و و آخر دعويهم أن الحمد لله رب العالمين (٢٠/١٠] حاصله ان الرحمة كلها امتنانية ، اذ الاستحقاقية منها ايضا راجعة الى أصلها الذى هــو الامتنانية ، ومن هذا قالوا : «البه يرجم عواقب الحمد والثناء» وفيه قيل :

چون باتوامازتوجان دهم آدم را * و زنور تو روشنی دهم عالم را چون بیتو شوم قوت آنم نبود * کز سینه بکام دل بر آرم دم را _ فافهم واستقم کما امرت .

قوله: خارجة - اه (١) - يعنى انهاداخلة في حجب السموات والارض لكن لا كدخول شيء في مني عنى خارجة عنها لا كدخول شيء عن شيء ، اذمنزلة المحنول شيء المعروفة بين العامة بالجنة الجسمائية من هذه السموات والارضين الطبيعة والدنباوية منزلة الجسمية الحقيقية من الجسمية الظلبة، فليس بداعل فيها ولا بخارج عنها كما هو منزلة الحقيقة من مثالها وظلها، فالجنة التي قال سبحانه: وعرضها كموض السماء والارض و وسعت السموات والارض كما وسع الكرسي وأحاط بهما ولا يؤد حفظهما كما لايؤد حفظ الشاخص والشخص لظله ، اذ منزلة العلقة من صووتها الحاكية عنها - كحكاية الطل لشاخصه و شخصه - منزلة العلم القيومية الفياضة لمعلولها القائم بها ، قيام صدور ، لاقيام عروض وحلول - فافهم .

ص ٢٩٧٧ س ٧ قوله: وفي ذكر العرض ـ والحق هو ان رفع هذا الاشكال بأن يفال: ان تلك الجنة الموصوفة بتلك السعة خارجة عن صقع هذه السموات والارض، ولها صقع ملكوتي وهدو ملكوت السموات ، والملكوت محيط بهذه الاجسام والاجرام ـ علوية وسفلية ـ وهذه الاحاطة ليست كاحاطة جسم بجسم ، بل كاحاطة الروح بالجسم، وذلك مع كون تلك الجنة جسمانية وصورية مثالية قام عليه البرهان الباهر ، اذ منزلة ملكوت كل شيء من ملكه منزلة الروح من البدن كما برهن عليه في الفن الذي هو محل تحقيق هذه المسئلة العميقة وموضع حل هذه العقدة التي لايمكن أن تنحل الابيد القرم في الدهر .

١.. ما وجدناه في المتن .

النعليقات -٣٤٧_

ص ٢٧٧ س ١٣ قوله: عرضها كعرض السماء والارض ... وفي بعض النسخ العتيقة وجد هكذا: وقال بعضهمان الله قال عرضها كعرض السماء والارض ، والجنة المخلوقة في السماء السابعة فلا تنافى . اعدت للذين آمنوا ... اى: ادخرت الى قوله من التمحل .

أقول : فعلى هذه النسخة تكون استقامة الكلام في المقام أظهر وسياق البيان في الذب عن المقام أتم وألصق باصابة الحق وباحقاق الحق ــ فليتأمل فيه .

* * *

مراد أهسل العلم من كون الجنة فوق السماء السابعة الفوقية المعنوية ، وهي فوقية الملكوت على الملك والشهادة، لان منزلة الملكوت من الملكمنزلة المحقيقة من ظلها وصورتها الحاكية عنها .

ص ۲۹۴ س ۱۱ قوله: قال الحسن - تقرير ما قال الحسن على وجه يصير حسنا مستحسناً فاعلم تنقلب قيامة الصغرى الى الوسطى، والوسطى الى الكبرى، حيث حكم ان الجنة الصغرى التي همى جنة القبر الكائنة بالموت - اى الموت المعروف بين العامة م تنقلب الى الجنة الوسطى، و الوسطى تنقلب الى الكبرى التي هي جنة الخلد التي لاانتقال ولا ظمن منها ، وكذلك دار النار ، نار صغرى، ونار وسطى ، ونار كبرى - هى نار الخلد - يخلد أهلها وفيها ولا مخلص عنها ، هذا ما قامت عليه البرهان .

لكن الحسن ليس باهل هذا المعنى الذي قررنا ـ فلا تغفل .

ص٢٧٣ س١٣ قوله : والجنة المخلوقة في السماء السابعة ــ يعنى مثل كون الملكوت في الملك والشهادة، وبعبارة اخرى: مثل كون النفس في البدن والروح في الجسد . فيصح حكم العكس ايضا اى :كون البدن في النفس .

وسر ذلك ستير جداً ، عسير نيلا . ولكن كونكل في آخو بمعنى آخو لا بمعنى واحد فتفطن انكنت من أهل المتفطن ، اى من أهل الاشارة ، ومما أشرنا يتمكن الفطن من النفطن بسر عدم التنافى ــ فافهم . ص ٢٣٥ س ١٤ قوله: موجودة للمؤمنين مديعنى: انهم عند كونهم فسى الدنيا كالنون في الجنة ، كما ورد في أحاديث أصحابنا: « ان أرواح المؤمنين منذ خلفت المجنة كانت فيها » وكذا حكم أهل النار سر ذلك هو كون الجنة والنارغير خارجة عن أحسن اهلهما في فافهم .

ص ۲۴۶ س ۱۶ أبدانهم في الدنيا ساكنة _ ان كون الابدان ساكنة في الدنيا والارواح سائرة في الدنيا والارواح سائرة في الجنة غير مختص بالمكاشفين ، بل كمااعترف _ قدس سره _ قبيل هذا حيثقال : «دليل واضح _ الى قوله: _ موجودة للمؤمنين، يعم كل مؤمن_ مكاشفاً كان او غده .

نعم ــ ان كشف ذلك وانكشافه وشهوده مختصة بهم، وبون بين أصل الكون في الجنة في حال حيوة الدنيا وبين شهود ذلك الكون، ففي قوله هذامسامحة ما، والمقصود هو ما أظهرنا كما قال صريحاً فيي صدر هذا الكلام، والتزاماً فيما قال قبيل هذا .

ص ۲۲۶ س ۲۲ قوله: ولابد ايضاً أن يعلم .. اه .. فمن هيهنا قال أهل الحق بكون الحسن والقبح فسى الاعمال ذاتيين وعقليين ، بمعنى ان بيسن شجرة العمل وثمرتها اتصالا عقلياً وملازمة عقلية ، وايضاً من هنا قال ﷺ : «انما هي اعمالكم ترد عليكم .. او اليكم ..» .

ومما يشير الى ما يترتب على ذلك ويتفرع عنه من غرائب الاسراروسرائرها كون كل قول مسن الانسان وكل فعل وعمل صدر عنه _ بما هو انسان _ انساناً ، وأما ما صدر عنه لابما هو انسان _ بل بما هو كلب او خنزير اوغير ذلك من طبايع الانواع الخبيئة الدنية - فهى راجعة السى اصولها التى هى مباديها من الملكات الرذيلة ، كمل بما يجانسه ويشاكله ،كما قمال عز من قائل : وكل يعمل على شاكلته (١٩/١٧) تفطن .

ص٧٥١س ١٥ قوله: حيث أبرز مكنونات المكونات المديعني ان مضموات الكائنات الحادثات بعد أن لم تكن التي هي صور علمية لها المان الكائنة

التعليقات -٣٤٩-

بعدان لم تكن ابرزت ــ اى تلك المضمرات الصورية العلمية أولانى القضاه بوجه الاحتفاظ وفى القدر بوجه المحو والاثبات تقدمة العلم بها على وجودها وايجادها فى العبن .

وقوله: ثم اظهر مستورات الحقائق وخفيات المخلوقات _ التي هي العقول ومامعها ، كما ان مكنونات المكو أنات من الجسمانيات وما معها _ اى : ثم أظهر تلك المستورات والحقائق واللطائف المستورات والحقيات التي هي من الروحانيات الجبروتية والحقائق واللطائف الملكوتية العاليات التي ما برحت ولاتبرح أبد أمن موطنها على منصبات المحسوسات الزمانية المكانية ، على عين المعاملة مع الجسمانيات الكائنة . اى : انسزل تلك الحقائق واللطائف الجبروتية الى ان أظهرها وأبرزها بصور أصنافها وأمثلتها الحسية .

فان هـذه الحسيات الجزئية المحسوسة ان هـى الا نزولات تلك الحقائق الإلهية ،كما ان تلك الحقائق الحقية انما هى هذه المحسوسات الخلقية ، وظاهران ثبت الجسمانيات باسبابها فى الموضعين العالمين مقدمة على نزول الحقائق وثبتهافى لوح المادة الهيولانية ، تقدم القضاء والقدر على المقضى والمقدر .

هذا هـو محصل معنى كلامه هيهنا ، ولكن فى طور بيانه نوع تعقيد صعب حله وهو ــ قدس سره ــ متعمد فيه لكن الــى مــا أشرنا اليه من الرموز والكنوز المكتوزة فيه فافهمان كنت من أهل اشاراتهم المرموزة بها ... قل من يهتدى اليها، فلولم يعقد طور البيان لــم تتمكن ولايتمكن أحد من ذلك النقطن ــ تفطن يا قرة عينى المتفطن .

ص ۲۵۱ س ۱۸ قوله: فاستمع لشرحه ـ حاصل محصل هذا الاستماعهو فحرى قوله سبحانه: ﴿يحبهمويحبّونه﴾ [۵۴/۵].

كههر جاهست حسن اينش تقاضاست نخست اين جنبش از حسن ازل خو است

ظما آن الحق أن يرى عينه او أعيان صفاته العلياء وأسمائه الحسني مسن حيث أسمائه تعالى التي لايبلغها الاحصاء في كون جامع ينحصر (يبصر) الا في وجوده وعند وجوده ويظهر سره تعالى اليه جل وعلا ويوددى أمانته اليه ، فاقتضى

الامر جلاء بذات العالم بایجاد آدم الذی خلقه علی صورته ، و کان منزلة آدم من العالم منزلة انسان العین مسن العین ، وفی وجه آخر کان منزلة آدم مسن حضرة الحق منزلة انسان العین من العین الذی به یکون النظر الابصاری والبصر.

فيه الله النظر و النظر و النظر و النظر و البطر النظر النظر و البطر النظر ال

هذا هوخلاصة ما أفادت أساطين العلم في مثل مقامنا هذا .

ص ٢٥٧ س ۴ قوله: ان رحمتى سبقت غضبي ـ يعنى ان نشأة رحمة الله التى هى الرحمة الخالصة الغير المشوبة بشوائب من الغضب هى نشأة المقول القادسة والارواح المقدسة الكلية الألهية، التي هى خزائن رحمته اللامتناهية، وهى بعينها مفاتح خزائنه، فهى السابقة على سائر النشأت الخلية ولاسيما على النشآت الهيولانية السفلية التي هى الدركات السفلى ببرازخها التى هى جهنم الاشقياء و ملك الشرو ملاكه، ومدار السخط والغضب انماهوهاوية الهيولى كما تقررفي محله.

ص ۲۵۲ س ۱۷ قوله: القريبة الجسمانية .. يعنى ان النقص و القصور في الوجود .. حسب القررفي محله .. خاصة النشأة الهيولانية التي موجوداتها علوية كانت او سفلية . ناقصة غيرتامة في باب الوجود و أحواله ، و النشأة .. الهيولانية

١ - كذا، والظاهران كلمة « خلق » زائدة .

التعليقات -٣٧١-

ـ مادامت هيولانية ـمنفعلة غيرفاعلة ولافعالة أبداً ، والفعلالايجادي والافاضة الكائنة مختص بالعالمالتاموفوق التمام الذي هو الاتمام .

ص ٢٥٣ س ٨ قوله: وهو المسمى بام الكتاب ـ يعنى من ام الكتاب اللوح الاعظم المسمى به « اللوح المحفوظ » والقلم الذى امربأن يكتب فيه كل ما كان وما يكون الى يوم القيامة هو « القلم الاعلى » وأما المقول اللوحية فهى الاقلام النياضة الواسطة بين القلم الاعلى و بين سائر الالواح الكليات التى هى دون اللوح الاعظم و بعده ، و منزلة اللوح الاعظم من سائر الالواح التى دونه رتبة منزلة الملوية الملياء بعد المحمديه البيضاء من سائر الانبياء الاولياء الاولياء الاوسياء من الامم السائفة ، و منزلة الفرقان المحمدى من سائر الكتب السماوية المنزلة على سائر الانبياء .

ومن هيهنا قال تعالى حكاية عن عيسى بن مريم علم تعلم مافى نفسى ولا أهلم مافى نفسى ولا أهلم مافى نفسى ولا أهلم مافى نفسك كه [١٩٤٨] اى مافى العلوية العليا التي قال فيها حجيم كه [٣/٧٣] ومن هنا سميت العلوية العلياء التي هى نفس الكل بذات الله العليا ، كما سميت بسدرة المنتهى وشجرة طوبى وجنة العأوى .

ص۲۵۳س،۱۸ **قوله : با**لقلم على اللوح ـ يعنى القلم الاعلى واللوحالاعظم المسمى بـ « ام الكتاب » ،

ص ٢٥٣ س ١٧ قوله: في النفس النياطقة ـ اه ـ اى النفس الناطقة التي هي نفس دفك الشمس، فاللوح الاعظم، المسمى" بام" الكتاب هي نفس فلك الكرسي المقدم في الوجود على السموات السبع والارضين السبع وكلمن اللوحين لوح محفوظ.

ويحتمل غير بعيد عقلاأن يرادمن قلب العالم نفس الحجة في كل زمان ولكن حمل الكلام هيهنا عليه بعيد ـ هذا .

ولماكان أمرفلكي العرش والكرسي بنفسهمامنفرزين مفروزين عن السموات

والارضين السبع، والمرادمن العالم هيهنا العالم الطبيعي الكلى المحتوى على السموات السبع و الارضين السبع دو اما فلك العرش المعروف بالفلك الاطلس و بفلك الافلاك و كذلك فلك الثوابت المعروف بالكرسي فشرح حالهما خارج عن السموات و الارضين لكونهما في وجه من الاعتبار خارجين عن العالم الطبيعي داخلين في البرزخ المثالي دأفرزهما في البحث وأشار اليهما بالاشارة الى أصليهما الفين هما مثالان لهما ، وهما المشار اليهما هيهنا بالقلم واللوح داى عقل المكل ونفس الكل هما المحمدية البيضاء والعلوية العلياء ، وفي المقام بعد مسائل ومعارف لايسع المجال ليانها د.

و هذا الذى طقنا هيهنا انما يتوجه ويستقيم على تقدير كون أصل النسخة كذلك واحتمال السهو والتصحيف و غيرذلك قائم ، ولكن ظاهرمساق الكلام هو الاستقامة وصحة هذه النسخة ـ فافهم .

ص ٢٥٥س، الحوله: فحركة الاعضاء - لقائل أن يقول: ان حركةالاعضاء ان هي الانفس أفعال فنكون منزلة هذه الدح كان هي الانفس أفعال منزلة هذه الحركات و الانعال منزلة ظهور أفعاله تعالى في لوح الهيولي الخارجية ، فمن أين وأني يتصور أن تكون منزلة هذه الحركات منزلة الحركات السماوية ؟

فنقول: ان هذا السؤال بظاهر الامر. . . حل عقدته ، لكن لنا أن نقول في حله : انحركة الاعضاء البشرية المركبة من المادة العنصرية المقسورة ومن الطبيعة القاسرة لها الصارفة اياها عن الانحلال تتوزع الى حركة نفس الطبيعة المتصرفة في المادة العضوية العنصرية ، فالحركة الطبيعية المتصرفة السابقة على الحركة العضوية _ بماهى حركة مادة انفعالية _ هى بمنزلة المحركة السماوية التي هي تحريك بالنسبة الى المادة العنصرية ، والحركة العنصرية بماهى محرك للمادة العنصرية ، والحركة العنصرية بماهى محرك للمادة العنصرية العنصرية العضوية تنفرع عن تلك الحركة الطبيعية التي هي محرك و تحريك بالنسبة الى المواد العضوية .

النعليقات ١٣٧٣-

فهيهنا عند التحقيق و الندقيق حركتان: احديهما ذاتية للطبيعة التي هي جند النفس باعثة النفس باعثة النفس باعثة النفوية ، و الاخرى تنفرع عن تلك الذاتية النازلة من عند النفس باعثة لانفعالات المواد العنصرية المقسورة و بحركات الاعضاء بماهي عنصرية ـ هكذا ينبغي أن تنجل عقدة هذا المقام والسلام .

ص ٢٥٤ س ١٦ قوله: و الطور _ يعنى ان الطور هو حقل الكل والقلم الاعلى و كتاب مسطورهو نفس اللوح الاعظم _ في رق منشورهو نفس اللوح الاعظم المسمى بام الكتاب ، و مراده من سماء الدنيا ينبغى أن يكون السموات السبع بجملتها لولم تأبى عنه بعض فقرات عبارته هيهنا .

ص ۲۵۷ س ۱۵ قوله: فاجعلوا في الطلب ـ لعل الامربالاجمال في الطلب عول الامربالاجمال في الطلب هوالامربتحصيل ملكة «المحكمة» التي هي من رؤساء الملكات الكريمة والاخلاق المحميدة المأمورة بها ، التي تفابلها « المجربزة » المندومة و«البلادة» المندومة اللتين هما طرفا الافراط والتفريط بالنسبة الي المحكمة التي الملكة الوسطى من صفات النفس الانسانية من جهة قوتها العملية ، فللطلب حد وسط ممدوح وافراط وتفريط مذموم ، وهذا الطلب هو الطلب العملي الذي افراطه مضرمانع عن السلوك الى الله وكذلك تفريطه .

ص ۲۵۷ من ۱۵ قوله: فاجملوا في الطلب ـ ان لاجمال الطلب لوجها آخر أبين معاذكرنا في الحاشية وهو أن يرتكب الطلب بمجرد الامتثال لامرائشتعالى، فقد يلتفت الى طلبه قصداً أولا وبالذات ولايتكل على عمل نفسه ، وان كانت تمامها أعمالا صالحات ولايرى مساعى نفسه في الوصول الى النايات والسعادات ، بل وجب أن يتكل في باب الدنياوالاخرة على فضل الله تعالى وكرمه لاعلى عمل نفسه چشم بر اجر عمل از كورى است *طاعت از بهر جزا مزدورى است فافهم.

ص ۲۶۰ س ۴ قوله : أدنى درجة الرضى ــ يعنى الرضى من العبد لكل ماقتسى وقدره الممولى ، فالغائث والاتى كل منهما اذاكان بقضائه وقدره تعالى ، وكلماكان بقضائه وقدره سبحانه اذاكان مرضياً عند العبد ، فمن أبن [و] أنى يرد -٣٧٤_

عليه الحزن على مافات او الفرح بمااوتي ؟ إذ الكل عنده بمنزلة واحدة .

ص۲۶۱ س.۱۹ قرله : اختباریا واجبا ــ ای : واجبا بالاختبار . ومن هیهنا قال المحقق الطوسی القدوسی ــ أعلی الله مقامهـــ « الوجوب بالاختبـــار لاینافی الاختباربل یؤکده ویقرره» .

ص ٢۶١ س ٢٦ قوله: وماجبر الابعد الاختيار ـ كما أشرنا اليه بقولنا: «الوجوب بالاختيار».

حاصله: ان اضطراره مستند الى اختياره . وأصل السر في كل ذلك هو كون العبد الانساني مضطرفي اختياره ، بمعنى أنه لايتمكن من أن يصدر أفعاله وأعماله لابارادته واختياره ولايتمكن من أن يريد ويختار من دون فكره واعتباره ، فهومضطرفي اختياره ، وفي اختياره مضطر الى علمه واعتباره ، ومن هيهنا قال عز من قائل : هولاا كراه في الدين قد تبين الرشد من الغي * [۲۵۶/۳] في اعتباره وبحسب استصاره .

ومع ذلك كله «ماتشاۋون الا ان يشاء الله» كمالايتوجدون الا أن يوجد الله ــ فافهم فهم نورلا وهم وهم وزور.

ص ٢٩٢٧ س ٢١ قوله: قال بالقدروالتفويض سيجب أن يعلم أن لقب القدرى في عرف الاخبار وأهل العلم يطلق بمعنيين : أحدهما القدرى التفويضى المثبيه بالمحوس الثنوى .. وهو القول بكون العبد في أفساله الاختيسارية مستقلا وقادراً بالفدرة الانفرادية البائنة عن قدرة البارى تعالى بينونة العزلة ، التي تلزمها كون العبد بقدرته التي خلفها فيه البارى تعالى شريكا وشبيها له تعالى في صفة القادرية ، غير راجعة قدرته الى قدرته تعالى، وهكذا في الوجود وكمالات الوجود بماوجود كلهامن العلم ، والادادة ، والاختيار ، والسمع ، والبصروغير ذلك من أحوال الوجود بماهو وجود .. وهذا هو الشرك الجلى المنافى للتوحيد الحق عند أهل التوحيد الحق عند أهل التوحيد الحق عند أهل التوحيد الحق الذي يكشف عنه قوله تعالى ﴿ ألا الى الله تصير الامور ﴾ [٥٣/٣٢] ونظائره من الابات المحكمات .

التمليقات –٣٧٥ –٣٧٥

وثانيها: هو القدرى بمعنى كون أعال العباد مثل سائر المحلوقات واقعة بقدرته تعالى وبقضائه وقدره، وكلقدرة وارادة واختيار غيرقدرته واختياره تعالى ـ وانكانت وقعت فى البين ورابطة بين الفعل وأصل مصدره الذى هومنتهى سلسلة الحاجات وهو قدرته سبحانه ، لكنها كلها غير مؤثرة الا بقدرته متفرعة عنها لاأثر لها بحسب أنفسها ، بل بقدرته جل وعلا ، فهوالمؤثر حقيقة وبالذات .

فالقدرى بهذا المعنى يضاد القدرى بالمعنى الاول ويقابله تقابل التوحيد للشرك وفيه . . . فلاتفقل .

ص۲۶۲ س ۲۰ أما القدرى ـ اعلم أن فى المقام مذاهب و مشارب أربعة : أولا : الافراط فى التشبيه ، وهوالقدرى التفويضى والمهوسى المثنوى .

ثم الافراط في التنزيه الراجع من حيث لايشعر قائله الى الافراط في التشبيه وهو الجبرى الاشعرى الغير الشاعر بفساد أمره .. وهما أشنع المذاهب الباطلةو أكدر المشارب الكدرة المنكرة .

ثم مشرب القدرى الناظر الى القدرة القديمة والقاطع نظره عن الوسائط والاسباب القريبة ، وان كان قابلا بسببيتها ووساطتها عند عرضها عليه ولكن غير ملتفت اليها بل يقصر نظره الى العلة الاصلية القديمة ، وهو دوالعين اليمنى وعمى عينه اليسرى كأنه لايرى بها أصلا .

ثم الناظرالى الاصل القديم فى مقام التوحيد باسقاط الاضافات ومحو الانبتات والتعينات التى هى انحاء تجليات الذات القديمة وشؤونه الذاتية التى يبديها ، وليست بشؤون يبتديها وهو التنزيه الذى طوى فيه بساط التشبيه طرآ ، فصاحب هذا المقام من التوحيد الحق هو المستفرق فى شهود الجلال لم يتحقق بعد له مرتبة الجمع بين المحو الجلالى والصحو الجمالى حتى يرى الننزيه فى عين التشبيه وبالعكس ، ويرى التوحيد فى عين التكثير ، والتكثير فى عين التوحيد .

وهذا. . . . الذى ينظر اليه . قوله تعسالى : ﴿ أَلَمُ نَشَرَحَ لَكَ صَلَاكَ ۞ وَضَعَنَا عَنْكَ وَزَرُكَ ــ السَّورَةَ ﴾ [١/٩٧] .

ـ التعليقات

ص ٢٥٢ ص ١٥٥ قوله: به سبحانه لابالاستقلال فيه سر الحقية وروح الصدق الكاشف عن تحقق منزلة بين المنزلين اوسع مما بين الارض والسماء مفلاحول ولاقوة الا بالله العلى العظيم كماقيل :

چون باتوام از توجان دهم آدم را * وزنور تو روشنی دهم عالم را چون بی توشوم قدرت آنم نبود * کز سینه بکام دل بر آرم دم را

فافهم فانهغامض جداً، كيفلا وفيه سرالتوحيد الحق وقدقالوا ﷺ التوحيد الحق هوالله ، والقائم به رسول الله ، والحافظ له نحن ، والتابع فيه شيعتنا .. المخل بفهم . '

ص٣٤٣ س٢ عن مضيق البون ــ فالنظر الجامع بين الحقين هوالقول بالامر بين الامرين بلامين وشين أصلا .

ص ٣٥٣ س؟ قوله: فاضمحلت الكثرة ... ان سر السرفي كل ذلك هو كون الزمان والزمانيات .. التي لابداية لها ولانهاية .. في طومارالزمان الغيرالمتناهى من جانب الاباد بالنسبة الى العالم الحقاني من المبادى العالم مطوية نازلة منزلة الان البسيط الغير المتجزى أصلا ، و كذلك أمر المكان والمكانيات بتشتها وتكثر ها وتفرقها الى غير النهاية بالقيساس الى ذلك العالم السبحساني كالنقطة .

ص٣٩٣ س٣ قوله: فاذا رجع الى الصحو _ فبهذا الرجوع يتحقق بحقيقة ممنى قول الصادق إلى : « لاجبر ولاتفويض ، بل أمر بين الامرين ، ومنزلة بين المنزلتين »كما حققناه قبيل هذا _ قل هذه سببلي أدعوا الى الله أنا ومن اتبعتى ولكن حق نيله صعب مستصعب لايحتمله الاملك مقرب ، اونبي مرسل ، اومؤمن امتحن الله قلبه للايمان ، وهو المؤمن حقاً .

ص٣٤٣ س٧ **قوله** : فهو الولى المحق.. فاولئك الاولياء الكاملون الواصلون هم القائمون بمقامه تعالى في قرب النوافل ، وهوسبحانه القائم بمقامهم في قرب التعليقات –٣٧٧–

الفرائض، الذي يضضى ان [يكون] العبد مختفياً وباطناً غيرظاهر والحق ظاهر أغير مختف وفي قرب [النوافل] يكون الامر منعكساً .

فكتب القلم الاعلى المسمى بد عقل الكل » و « المحمدية البيضاه » كلما كان وما يكر النيضاء » الملياء » فكل وما يكر ن الى يوم القيامة الكبرى في اللوح الاعظم المسمى بد « العلوية العلياء » فكل مايتجدد ويتكون ويقتضي ويتصرم على نعت الاستمر ال التجددى في عالمي القدر العلمي والقدر الخارجي فهومثبت في اللوح المحفوظ المسمى بد « اللوح الاعظم » على وجه الثبات والتقرر السرمدى ، والبقاء الغير المتغير المحفوظ عن التغيرات كلها وعن التغضيات والتصرفات جلها وقلها .

وعالم القضاء المكتوب بالقلم الاعلى على اللوح الاعظم هوعالم الحق الباقى ببقائه ويسمى بـ « الحقالاضافى » التابع فى البقاء والثبات للحق الحقيقى والعلمية الازلى الكمالي الذاتى ـ تبصر بالندبر فيه فانه لطيف جداً ، غامض عميق حتما .

ص ٢٢٧ س٣ قوله : في أمر مستأنف .. هذا هو الجميع بين الحقين كما أشرنا اليه قبيل هذا .

ص ٣۶٧ س ٨ قوله: فهى معرفات ـ ظاهره المتبادر أن الحركات والارادات الحسنات والسيئات الصادرة عنا معرفات لامو جبات ، فإن الموجباب لهى الامور المزبورة في الزبر التي هذه الحركات منا كاشفاتها .

وأما ارجاع الضمير الى المكنوبات المحفوظة لمل له وجهاً غيرموجه عند التحقيق وتحديق النظر وتحديد البصر ، وانكان موجهاً في بادى النظر۔ فتدبرفان فيه سر ً القدر .

ص ٢٤٥ مس قوله : مباديها _ اىالمبادى الاعدادية التيمي أفعالنا وأعمالنا

باختياراتنا واراداتنا، وهي علل وأسباب اعدادية تعد وتهيء أنفسنا لاستحقاق نزول الائار من المبادىء الفعالة في ألواح أنفسنا حسبما تهيأت أنفسنا بأعمالنا .. نفهــّم .

ص ۲۶۵ س ۴ **قوله** : في العقبي ــ ان نشأة عقبانــا هي بعينها نشأة ألواح أنفسنا وأرواحنا التي أراضي زرعنا .

دهقان سالخورده چه خوش گفت با پسر

کای نور چشم من بجز از کشته ندروی

ص٢۶٥ س١٣ قوله : فكيف يحصل الاسباب ــ يعنى من الاسباب: الاسباب القريبة ، ومن المسببات المسببات المدانية ، بينهما علاقة اتصالية . . . ومن هيهنا يتحقق القول بكون الحسن والقبح عقليين ذاتبين فى الاوامر والنواهى الشرعية .

ص۲۶۵ س۱۴ قوله : والجميع معلومة له تعالى ــ دليل آخر .

وأما قوله: قبل وجودها ومعها وبعدها بـ اى قبليّة ومعيّة وبعدية مجتمعة اجتماعية فى وجه من الاعتبار لايعرفه الا الراسخون فى العلم . وأما القبلية والمعية والمعية الغير الاجتماعية فهى أوصاف يتصف بها علوم اوليائه تعالى القائمين بمقامه __كما مر " منا .

ص٣٥٥ س١٥٥ قوله: ومعه ـ ان كون علمه تعالى بالحوادث المتغيرة مع وجوداتها الحادثة الكائنة بعد أن لم يكن حكمه حكم كون ذاته تعالى معنا أينما كان كما قال عز من قائل: ﴿ وهو معكم أينما كنتم ﴾ مع كوننا موجودات كائنة بعد ان لم نكن ، فكل مايقال هنالك يقال هيهنا .

وتلك المعية هى المعية القيدومية فكذلك هنا ، ولب لباب معناها هورجوعها الى الوحدة المحضة كما تفرر في محل تحقيق المعية الفيومية ، وسر" ذلك كون علمه تعالى في كل مقام عين ذاته لمكان احاطته تعالى ــ ألا انه بكل شيء محيط.

ص ٢٥٥ س ١٥ قوله: بل باعتبار تجدد الاشياء ـ اه ـ هذا من الغوامض الالهية التي حل" عقدتها صعب مستصعب لايحتمل الاعبد مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان ـ والضابطة فيه هو كونهذه الصفات المتغيرة والتغيرات الخلقية منصفات

التعليقات -٢٧٩-

اوليائه تعالى الذين تخلستوا بأخلاقه سبحانه وتحقفوا بصفاته العليا في مقام الخلافة عنه ، وكما ان اولئك الاولياء الذين فنوا عن أنفسهم قائمون بمقامه تعالى فكذلك هوسبحانه كان قائماً بمقامهم عند أسماء أموالهم وأنفسهم، فهم نعوا الانفس فذكروه تعالى مثلا به عنده له سبحانه _ تلطس فيه حتى تتبصد وتنفههم .

ص س قرله: موصوفين بهذه الصفة - اى موصوفين حين كونهم موصوفين بهذه الصفة ، ولايلزم من كون وجودات المعلومات موقتة حينية كون علمه تعالى بها وبوجوداتها وأحوالها الموقتة موقتا مقيداً بوقت وجود المعلوم ، فالمعلوم بما هو موقت زماني معلموم له تعالى ، ولكن علمه تعالى بوجوده الموقت وأحواله الموةنة مع كونه عين وجوده الموقت والاحوال الموقتة ليس بموقت ولامقيد بوقت الوجود وأحواله .

فقوله: وأما ماقبل ذلك الإبتلاء فانه علمهم مستمدين للمجاهدة ــالى توله ... بعد حين ــ فكذلك لبس المراد علمه تعالى بكونهم مستمدين موقتاً ومفيداً بقبل ذلك ، بل القبلية قيد وتقييد ووقت وتوقيت للمعلوم الذى هو متعلق علمه تعالى، فالعلم الازلى القبومي المحيط المنزه عن ثبوته التقابل ــ وان كان عين وجدود المعلوم وعين حضوره لدى العالم المحيط ــ لو فرض كونه موجباً ومقيداً بزمان القبل اوالمع اوالبعد للزم نقض الاحاطة النافية السالخة القالمة القامعة لاصول شجرة النتوية التقابلية ــ فافهم فهم فور .

* * *

والحاصل ان العلم الاحاطى كالوجود الاحاطى لايمكن أن يكون ويوجد له ثان ، حتى يتقيد بوقت دون وقت ، ويوقت بحبن غيرحين ، فلايمكن سلطانه وقهرمانه الذى هو بعينه قهرمان الوجود الاحاطى علماً آخر ثانياً (بائناً) له أن يظهر في عرضة ظهوره وان يحضر في عرضة ظهوره وان يحضر في عرضة ظهوره وان يحضر في عرضة خصوره ، فان كلذلك تنافى سلطانه وقهرمانه، فلومكن سلطان النور الحسى الشمسى ، القاهر للكل ، الباهر في الجل والقل في عرضة انارته القاهرة نوراً آخر من أن تنور وتنير قهراً من العرضة الشمسية والشمس

هذه _ وهى المثل الاعلى فى عالمنا الحسى هذا لنور الانوار المعنوية ، وشمس الشموس الحقيقة _ جلس عظمته _شمساً السموس الحقيقة _ جلس عظمته _شمساً الخرى ، او قمراً آخر او أكبر او أصغر فى عرصة الانارة ان تنور او تنير ، فاذا لم يمكن هذا لما أمكن ذلك بالنظر الاولى _ فاحفظ بهذا لكى(١) فى كل ماهو ميتغاك .

ص ٢۶٩ س ١٣ قوله: ولاتكون هذه الشقاوة _ يعنى العملية منها ، لقوله بانقطاع العذاب بسعنى الالم والتألم شخصاً ، وانكان سرمدياً نوعا ، كما تقروفي محله من مشرب القاتلين بذلك الانقطاع الشخصي، وأما الشقاوة الجهلية التي هي حقيقة الشقاوة فهي عندهم سرمدية شخصاً ونوعاً _ هكذا قالوا .

ص ٢٧٣ س ٢٦ قوله: فيه سرا: كأنه اشارة الى كون القوة المعلية والمقل المعلى من النفس اللامية ذات كفتين : كفة اليمنى فيها العمل الصالح، وكفة اليسرى فيها العمل الطالح ، فيؤمر بالموازنة حين يظهر الغلبة لاحديها فيحكم على حسبها ، او لم يظهر فينساق فتحكم الحسية ، وبالجملة فلامضائقة للعقل الواقف عن أسرار الشريعة الحقة من أن يجوز بمثل ذلك المعنى بهذه الصورة المناسبة له ، المماثلة والمجانسة له في رفع أصل المعنى ، كما قال في التي « الناس نيام » وقال: «كلتم والمعانس على قدر عقولهم » .

فلهذا السرالمستور عن أعين الناس اضطر وا الرسل والاوصياء الى التمثيل والتصوير لحقائق المعانى في مقام البيسان بالمثل والصور التي تناسبها وتجانسها ليتسهل الامر في باب الرسالة والتبليغ .

ص ۲۷۶ س۲ قوله : اذ اليتين ــ لعمر الهني ان عالم اليتين هوعين الواقع ونفس الامر الذي يسمى بالحق الاضافي ، المسمى بعالم الامر (*)

ص ٢٧٥ س ٢٠ قوله : بالشق والرم - اما «الشق» فكشق القمر المعروف،

١ - كذا .

النمليقات -٧٨١-

واما «الرم» فهوكانه يراد منه معنى الرميم ــ يعنى الاندراس والاضمحلال ــ .

ص ٣٧٧ من ٢ قوله: اى عالم الوحدة _ كما قال تعالى: و وما أمرنا الا واحدة ﴿ وَالْعَدُو وَالْتُحْدُو وَالْتَحْدُو وَالْتُحْدُو وَالْتُحْدُونُ وَالْتُعْدُونُ وَالْتُعْدُونُ وَالْتُعْدُونُ وَالْتُعْدُونُ وَالْتُعْدُونُ وَالْتُعْمُونُ وَالْتُعْمِينُ وَلِلْمُ وَالْمُونُونُ وَالْتُعْمُونُ وَالْتُعْمُونُ وَالْتُعْمُونُ وَالْتُعْمُونُ وَالْتُعْمُونُ وَالْتُعْمُونُ وَالْتُعْمُونُ وَالْتُعْمُونُ وَالْتُعْمُونُ والْتُعْمُونُ وَالْتُعْمُونُ وَالْعُمُونُ وَالْتُعْمُونُ وَالْمُعْمُونُ وَالْعُلُونُ وَالْعُلُونُ وَالْعُلُونُ وَالْمُعْمُونُ وَالْمُعْمُونُ وَالْمُعُلِقُونُ وَالْمُعُلِقُونُ وَالْمُعُلِقُ وَالْمُعْمُونُ وَالْمُعْمُونُ وَالْمُعْمُونُ وَالْمُعُلِقُ وَالْمُعُلِقُ وَالْمُعُلُونُ وَالْمُعُلُونُ وَالْمُعُلُونُ وَالْمُعُلُونُ وَالْمُعُلُونُ وَالْمُعُلُونُ وَالْمُونُونُ وَالْمُعُلُونُ وَالْمُعُلُونُ وَالْمُعُلُونُ وَالْمُعُونُ وَالْمُعُلُونُ وَالْمُعُلُونُ وَالْمُعُلُونُ وَالْمُعُلِقُلُونُ وَالْمُعُلُونُ وَالْمُعُلُونُ وَالْمُعُلِقُلُونُ وَالْمُعُونُ وَالْمُلِلُونُ وَالْمُعُلُولُونُ وَالْمُعُلُولُ وَالْمُعُولُونُ

ص ۲۷۷ س ، ٢ قوله : وبالقوة الحساسة ــ اماالقوة الحساسة النبوية فلكون منزلتها من سائر الحواس التي لسائر الناس منزلة الروح من الجسد ، كما في الخبر عن أحد من الصادقين و المنظم في قصة طويلة ما محصله : «ان لنا مع كل حس حسله و كذلك كون منزلة قوته المحركة من سائر المحركات الجسمانية، ويعبر عن تلك المعية بالمعية القيومية ، وقد يختلف الاوقات حسب اختلاف الاحوال في مادة شخص واحد من الانبياء في باب تلك الاحاطة الوجودية والمعية القيومية وجوداً وحداً ، وجداناً وفقداناً ، والى هذا المقام العالى من المعية كانه بشير قوله تعالى: ﴿ النبي اولى بالمؤمنين مسن أغسهم ﴾ [٤/٣٣] فهم والمنظم الكؤار حماء على المؤمنين أشهم المؤمنين المؤم

ص ۲۷۷ س ۱۹ قوله: تسلط العالى على السافل ــ ان سر "تسلط العالى على السافل انما هوكون وجود العالى وجوداً احاطياً ، فلو لم يكن له ضرب من تلك الاحاطة الوجودية لما مكنه السافل من النصرف فيه ، ومن هنا قبل :

فيض روح القدس ارباز مدد فرمايد * ديگران هم [بكنند] آنچه مسيحا مي كرد وظاهر ان منزلة روح القدس مسن مواد الاموات او الجمادات مثلا منزلة الروح من الاجساد.

ص ٢٧٨ س ١٠ قوله : هورقليا ـ منزلة هورقليا من المثال الطبيعى منزلة الصور المبصرة بالذات المفارقة عس المواد الطبيعية من الصور والاشكال . . . المادية ، فان مرتبة هورقليا فسى التجرد والانسلاخ عن جلباب الممادة من العوالم

المتوسطة منزلة نشأة الباصرة منهافي الحواس الظاهرة من نشأة القوة الخيالية منها، فان الباصرة خارجة عن محدد الجهات ذاتاً وداخلة فيه تعلقا بعضو العين الذي هو قطمة من البدن العنصري .

ص ٢٧٨ س ١٢ قوله: يتشبح ـ اى يتجلى على الحس البساطنى النبى المسمى بالحبال فتتنزل و تندثل لخياله بصورة شخصية ملكية حاملة لصورة كلامية يشاهدهاالحس الباطنى ويستمعها بسمعه الباطنى في حال اليقظة، وكذلك في مشاهدة شخص الملك الحامل للوحى ببصره بعينه الباطنية الخيالية.

ص ۲۷۸ س ۱۴ قوله: واللفظ للمعنى .. اى بحسب المدلالات الطبيعية الابحسب الاوضاع الجعلية الغير الطبيعية المامية، ومن ثمة قبل: « ان الاسماء تنزل من السماء» وهذاهومنزلة الاولياء اذمنزلة الحروف والكلمات المنزلة من السموات الروحانية الى أرضالحواس .. كتابية كانتاو كلامية .. من الحقائق والمعاني الالهية منزلة المثل والصور والامئلة والاظلة من أعيان اصولها وحقائقها ، والنطابق بينهما ضرورى جوهرى ذاتمى ، حيث كانت منزلة كل حقيقة من صورتها ومثالها منزلة الحد النام، وبالمكس تكون منزلتها من حقيقتها منزلة الحدالناقص، وكذلك حكم كمل طلة فياضة مع معلولها ، و من هيهنا يكون علمه تعالى بالاشياء على وجه آكد و أقوى و أعلى منن علمها بانفسها فى مرتبة نفسها .

ان سر"السر فى ذلك السرالمكتوم هوكون بسيط الحقيقة كل الاشياء بوجه أعلى ، ليس بشىء منها _ ماللترابورب الارباب _ فهم كن والله أعلم بالصواب. ص ٢٧٨ س ١٤ قوله : التجرد الصرف _ ان التجرد الصرف لهو التجرد المملانى الذى هو الانسلاخ عن جلباب الصوره مطلقاً صورة ملكية شهادتية ، او صورة برزخية مثالية المسماة بالصورة الملكوتية ، وعالم التجرد الكلى والانسلاخ

العقلي عالمه عالم حقاني رباني ، علم النبي والولي بما في ذلك العالم علم لدني،

النعليقات -٣٨٣-

والعالم به عالم رباني ورب انساني اذا غلب حكم الربانية على الانسانية الخلقية ، ويقال له عند الفلية: انه حق اضافي . وهو الحق المنزه والخلق المشبه ـ فافهم .

ص ٢٧٩ س ٣ قوله: على العرش _ حتى عرش الحس الذى هوالوجود الجمعى الخلقى الجسمانى ، وذلك للزوم النطابق بين العوالم المترتبة نزولاورجوعاً على التعاكس بينهما ، اذ المنزوئي من الاشرف فالاشرف، والصعودى بعكس ذلك فالصف النعال من الوجود مطابق ذروة الذرى التي هي الذات الاحدية ومن هيهنا قال: ﴿هو الأول والاخر والظاهر والباطن ﴾ [٣/٥٧] وتقديم الدكرى للظاهر اشارة الى ما أشرنا اليه من كون الرجوعي على عكس النزولي ، فالاية تنضمن الاشارة الى القوسين ، تشير الى النزولي منهما قوله : ﴿هوالأول والاخر ﴾ والى الصعودي قوله : ﴿والظاهر والباطن ﴾ هذا في وجه من الاعتبار ولعل فيه اعتبار الصعودي قوله : ﴿والظاهر والباطن ﴾ هذا في وجه من الاعتبار ولعل فيه اعتبار

ص ۲۹۰ س ۷ قوله: لان السلسلة الاولى شعورية _ يعنى ان الشعورخاصة الممتكلم وحده (۱) والاشعار خاصة المتكلم مع الغير والسلسلة الاولـى لما وقعت طولا والترتيب الطولى . . . الى الوحدة ناسبت الاضمار الذى هو محوالتعينات، والتكلم الذى هو طى المتغرقات وجمع المشتتات .

وأما السلسلة الثانية لما وقعت عرضا ، والتعاقب العرضى ملاك توهم التعدد والكثرة ناسبت الاظهاروالغيبة ، فمن هناقال تعالى فىالاشارة الى سلسلة البائدات: ولقد أرسلنا رسلنا له ـ اه .. بصورة الاظهار والتكلم ، وقسال تعالى فى الاشارة الى سلسلة العائدات : ووليعلم الله من ينصره و رسله بالغيب ان الله قوى عزيز له يصورة الاظهار والغيبة .

والسلسلة البائدة طــولية أمرية والامر صفة الآمــر وفعله الذي هــوكلامه ،

١ ــ قولنا : «خاصة المتكلم وحده وخاصة المتكلم مع الغير» فيه نوع ابهام لايخفي .

-٣٨٢_

والصفات الفعلية التى له تعالى وكلماته التى هى بعينها صفاته الفعلية وان كانت مرتبتها دون مرتبة حضرة الذات لكنها ليست بزائدة على داته مبائنه لها، اذ صفاته تعالى _ كمالية حقيقية كانت او فعلية غير كمالية اضافية ـ كلها عين داته تعالى ، وان كانت عينية صفاته الاضافية ظل عينية صفاته الكمالية .

وهذا على خلاف شأن السلسلة العائدة فانها عرضية خلقية ، والخلق سوى الحق في وجه _ كما جاء في الخبر عن المخبر الصادق الحلى : « أن الله لا يوصف بخلقه » _ والامر كما بينا صفة الحق عـز "وعلا ، وبينهما بون كالبون بين الارض والسماء ومعذلك كله نقول بقوله _ عز "من قائل ـ : ﴿ الآله الخلق والامر ﴾ [٥٤/٧] .

«غیرتش غیر در جهان نگذاشت».

كما قــال أمير المؤمنين ، امــام الموحدين ، قطب الاولياء العارفين إلجلا : « داخل في الاشباء لاكدخول شيء في شيء ، خارج عن الاشياء لاكخروج شيء عن شيء» وغير ذلك من كلماتهم عليه الدالة على التوحيد الوجودي والحاصل : لكل وجهة هو موليها .. فافهم .. .

ص ٢٩١ س ٢ قوله : وقد اومأنا اليه والي كشفه محصله هو أن التجدد والتغير انما هو للمعلوم بما هومعلوم، لالعلمه تعالى بالمعلومات الجزئية الجسمانية الدائرة المتجددة الحادثة المتغيرة ، وعلمه بهذه الحوادث الجزئية سبما هوهلم منزه عن التجدد والتغير ، وفيه سر "ستير صعب مستصعب كشفه ، وهو بعينه سر" قوله عز من قائل : ﴿ كُلّ يوم هو في شأن ﴾ [٢٩/٥٥] ولقد قلنا في الكشف عنه : «اي: شأن يبديه، لاشأن يبتديه و وملاك حل هذه المقدة العويصة في المقامين هو التفرقة بين الابداء والابتداء سه فلا تغفل .

* * *

محصل حل الاشكال المستصعب الانحلالفي المقامين معام العلم بالجزئيات

التعليقات – ٣٨٥ – ٣٨٥

المتجددة المتغيرة ، ومقام تجدد شؤونه المتعاقبة ــ هو أن يقال : ان لكل شيء من الاشياء ــ جزئية متجددة كانت الاشياء او كلية ثابتة غير متجددة، مادية كانت اومفارقة ــ وجهين : وجه به يلى ربه ، ووجه به يلى نفسه .

فبالوجه الذى به يلى ربه باق بعين بقاء ربه ثابت غير داثر ولازائل ، حاضر عنده . وبالوجه الذى به يلى نفسه اذاكان جزئياً متجدداً ، داثراً زائلا،كان متجدداً حادثاً غير باق ولاثابت .

والوجه الذی به بیقی ببقائه تعالی،هومابه یکون تجوهرذاته وتذوت جوهره وتهوی هو یته التی بها هو هو .

وأما مايتجدد منه ويتغير ويدثرو يفني ان هو الا اضافات وتعليقات تعتريه بحسب نشأتيه المتغيرة غيرمعتبرة فيه تجوهره وتقومه ، اذ مرجعها الى التعينات المدمية والتعلقسات العرضية الغير الجوهرية الدائرة الزائلة التي مرجعهسا المدم والفقدان، ومعادها الى النقص والنقصان، وهي ليست الاعلائق الوجودات المادية ولواحق النشأة الدنياوية الظلمانية الفائية ، ودار المدنيا بماهي دار المدنيا مبدءها من العدم ومعادها الى المدم والفنا كمابرهن في محله ، ولقد برهن على كون المادة ولواحقها غيرمقومة والامعتبرة في قوام شيئية الاشياء وتجوهرها ، بل شيئية الاشياء وتجوهرها انما هوبصورتها التي هي مبدء فسلهاوملاك تحصلها ونعينها ، والصورة باقية بيقاء مبدء المالذي نزلت من عنده ورجعت اليه .

نعم العلة المادية تكون علة في حدوث الاشياء وتجددها وتجدد أحوالها ولادخل لها وللواحقها في بقاء الاشياء وتجوهرهاكما حقق في مقامه ــ فلاتغفل .

واذا علمت هذا ووقفت بشأن المادة ولواحقها فانتبه من نوم الفظة واحكم بكون الماديات _ الجزئيات الدائرة المادية _ أموراً عدمية ، والاعدام _ بماهى أعدام _ ليست بأشياه حتى يلزم من دثورها وزوالها تغير في علمه تعالى ، فهى مادامت مخلوطة بالاشياء ومخالطة بها معلومة بالعرض ، كما أنها في باب الوجود والموجودية موجود بالعرض ، فعلمه تعالى بالاشياء _ بماهى أشياء _ ثابت دائماً

-٣٨٤-

بدوام السرمدي ، ولاتجدد ولاتغيرفيه أصلا .

هذا ــ وبعد في زوايا خفايا لايسم المجال بيانها فأحسن التدبر.

وأما قوله: وهوالذى حارت فيه أفهام الحكماء _ اه قلنا: قاهدة كلية واردة من أثمتنا للنه وهي ان كل مايسند اليه تعالى في كنابه من الامورالحادثة والمتغيرات الدائرة _ علمية كانت أوغير علمية _ ان هي الاصفات اولياء الله تعالى الذين هم خلفائه في الارض والسماء ، والخلافة الحقة التي لهم عنه تعالى هي مصحاح ذلك الاسناد، لمكان تخلقهم بأخلاقه عزوعلا، واندكاك انياتهم من جهة ذواتهموأفعالهم وصفاتهم في ذاته تعالى وصفاته وأفعاله يصحح اسناد شؤونه تعالى وأطواره وأفعاله البهم (ع) ، وبعبرعن ذلك الاندكاك بـ «المحو» المصحح لذلك الاسناد ، ثم رجوعهم بالحق الى الخلق الذي يعبرعنه في وجه بـ « الصحوبعد المحو » هو ملاك صحة اسناد صفاتهم وشؤونهم وأطوارهم وافعالهم الى الحتى على ضرب من الحقيقة ليست فيه شائبة تجوزوتوسع _ كما يتوهمه الجمهور الغافلون المجوبون عن مشاهدة نورالولاية المطلقة الذي هو نورائة السارى في السموات والارض وبه يدبرالامرمن السماء الى الارض .

فاولئك الاولياء والخلفاء بالولاية والخلافة الحقة المطلقة هم بخلافة الله تعالى على وجه الحقيقة يتصرفون باختيارهم الذى هوعين اختياره تعالى والارتهم التي هي من مراتب ارادته عزوعلا في الاشياء من السموات العلى والارضين السفلى - تصرف الولى المطلق، الذى هوالحق الحقيقى، والقيوم الواجبي المتعالى عن الشبه والدريك علوا كبيراً.

والتصرف على هذا الوجه هوبعينه تصرفه تعالى ، والتدبير على هذا النحو هوبعينه تدبيره عزوعلا .

ومن هنا ايضاً تنحل عقدة « البداء » التي عجزت عن حلها فحول أعاظم المحكماء وعقول أفاخم الفضلاء وحرفوا الكلم عن مواضعها ، وأو لوا البدا الى مجازات جمهورية ، وتعسفات عاطلة ، ولم يقدروا على حلته كما هوحقه من دون

التعليفات ٢٨٧٠ـ

ارتكاب توسع وتجوز . والله يقول الحق وهو يهدى السبيل . فاعتبروا يا اولى الابصار.

ص ٣٠٠٠ س ١٥٨ اعلم أيها الطالب في دين الله تعالى انه اذا كمل وتمواختتم هذا السيروالسلوك الإعظم الجامع لجوامع السيروالسلوك اليه تعالى من تلك الذرة السيارة اليوم حل الاجل الكلى ، وانصرم عمرالعالم ومدة النظام الجملى الذي هو نظام العالم الاكبر ، وقامت القيامة الكبرى ، وانهدمت بنيسان عالم الدنيسا دفعة ، فعادامت الافلاك دائرة ، والارضون معمورة سائرة ، ما كمل ولاتم ذلك السير والسلوك الاعظم، الذي به قوام بقاء الدنيا ومافيها، فمن هنا قلنا حكماقالت أساطين الحكمة، معادن العصمة والمعرفة والكشف والشهود. بلزوم وجود الحجة (ع) في الارض مادامت الارض والسماء ، ومن هيهنا بطلت مذاهب مخالفينا من أهل السنة واليهود والنصاري وغيرهم من خالفنا ، وظهرت بطلان مذاهبها كمالايخفي .

ص ٣٠١ س ١٤ قوله: فإن مجرد المعرفة بامامته _ اه _ لما مزيد كلام في المقام ، وهوان الغاية بالذات والملة الغائية الحقيقية الباعثة للحق الحقيقي والقيتوم الواجبي على ايجاد الولي الغائم بأمره تعالى الذى فال غيلة في حقه: « والذى بعثني بالحق انهم يستضيئون بنوره وينتقدون يولاينه انفاع الناس بالشمس وان علاها السحاب » أن هي الا استكمالاته واستتماماته بالمجاهدة الكبرى المطوبة فيها جوامع المجاهدات ومجامع الهاعات والعبادات بضرب أشرف وبوجه أعلى، وهو الذى به وبمجاهداته وطاعاته وعباداته المحبوبة على جوامع الاستكمالات ومجامع الاستكمالات المعبوبة على جوامع الاستكمالات العبادات، ويعرف الله سبحانه بذاته وصفاته وأسمائه وأفعاله حق المعرفة المقصودة من الخلق والايجاد، الجامعة لمجامع الحقائق والمعارف الالهية المتعلقة باحوال المبدء والمعاد، كما جاء في القدسي كنت كنزاً مخفياً فأحببت أن أعرف» الحديث واستكمالات واستكمالات من تتمة استكمالات دالله ومن استمامات والمطلق ومن استمامات

-٣٨٨-

نوره وظهوره بصورة العالم الاكبرالمسمى بالانسان الكبيرفي عين غيبته واستتاره عن الاعين البشرية بصورته البشرية المعروفة بين العامة .

فالغاية بالذات أوجود هذا الولى الغائب اليوم بالغيبة الكبرى ليست بالتمكن من التوصل اليه ، وأخذ المسائل منه ظاهراً ، والعلة الغائبة الحقة الحقيقية لا يجاده وابقائه في الدنيا في هذه المدة الطويلة _ بل مادامت الدنيا ومادامت الارض والسماء _ ان هي الا استكمالاته واستنماماته السير والسلوك اليه عز وعلا في حد نفسه _ بالمجاهدات التامة والطاعات والعبادات الجامعة المطوية فيها كلية جوامع السير والسلوك والمجاهدة والعبادة _ .

كيف لا _ ونوره السارى فى السموات العلى والارضين السفلى هى الدرة النازلة من عنده تعالى الى الذرة الصاعدة الى المرتبة التى نزلت منها بتلك الاستكمالات والاستئمامات الجامعة البالغة الى الغاية المتادية بها الى النهاية المقصودة من خلق السموات والارض وما فيهما ، والحركات العلوية والاستكمالات الفلية ولا استحمالات الفلية والاستئمامات الارضية والدورات الفلكية والكوكبية والانقلابات المنصرية كلها وجلهما وقلتها واستحالاتها وامتز اجاتها الكلية والجزئية كلها انهى الاسير تلك الذرة النازلة الى الذرة الصاعدة منها بنو ابعها وأتباعها وأشياعها _ علوية كانت اوسفلية ، بشرية كانت اوغير بشرية ـ الى عالمها الذى نزلت منه ، وسير كل ثابت وسيار، وسلوك كل ثابت وسيار، وسلوك كل ثابت وسيار، ودر الليس الاسيرها وسلوكها الى الواحد القهار. فى يومنا هذا ان هى الا تلك فالمقصود بالذات من وجود الولى الغائب فى يومنا هذا ان هى الا تلك

فالمقصود بالدات من وجود الولى الفاتب في يومنها هذا أن هي الا تلك الشرة العلياء ، والغاية القصوى، التي هي ثمرة الشجرة الطبية الفلكية ؟ التي أصلها وفرعها في السماء ، وهي شجرة الولاية المطلقة ، وتلك الثمرة ختم ثموات الولاية .

فعم" له ولوجوده ﷺ ثمرات وغايات اخرى تبعية ـكالنهايات المتوسطة والضروربة التي سبقت الاشارة اليها من المصنف ـ اعلى الله مقامه ـ قبيل هذا ، وهىالامامة والخلافة لله تعالى في هداية حباده وارشاد عبيده وامائه، كماهو المعروف التعليقات -٣٨٩-

عند العامة ، وتلك الشمرات هي تصرفاته في امور العباد ايجاباً كما أشار اليه وَ اللهِ اللهِ عَلَيْظِيْ بقوله: « يستضيئون بنوره ـــ الخ » واعداداً .

فالثمراث الاعدادية من شجرة وجوده العلبية متكثرة متمددة على أنحاه مختلفة وأنواع متفاوتة'، وجل تلك الثمرات الاعدادية ايضاً كالثمرات الايجابية لامدخل لحضوره الطلخ في حصولها، بل يصدرتلك الثمرات من نور وجوده خاملا مستوراكان او ظاهراً حاضراً مشهوداً ومشهوراً .

تعم الثمرة التيهي التمكن من التوصل اليه ظاهراً ، وأخذ المسائل منه (ع) حضوراً شفاهياً منوطة بحضوره الظاهرى، وفي غيبته الكبرى حكم كلية ، ومصالح عامية وخاصية حكمية بمقتضى البراهين الباهرة باعثة عنها وداعية البها ـ ليس في مقامنا هنا مجال بياتها والكثف عنها ـ فلهذا الثمرة قرر الحكمة البائغة الربانية نوبا عامة يقيمون الأمر بقدر الطاقة ويقومون بامر هذه الثمرة بضرب من التوصل المهال إلى وبنوع من اعانته وامداده باطناً ، وبنوع من الافاضة والابجاب غيباً ـ خذ هذا واتخذه سبيلا والسلام على نافع الهدى .

ص٣٠٣ ص ٨ قوله: واجب عقلام واليه الاشارة في قوله ﷺ: « من أكرم عالما فقد أكرمني » (منه مره) .

ص٣١٣ مر١٤ قوله: عدد كامل هو السبعة انما سميت السبعة عدد أكاملا عند العرب لنضمنها جميع خواص العدد كما يظهر عند التدبير (منه - ره)

تم التعليقات والحمد لله وحده

فهرس تفسير سورة السجدة

- مقدمة المؤلف _ أشرف العلوم الحكمة .
- القرآن خلاصة كتبالله المنزلة وبيانخلاصة مافى هذه السورة .
 - مهمات المسائل .
 - ١١ كيف يمكن فهم المسائل القرآنية ؟
 - ١٤ المر(١) ماقاله الشيخ الرئيس في تفسير الحروف المقطعة القرآنية .
 - ١٧ دراية كشفية : معانى هذه الحروف وانها لاينكشف الاللعارفين.
 - ۲۱ تنزیل الکناب لاربب فیه من رب العالمین (۲) .
- ٣٧ القرآن مشتمل علىجميع مراتب العوالم والكتاب اشارةالىذاته ﷺ .
 - ۲۵ الارواح بمنزلة الكتاب وكل عالم رباني عالم تام في الاخرة .
 - ۲۶ أم يقولون افتراه بل هو . . . (۳)
 - ع مكاشفة : بيان انالله انمايحتج على الناس بما آتاهم .
 - ٢٨ الله الذي خلق السموات والارض . . (٣) ماالمراد من اليوم ؟
 - ٣٠ كشف الهامي : في تفسير الايام الستة المذكورة في القرآن .
 - ۳۴ تبیان : فی معنی استواه تعالی علی العرش .
 - ٣٨ بسط حكمة رحمانية : تتمة الفول في استوائه تعالى .
 - ۳۹ تلویح عرشی : وجوه المشابهة بین قلب الانسان والعرش .
 - ۴۲ يدبرالامر من السماء الى الارض ...(۵).
 - ۳۳ تبصرة: معنى الأمرو التدبير.
 - ۲۵ تفصیل تنبیهی : مرورالحقیقة الانسانیة علی جمیعالعوالم .
 - بين مقال لكشف حال : مراتب سيرالانسان الكامل .
 - . ه كشف استفادى : اليوم المقدر بألف سنة والمقدر بخمسين ألف.
 - ۵۷ تنوير تمثيلي : فيه تمثيل العالم على هيئة المدينة .

```
۵۳ ذلك عالم الغيب والشهادة ... (ع)
```

۵۴ وبدء خلق الانسان من طين (۷-۹).

۵۵ الانسان ثمرة الخلفة وهوعالمصغير يشتمل على مافي العالم الكبير.

Δ۷ الروح وأقسامه والمقصود منه في هذه الاية .

۵۸ تنبیه فرقانی : فیأنالقرآن لهظاهر وباطن.

٤٦ وقالوا أذا ضللنا فيالارض ...(١٠)

۴۳ حكمة فرآنية : بيان أهمية علم المعاد وصعوبة دركه.

۲۶ لمعة قرآنية : شبهة اعادة المعدوم والجواب عنها.

وع تثمة تنبيهية : ذكرعمدة شبه المنكرين والجواب عنها.

٧٧ قليتوفيكم ملك الموت الذي ... (١١)

٧٤ رموز قرآنية : سفر الانسان اليربه.

٧٩ الموت هوقبض الأرواح اليعالمأعلي.

٨٥ وجه اختلاف نسبةالتوفي في الايات.

٩٠ ولوترى اذالمجرمون ناكسوا رؤوسهم...(١٢)

٩١ أثر تبصري . انهمن كان في هذه أعمى فهوفي الاخرة أهمي.

٩١ بطلان التناسخ.

۹۳ ولوشئنا لاتينا كلنفس هداها ...(۱۳)

٩٤ الهداية وكيفيتهاوبيان علة العقاب.

٩٤ فذوقوا بمانسيتم لقاهيومكم ...(١٣) كيفية نسبةالنسيان اليهتعالى.

٩٧ معنى الحيوة متفاوتة وانسعادة الأنسان منوطة بالعلم والعمل.

۹۸ انمایؤمنبآیاتنا الذین اذا (۱۵) ذکر خواص المؤمن.

١٠٠ تنجافي جنوبهم عن المضاجع.، (١٤)

١٠٢ فلاتعلم نفس ماأخفى لهم من ...(١٧) اسعدالناس اقواهمالله حبا ،

١٠٧ تشمة : مراتب الواصلين اليحبُّه تعالى .

```
١٠٥ ايضاح تفصيلي : الفرق بين الحكماء الالهيين والطبيعيين .
```

تفسير سورة الحديد

مقدمة المصحح. 144 مقدمه المؤلف. 14. فاتحة : بيان المقاصد المشتملة عليها القرآن وفضل السورة 144 سبح لله مافي السموات . . . (١) 140 تدل الايات على ان كل شيء مسبح له تعالى فطرة. 144 مكاشفة : بيان حكمي لسريان التسبيح في الجميع . 144 لعلك السموات والأرض يحيى ويميت . . . (٢) 141 مكاشفة : في انه تعالى المالك على الاطلاق. 141 مكاشفة : كيفية الاحباء والاماتة في النشأتين . 101 هو الأول والآخر والظاهر الباطن . . . (٣) 104 مكاشفة : معنى اوليته تعالى و آخريته لكل شيء . 104 تتميم : عباد الطاغوت يتوهمون الغاية غيره تعالى . ۱۵۵ هو الذي خلق السموات والأرض في سنة ايام . . . 104 مكاشفة: ترتيب خلق العالم . 141

۱۶۰ مكاشفة : بيان خلق السموات والارض في ستة أيام .

١٤٧ كلام شبه رمز ـ فبه بيان خلقة السموات في ستة أيام .

١٩٩ يعلم مايلج في الأرض ومايخر جمنها وماينزل . . . (٩)

. ١٧٠ مكاشفة : بيان المقصود ممايلج في الأرض ومايخرج منها .

١٧١ لمعة الهية : معيته تعالى للاشياء وكيفية تجليه .

(۵). ٠ . المملك السموات والأرض والمحاللة . ٠ . (۵)

١٧٧ مكاشفة كيفية رجوع الامرالي الله تعالى .

عهر يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل . . . (ع)

۱۷۷ آمنوا بالله ورسوله وانفقوا مما جعلكم . . . (٧)

مكاشفة : في انه المالك على الاطلاق لما في أبدينا بل لوجودنا.

١٧٩ ومالكم لانؤمنون بالله والرسول يدعوكم . . . (٨)

١٨١ مكاشفة : في ان المخاطب في هذه الآية المؤمنين لاالكفار .

۱۸۲ هوالذي ينزل على عبده آيات بيتنات ليخرجكم ... (٩)

۱۸۳ مكاشفة : كما يرسل الانبياء لهداية العباد كذالك ينزل اشارات وأنواد على قلوب حاده .

١٨٧ ماهو التوفيق والخذلان؟

ع٨٨ ومالكم لاتنفقون في سبيل الله ولله ١٠٠ (١٠)

۱۸۷ مكاشفة : تفاوت درجات المؤمنين قبل انتشار الاسلام في الظاهر وقبل المكاشفة في الباطن .

. ١٩٠ الانسان ذووجهين وتفسير آيات المجهاد بالجهاد الاكبر .

۱۹۳ منذاالذي يقرض الله قرضا حسنا ... (۱۱)

١٩٤ مكاشفة: من القرض الحسن انفاق المواد الدماغية في طريق المعرفة.

۱۹۴ يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نودهم . . . (۱۲)

ع٩٩ مكاشفة : يقذف في القلوب نور الايمان والدشاهدة في الاخرة بقدر المعرفة

يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا . . . (١٣ - ١٥) 144

مكاشفة : لا يمكن بيان مافي الاخرة لاهل الدنيا الابمثال . Y - Y

> حال علماء الظاهر في الاخرة. 1.4

الم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكرالله ... (١٤) Y+Y

مكاشفة: بيان حال علماء الآخرة وعلماء الدنيا وأحاديث في ذلك. 4 . 4

مااورده الشهيدالثاني (ره) في تقسيم العلماء وصفاتهم وعلاماتهم 414

> اعلموا أنالله بحيى الأرض بعدموتها . . . (١٧) 271

مكاشفة: تفسير الأرض بالنفس وأحيائها بالعلوم الحقة. 271

ان المصدقين والمصدقات واقرضوا الله قرضا حسنا . . . (١٨) TYA

> مكاشفة: النكتة في تضاعف أجر الحسنات. 446

والذين آمنوا بالله ورسله اولئك همالصديقون ... 774

مكاشفة : معانى الايمان وان الشهداء حقيقة هم العارفون . 241

والذين كفروا وكذبوا باياتنا اولئك أصحاب الجحيم (١٩) 777

مكاشفة : علة المخلود في النار الكفر وارتكاز محبة الدنيا . 224

> اعلموا انما الحيوة الدنيا لعب ولهو ... (٢٠) 246

مايو جب الخلود في النار ، وان الدنيا موهوم . 744

سابقوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض...(٢١) 744

مكاشفة : انالجنة والنارحق ولايعلم كنهها الاالمكاشفين . 740

> ماأصاب من مصيبة في الارض ولافي أنفسكم ... (٢٢) 174

مكاشفة؛ مراتب الوجود، ولوح القضاء والفدر، والكتاب المبين. YA . YAA

ان الانسان نسخة العالم الكبير

لكبلا تأسوا على مافاتكم ولانفرحوا بماآتيكم . . . (٢٣) YAY

> مكاشفة: أن الإنسان في أفعاله مختار. 44.

تكميل وتوضيح : الدعوة والتكليف لازم لاصلاح الانسان . 454

460

46V

```
الابتلاء والاختبار وان مايجده الانسان في الاخرة نتيجة عمله .
```

علة اختلاف الاستعدادات . وأقسام السعادة والشقاوة .

٧٧٠ الذين يبخلون ويأمرون الناس،البخل ... (٢٤)

٧٧١ مكاشفة : علة حث الناس على الانفاق .

۲۷۳ لقد أرسلنا رسلنا بالبينات و أنزلنا معهم ... (۲۵)

۲۷۵ مكاشفة : في هذه الآية اشارات الى فوائد من علم المعاد :

٢٧٥ ١- احتياج الانسان في هدايته الي النبي وبيان اصول المعجزات.

٧٨١ ٧- تكميل القوة النظرية وتعديل العملية وبيان أصول الفضائل والرذائل

۲۸۶ سر ترتیب سلسلة الموجودات.

۲۹۰ ۲۹۰ کیفیة علمه تعالی علی الجزئیات والزمانیات.

۲۹۱ ۵.. معاني الغاية.

۲۹۱ عـ النعم الموجودة في خلق الحديد .

۲۹۷ ولقد أرسلنا نوحاً وابرهيم وجعلنا في ذريتهما ... (۲۶)

۲۹۳ مكاشفة : لم خلق الله أهل المعاصى والاشقباء ؟

۲۹۵ ثم قفيّينا على آثارهم برسلنا وقفيّينا بعيسى ... (۲۷)

۲۹۸ مكاشفة : عدم خلوالزمان عن الحجة.

٣٠١ امامة خاتم الاولياء عليه السلام والجواب عما اورد منالشبه .

٣٠٧ ياأيها الذين آمنوا انقوالة وآمنو برسوله . . . (٢٨)

مكاشفة: تشير الاية الى اكمال قوتى النظرية والعملية.

٣٠٨ الثلايعلم أهل الكتاب ألايقدرون على شيء من . . . (٢٩)

٣٠٩ مكاشفة : تأثير عقائد العبد وايمانه في استجلاب فضل الله .

٣١٣ خاتمة : بيان مختصات هذه السورة وخلاصة ماجاء فيها من الممارف.

٣٢٩ تعليقات المولى على النورى (قده) على تفسير سورة الحديد .

فهرس الاحاديث

AP	الاخذ لتراب قالبه (آدم) هم رسل الله .
1.4	أبغض المعبد فيالارض الهوى .
44	أبيث عندربي يطعمني ويسقيني .
440	أثقل مايوزن فيءالميزان خلق حسن .
TAY	أحسن الاعمال أحمزها .
Y4Y	اختلف من كان قبلكم عناثنتين وسبعين
19	أدبني ربي فأحسن تأديبي .
1.1	اذاجمح الله الاوئين والاخرين يوم القيامه
717	اذا رأيتم العالم محباً لدنياه فاتهموه على دينكم
YA	الارض لاتاكل معل الايمان.
1.1	اعددت لعبادي الصالحين مالاهين رأت
754	اهلم ان الامة لواجتمعت على أن ينفعوك بشيء
754	اعلموا علمايقينياً انالله تعالى لمهجعل للعبد وان
YFY-TYY	اعملوا فكل ميسر لماخلقاله
7.4.0	أفضل المؤمنين ايمانا أحستهم خلقاً .

**	اقرؤا الفرآن والتمسوا غرائبه .
177	أفريب أنت فاناجيك ، أمبعيد فاناديك
144	أكثر أهل الجنة البله .
AAY	اللهم حسّن خلقي .
49	الامراض والاوجاع كلها بريد الموت .
۳۳۸	الامورمرهو نة باوقاتها .
۱۲۵	أناأعلمكم بالله وأناأخشاكم منه .
Y9	اناستقامت امتى فلها يوم
46	الانسان أعجب موجود خلق .
79 A	ان أرواح المؤمنين منذ خلقت الجنة كانت فيها .
7-4	انأشد الناس عذاباً يومالقيامة عالم
YY	ان الله احتج على الناس
45	انالله اذا خلق خلفاً
YYT	انالة عزوجل أنزل أربع بركات
49	ان الله خلق آدم على صورة الرحمن .
46	ان الله خلق آدم على صورته .
69	ان الله تمالي خلق المقل نوراً
۸۶	اناللهُ تعالى قبض بيده
707	ان الله كنب كتابا قبل أن يخلق الخلق ان رحمتي سبقت غضبي .
TAY	انالله لايوصف بخلقه .
197	انالله تعالى يخرج يوم القيامة من النارمن في قلبه
***	أن الخير كله بيديك والشرليس اليك .
49	ان الذي باشر الحق
70Y	ان روح القدس ينفث في روعي ان نفسا لنتموت

144	ان في المسبحات آية أنضل من الف آية
T11	ان لربكم فيأيام دهر كم نفحات ألافتمرضوا لها .
14	ان لكل كتاب صفوة وصفوة هذا الكتاب حروف التهجي .
779-77	اناللقرآن ظهراً وبطنا وحداً ومطلعاً .
707	ان لله أرضا بيضاء مشحونة خلقا
YA1	ان لنا مع کل حس حساً .
4.4	انماهی أعمالكم ترد اليكم .
۸۶	ان ملك الموت قد أخذ قبضة من الثراب
٣٠٥	ان مؤمني أهل الكناب افتخروا على غيرهم من المؤمنين
464 - 464	انما هي أعمالكم ترد اليكم (عليكم) .
195	أنوار الاخيار والابرار مختلفة في الاضائة
177	انه تعالى فوق كل شيء وتحت كل شي
44	اني جعلت معصية آدم سببأ لعمارة الارض
**	اني لارجوأن لايعجزامتي عندربها
44	أنين المذنبين أحب الى من زجل المسبحين .
74	أهل الجنة جردمرد .
Y11	اوحي الله الى بعُض الانبياء : قل للذين يتفقهون
414	اوحى الله الىداود الطِّلِج : لاتجعل بينىوبينك عالما مفتونا
۸۱	أول ماخلق الله جوهرة
14	أول ماخلق الله نورى .
1801-49	بعثت أنا والساعة كهاتين .
79	بعثث في نفس الساعة فسبقتها .
440	بعثت لاتمم مكارم الاخلاق .
۳۰۵	بعث رسولالله في الله عنفرا في سبعين راكبا

بينا نحن مع رسول الله ﷺ . فيغزوة تبوك
تشهد له اعلام الوجود على اقرارقلب ذى الجحود .
التوحيد الحق هوالله ، والقائم به نحن
الجامع لاجزاء بدن الانسان هم الملائكة .
جف القلم بما هو كاثن الى بوم القيامة .
خلق الله الارواح قبل الاجسادبالفيءام.
خلقتم للبقاء لاللفناء .
داخل في الاشياء لاكدخول شي في
الدنيا بلغة الى الآخرة .
الدنياجيفة وطالبها كلاب.
الدنيا مزرعة الآخرة.
الدنيا ملمونة وملعون ما فيها .
ذلك (المهدى ﷺ) الذي يغتج الله على يده مشارق
رهبانية امتى الحج والجهاد .
الزهد عشرة أجزاء فاعلى درجة الزهد أدنىدرجةالورع
ذلك بسنى الشمس وهذه بسنى القمر.
سائل العلماء وخالط المحكماء وجالس الكبراء .
سئل عن النبي ﷺ : أينالة ؟ فقال في قلوب عباده .
سئل ﷺ : ماالدين ؟ فقال : الخلق الحسن .
سبقت رحمتي غضبي .
صلوا کما رأیتمونی اصلی .
ضرس الكافرمثل جبل احد .
 طلبة العلم ثلاثة، فاعرفوهم بأعيانهم وصفاتهم
العارف منكم هذا الامر المنتظر له المحتسب فيه

11	العلماء رجلان : عالم آخذ بعلمه فهذا ناج
416	العلم ثلاثة :كتاب ناطق ، وسنة قائمة ، ولاأدرى .
Δ٧	المعلم علمان : حلم الابدان ، وعلم الاديان .
118	العذاب الادني عذاب القبر.
164-41	عمر الدنيا سبعة آلاف سنة ، بعثت فيآخرها ألفا .
444	عمر الدنيا مأة ألف سنة .
የ Å•	العين حق .
44.	العين بدخل الرجل القبر ، والجمل القدر .
144	فضل المالم على العابدكفضلي على رجل من أصحابي .
154	فضل العالم على العابدكفضل القمر على سائر النجوم .
767	القدرية مجوس هذه الأمة .
٨	القرآن غني لافقر بعده .
٨	القرآن هو الدواء .
7.5	قرة عيني في الصلوة .
464	قيل لامير المؤمنين إلجيّلاً : صف العالم . فوصفه
۵۴	قيمة كل امرء ما يحسنه .
**	كان خلقه ﷺ القرآن .
١٣٥	كان رسول الله ﷺ لا ينام حتى يقرء الم تنزيل
۶۱	كان ﷺ يصلى وفي صدره ازبر كازير المرجل .
۳۸۰	كلم الناس على قدر عقولهم .
۳۸۷ ۳۷	كنت كنزاً مخفياً فاحببت أن اعرف . 40 - 100 - ٠
144	كنت (ابن مسعود) مع وسول الله ﷺ فخرجنا في بعض
401-440	كنت نبيـًا وآدم بين الماء والطين .
Y11 5	كيف يكون من أهل العلم من مسيره الى آخرته وهو مقبل على دنياه ا

49	لاتسبُّوا علياً فانه ممسوس بنور الله .
7 75-757	لاجبر ولاتفويض بل أمر بين أمرين .
790	لارهبانية في الاسلام .
5 A	لاعيش الاعيش الاخرة .
184-04	لانبي بمدي على مذه الامة .
۳۲۵	لايدخل الجنة من البهائم الا ثلاثة
۳	لايزال امنى بخيرماولاهم اثنى عشرخليفة .
۴.	لايسعنى أرضى ولاسمائى ، ولكن يسعنى قلب عبدى المؤمن .
404	لايفقه الرجل َدَل الفقه حتى يرى الناس أمثال الاباعر
44	لولا انكم تذنبون لذهب الله بكم وجاء بقوم يذنبون .
41-100	لولاك لماخلةت الافلاك .
***	لي مع الله وقت لايسعني فيه ملك مقرب ولانبي مرسل .
٧.	ما خالف العامة ففيه الرشاد .
iiv .	من أراد أن ينظر الى ميت يمشى فلينظر الى .
717	من أراد الحديث لمنفعة الدنيا لم يكن له في الاخرة من نصيب ـ
7 84	من أكرم عالماً فقد أكرمني .
717	من طلب العلم لیباهی به العلماء ویماری به السفهاء
1 - 5 - 44	من عرف نفسه فقد عرف ربه .
1.4	من قال : و لا اله الا الله » مخلصاً وجبت له الجنة .
47	من قتلته فأنا ريته .
180	من قرء الم وتبارك الذي
170	من قره الم تنزيل في بيته لم يدخل
170	من قرء سورة السجدة في كل ليلة جمعة
м	من مات فقد قامت قيامته .

4.1	من مات ولم يعرف امام زمانه مات مينة جاهلية .
TIT	منهومان لا يشبمان طالب دنيا وطالب علم .
47	المؤمن حي في الدارين ،
15.	المؤمن شهيد .
466 - by	المناس معادن كعمادن الذهب والفضة .
TAY-Y	الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا .
444	نزل آدم من الجنة ومعه المر ُو،المسحاة .
**	رالله لدنیاکم عندی أهون من عراق خنزیر فی ید مجذوم .
Y \A	والله مادنياكم هذه الاكعفطة عنز .
Y AY	والذي بعثني بالحق انهم يستضيئون بنوره
41	هم البوم أربعة فاذاكان يوم القيامة أيدهم
754	هل يغنى الدواء والرقية من قدر الله؟
44	ياداود فرغ لمى بيتا أنا عند المنكسرة قلوبهم .
799	ياكميل مات خزان الاموال والعلماء باقون مابقى الدهر
144	ياعثمان لاهبت عريضاً .
TTY	ياعلى أنا وانت أبوا هذه الامة .
۲.	ياويحك ـــ هل رأيت فقيهاً قط .
40	يجمع خلق أحدكم في بطن امه أربعين يوماً
114-115	يحشرالناس على صور نيّاتهم .
174-114	يحشر الناس على صورة تحسن عندها الفردة والخنازير .
101	يحيى بالطاعة ويميت بالمعصية .
*	يدالله مع الجماعة .

فهرس الموضوعات والاصطلاحات الهامة

الاشقياء : ٢٩٣

اعادة المعدوم: 99

أعلى عليين : ٢٥٧ الاعيان الثابتة : ٣٣٧

افاضة المعارف : ۲۲۲

الاكتساب: ۲۲۸ _ ۳۱۰

الالتداد: ۲۴۰ - ۲۲۱

الله تعالى : ۲۸ ـ ۵۱ ـ ۹۶ ـ ۱۱۷ـ ۱۱۸ ـ ۱۱۹ هو الاول والاخر ۱۵۲ ـ

الظاهر الباطن ١٥٦_ الغاية ٢٩١_١٧٢

۱۷۵ - ۳۵۰ الاخر ۲۸۷ - المالك ۱۵۱- ۱۷۸ - علمه ۱۷۰ - ۲۵۰ - ۲۹۰

۳۷۸ - ۲۷۹ نجلیه ۱۷۳ - ۳۲۷

۳۷۰ معیتة ۱۷۱ ـ اولینه ۲۸۷ غضبه

۲۲۷ ۳۷۰ ـ رحمته ۳۷۰ صفاته : ۳۸۵

الف: ١٧ - ١٥

آثار الاعمال : ٣١١ – ٣٤٨

الآخرة : 41 - 177 - 107 - 177 - 177 277 - 271 - 277 - 277 - درجاتها

۱۹۸ - ۲۰۲ کسب المعارف ۲۰۲

ثوانها وعقانها ١٩٥٨

آدم الاول (الحقيقي) ٣٥٣

الابتلاء: 454

الأبليس: ١٥٠ - ٢٢٢ - ٣٣٣ - ٣٥٢

الأحسان: ۲۲۴

الاحياء : ۲۲۷ - ۸۷ - ۹۷ - ۲۵۲ - ۲۲۲

الاختيار : ۲۶۱ ـ ۳۱۰ ـ ۳۷۴

الادراك:١٩٧- الادراكات العقلية ٢٥٣

أرباب الانواع : ٣٧٣

الارض البيضاء: ٣٣٣ الخضراء ٣٣٣

أسفل السافلين : ٣٤٧

الاسماء الألهية: ٥١ – ٩٧ – ١٢٤

الاسماء الحسني : 260 _ 444 _ 444

البداء: ١٩٨٣

البرزخ: ٧٧ - ١٩٥ - ٣٥٣

البرهان: ٣٥٠

البصر: ٨٨

البلامة: ١٨٧

البلادة: ٣٧٣

بوليموس: ٢٣٥

البيت المعمور: ٩٥٤

تجسم الأعمال: ٢٧٧

التدرين التشريعي : ٣٧٧

الترياق الأكبر: ١٧٤

التسبيح : ۱۲۶ - ۱۲۲ - ۲۳۲ - ۲۲۲

التشخص: ۲۲ - ۶۷

التشريع التكويني: ٣٧٧

التفويض: ۲۶۱

التناسخ : 91

التوحيد الافعالي : 324

التوفي : ٧٥ - ٨٨

النهور : ۲۸۷

التوفيق: ١٨٧- ٣١٠

أمرة الاعمال: 200

ثمرة العقائد: ع.٣

الثواب : ٩٥

الجبر : ۲۶۱

جبرثيل: ۲۷۶

الم: ١٤ المص: ١٤

الألهام : ۱۸۴ - ۲۲۵ - ۲۲۶

الأمالة : ١٨٧

الأمام: ۲۰۸ _ ۲۰۸ _ ۲۰۸

TA9 - TAA - TAY

الامر: ٤٣ ـ ٨٧ ـ عالم الامر:

الامر بين الامرين : ٢٤٧

ام الكتاب: ۲۵۳ - ۳۷۱ - ۳۷۳

الانزال: ۲۷۶

الانسان: ٢٧ - ٢٥ - ٢٨ - ٢٩ - ٢٠

04-41 -44 - 47 - 48 - 40 - 41

177-AD - VP - FA -FY - FD -DY

- TTT - TYP - TYD - TOP - TOD المحمدي _ ۳۴۷ _ الكبير _ ۳۷۲

الانفاق: ١٠٢ - ٢٧١ - ٣٥١

الانظلام : ٢٨٧

الأولية: ١٨٧

أول ما خلق الله تعالى : ٥٦

أهل النار: ٣٣١

أيام الخلقة : ٣٣٨

الايام الألهية : ١٤٠

الايمان: ٢٣١ _ ٣٣٣

الباء: ١٥

البحر المسجور: ١١٩-٣٤

حق اليقين: ٢٨٧

الحقيقة المحمدية: ٣٧٠ - ٣٧١

الحكمة: ٣ - ١١٠ - ٢٨٧ - ٣٧٣

الحكماء الالهيون ـ الطبيعيون: ١٠۶

حم: ۱۶ - ۲۵۸

حمعسق: ۱۶

حوا الأولى : ۳۲۶ ـ ۳۷۷

الحيوة الدنيا: ٢٣٤ - ٢٣٨

الحبوة العقلية: ٢٧٧ - ٢٧٧

خازن جهنم : ۳۲۵

الخدلان: ١٨٧

خزائن الغيب: ٢٥٣

الخشوع: ٢٠٩

الخلق: ٨٧ خلق الاعمال - ٢٤٢ ــ

خلق العالم : ١٥٩ ــ الزمانيات : ١٤٢

الخلقة : ٥٣

الخلود : ١١٥ - ٢٣٥ - ٢٣٤

الخمود: ۲۸۲

خوف الرجاء _خوف المعصية: ۳۵۶ خيال العالم : ۲۵۴ _ خيال الكل ۳۶۴

الدال : ۱۵

الدعاء: ١٠١

الدنيا : ١٢٧ ـ ٢٠٢ - ٢٣٤ - ٢٣٨

۲۱۰ حقارتها ۲۲۰-۲۲۳

انها وهم ۲۲۰ -- ۲۳۹ -- ۲۲۱

الجبن: ۲۸۷

الجحيم : ۶۸ - ۱۶۳ - ۲۳۲

الجذبة : ٣١ - ٣١١

الجربزة: ٢٨٧ - ٣٧٣

جسم الكل: ٣٥٨

جنود الشيطان : ۲۴۱ ـ ۳۶۵

جنود العقل : ۲۴۱ – ۳۶۵

الجنة : ۲۲۹ ـ ۲۲۹ ـ ۲۲۵ ـ ۲۲۹ ـ ۲۲ ـ ۲۲۹ ـ ۲۲ ـ ۲۲۹ ـ ۲۲ ـ

(النزولية)

جنات المأوى: ١١٣

الجهاد الاكبر: ١٩٠

الجهل: ٣٤٠ ـ المركب ٢٩٣٠

الجحيم : ١٥

الحاء : ١٤

الحجة: ٣٩٨

الحديد : ۲۹۹

الحركة: ١٩٧

حروف ابجد : ۱۶ ـ ۱۷ ـ

الحروف المجملة: ١٧

الحروف المقطعة: ١٧ = ١٥- ١٧- ١٨

الحسنات : ۲۲۶

حسن الخلق: ٢٨٧

الحشر: ۱۲۷ - ۱۲۸ المعاد

الحق الاضافي : ٣٥٧ ـ ٣٨٧ - ٣٨٠

الشره : ۲۸۴

الشفع : ٣٥٧ - ٣٥٨

الشقاوة : ٨٨ _ ٠ ١١٠ ٢٤٧ – ٢٩٣

٣٨٠ -

الشهيد : ٢٣٢

الشيطان: ۱۸۶-۱۸۲-۲۲۲-۲۴۱

الصاد: ۱۶ - ۱۷

الصحو بعد المحو : ٣٨٤

الصدقات: ۲۷۱

الصديق: ٢٣٧

الصورالبرزخية : ٣٤٣ـ الحــية ٣٤٣ـ

الملكونية ٣٨٣ الطاه: ع ١

17.52

الطبائمع النوعية : ١٢٨ -- ١٢٩

طس: ۱۶

الطلسم: ۱۴۹

الطور : ۳۷۳ - ۳۳۱

الظلم : ۲۸۴

العارف: ٢٩٩ - ٣٠٧

العالم .. الاكبر: ۳۴۲ ـ ۳۴۷..الاعمال

۲۸۷-الامر ۲۵۲-۲۸۷-۳۸۰-الجبروت ۲۵۳ ـ الحقيقي ۱۹۹ ـ الخيالي-۲۵-

الخيال٣٥٣ _ خيالالكل٣٤٣ ـ الربوبية

٣٤٣ ــ الصورة ٣٥ ــ عقل الكل ٣٤٣

العقلي ٢٥٠ - ٢٥١ - الغيب ٢٥٠ - ٢٥

الدهر الايسر: ٣٧٧ ــ ٣٧٣

الدهر الايمن : ٣٧٧

الراء : ١٦

الرذائل: ۲۸۴

الرحمة: ٣٥٤

رحتة تعالى : ٢٢٧

رق منشور : ۳۷۳ - ۳۳۱

الروح : ۵۸ --۲۵ - ۵۶ - ۷۵ - ۵۸ - ۸۷

۲۸۱ -- ۳۳۵ القدسي ۸۸

روح القدس: ۲۲۴ ـ ۲۷۶ ـ الأعلى

240 - 227

الزجاجة: ٣٥٧ - ٣٥٨

السالك المجذوب: ٣٥٢

السبب الغاثى: ٢٩١

السفاهة : ۲۸۴

سلسلة الصعود: ۲۸۸

سلسلة النزول : ٢٨٨

السمادة : ۹۸ - ۱۰۸ - ۱۰۸ - ۲۶۷

T-9- 197 - TYA -

السمع : ۵۸

السين : ١٦ الشجاعة : ٢٨٧

شجرة الزقوم ـ السدرة : ٣٤٥

الشر: ۵۳

الشريعة: ٢٠٥

الملة الغاثية والفاعلية : ٢ ــ ١٧٥ ـ ٣٣٩٠ العلوية العلياء: ٢٧٧-٣٤٢ ٢٧٧ د ١٩٧١ **YYY** -

العنب الاشهب : ۱۲۴

العوالم : ۲۵ -۳۱-۲۲-۲۷ - ۵۸ العود الأنفر: ١٧٧

المين: ١٤٠ ـ اصابة العين ٢٨٠

عين البقين: ٢٨٢

الغاية: ٢٩١-٣٣٧في الوجو د٥٥ للخلق٣

الفتق: ٣٤٧ الفجر: 347

الفصل: ١٢٥

الفضائل العلمية: ٢٨٧

الفلك: ٣٥٧ ـ الأطلس ٣٧٧ ـ الثامن ۲۲۲. الشمس: ۲۵۶-۲۷۹ الکرسي ۳۷۱

القاف: ۱۶ - ۱۷ - ۲۰

القبر: ٧٩ - ٨٠ - ١١٧

القدر : ٣٣ - ٩٥ - ١١٨ - ٢٥٢-٢٥٢

القدرى : ۲۷۴

القرآن: ۵ - ۸ - ۹ - ۱۱ - ۲۲ 171 - 177 - 174- 64 - 74 - 74

W.Y - YA. - YVX - 147

قرب الغرائض ـ النوافل : ٣٣٩_٣٣٩

قرض الحسن: ١٩٣ - ١٩٣

القضاء: ١١٨ - ٢٥٣

القدر ٣٧٣ _ القدرة ٢٥٣ _ القضاء ٢٨٧ المثال ٢٥٧ ـ ٣٥٣ ـ المعنى ٢٥ ـ الملكوت٧٨٧ - ٣٤٧٠ نفس الكل٣٣٠

النفسي 200 ـ العوالم

عباد الطاغوت : ١٥٥

العبودية: ٣٥٧

المدالة : ٢٨٧ - ٢٨٧ - ٢٨٥

العذاب الادني : ١١٦

العرش: ۳۵ – ۳۹ -- ۲۰ – ۱۵۸۰ ۲۱ الاستواه عليها ٣٧ ـ ٣٤ ـ ٣٨ ـ ١٤٠

الرحمن ۲۲۰ ـ ۳۲۱

العرفاء : ٣٣٣

العفة : ٢٨٧

العقاب : ٩٥

العقل: ۵۶ ـ ۳۶۰ جنودها ۲۴۱ـالكل ٣٢٢ - ٣٤٤ - ٣٥٧ - الهيولاني ٣٥٣

الفعال عد

العقول: 204 - الفعالة 247

العلم : ۹۸ - ۱۰۵ - ۹۷۶ - ۳۳۳ -اللدني ٢٥٣

علم اليقين : ٢٨٢

علماء الأخرة : ٢١٧ - ٢١٤ - ٢١٧ -

علاماتهم٢١٥

علماء الدنيا: ٢٠٣ _ ٢٠١٠ - ٢١٦ - ٢١٢

-414 akaliga 614 - 114

ليال عشر : ٣٥٨ المتخيل : ٢٣٩

المثال _ عالم المثال

المثل: ١٤٩ - ٣٥٨

المحمدية البيضاء: ٢٧١ ـ ٣٣٧ ـ ٣٧٧

المحو : ۳۸۶

المجبرة : ٣٥٢

المجذوب السالك: ٣٥٢

مراتب السلوك: ٣٥٧ - الصعود ٣٥٩

السنزول ٣٥٩ ـ المخلوقات ٣٧٢

الوجود ۲۵۱ – ۳۸۳

المزاج : ٢٨٨

المسك الأذفر : ١٣٢ المشكوة : ٣٥٧ - ٣٥٨

المصباح: ٣٥٧

المعاد : ۲۰ ـ ۶۹ ـ ۶۹ ـ ۲۰ ـ ۲۲

A4 - A4 - AT - A4 - PA

معرفة الله تعالى : ١٠٧ – ١٠٥ – ١٢٥

30.

معرفة النقس : ٢٢٢

المعجزة : ۲۷۶ - ۲۷۷ - ۲۸۰

مفاتيح الغيب : ١١٨

مقام هورقليا : ۲۷۸

المكاشفة: ۲۷۶

الملك : ١٨٧ ـ. اللوح ٢٧٩ ـ. الوحي

قلب : ۲۵ - ۲۶ - ۲۲ - ۲۲۱ - ۲۲۱

القلم : ٣٥٨ _ ٣٧١ _ الاعلى ٣٧١ _

القوى الانسانى : ١٨٨ - ١٩٢ - ٢٨٣

ــ ۲۹۳ العاقلة ۷۷۷ ــ العملية ۲۰۴

الغضب ٢٨٣ ـ ٢٨٧ المصورة ٢٧٨

المفكرة ٨٨ النظرية ٣٠٤

القيامة: ٥٧ - ١٤٨ - ١٤٨ - ١٤٨ -

۱۶۹ الوسطى ۳۲۶ ـ ۳۲۷

الكبريت الاحمر: ١٣٤

الكتاب: ٢٦ ـ ٢٥ المبين ٢٥٧ ـ ١١٩

ــ ٣٥٨ المحو و الاثــبات ١١٨ الله تعالى١٧٣ ــ المسطور ٣٧٣ ــ ٢٣١

التدويني ۳۴۷

الكرامة: ٢٨٠

الكروبيون : ۲۵۲

الكسب: ٢٧٨

الكفار: ٥٩ - ٩١ - ١١٥ - ١٢٠

الكفر: ٤٠ - ١١٠

كلام الله تعالى : ١٢٣ - ٢٧٨

کهیعص : ۱۶

اللام: ۱۶

السلوح: ٣٥٨ ـ الأعظم ٣٧١ ـ ٣٧٣

- YOV - 11A - YOV - YOV -

TY1 - YAX - YAT

النون : ١٤ واد القدس: ٣٣٧ الواو: ١٤ الرتر: ٢٥٧ الوحدة : ٧٧ ـ في عين الكثرة ٣٧٨ الوحي: ۲۷۵ - ۲۷۶ - ۲۷۸ - ۲۸۲ الوسوسة : ١٨٧ الولي: ۲۲۷ - ۲۶۴ - ۲۷۵ الوهم : 347 الهام : ١٤ الهاوية ٣٣٧ العباء: ٣٤٢ الهداية : ٩٧ - ١٨٣ هو رقليا: ٣٨١ الهيولي : ١٤٣ 15: 441 يس: ۱۶ يوم ابتداء الخلق: ١٦١ ـ الجمع ١٧٠ ـ ٣٤٠ الجميعية ١٤٠ - ١٤١ - ١٣٩ الربوبي ٢٨ - ٢٩ - ٣٠ - ٣١ - ٥٠ ٥١- ١٥٢ الساعة ١٩٤١ - ٣٤١ العرض ١٤٩ الفصل١٧٧- ١٢٤ القضاء ۱۲۶ المزید ۱۶۱ المحمدی ۳۴۱

الرجعة ٣٢٤ القيامة الكبرى ٣٢٤

۲۷۸ الموت : ۷۵ - ۷۶ الملائكة : ٧٧٨ _ ٣٧٤ _ المقربون _ ٢٥٢ - ٢٨٧ المو كلون ٢٥٢ الملكة: ٢٥٧ - ٢٢٧ الملكوت الصورى المثالي: ٣٢٣-٣٢٢ المنافقون: ١٢٠ - ٢٠٨ - ٣٥٧ منزلة الاولياء : ٣٨٢ الموت: ٧٥ - ٧٨ - ٨٧ المؤمن: ۸۸ - ۹۹ الميثاق: ١٨٣ الميزان: ٢٨٧ - ٢٨٧ - ٢٨٨ الميم : ١٥ المهدى (ع) : ۳۰۱ ـ ۳۰۲ ـ ۳۰۳ ـ النار : ۲۲۴ - ۲۲۸ - ۲۲۶ - ۲۲۹ النبي: ٢٧٥ - ٢٧٥ - ٣٨١ النشآت : ۳۴۴ النفس الانساني: ٨٨ - ٢٨١ - ٢٨٢ ١٨٩ _ الرحماني ٤٧ _ الناطقة ع٥ الكل ٢٤٢ - ٢٥٧ - ٢٤٨

۲۷۷ الکلی ۲۶۲

نورالايمان : ١٩۶

فهرس الأعلام

ابن سينا: ١٥ - ٤٣ - ٧٤ آدع (ع): ۵ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۲۳ ابن طبار: ۲۷ 181 - 18--10--00-0-ابن عامر: ۱۸۶ - ۱۹۹ - ۲۷۰ T-1- YYY - YY1 - YAY- YYF ابن عباس : ۷۵ - ۷۶ - ۱۱۴ - ۱۱۶ 740- 747 - 747 - 741- 74A - T.Y - 19Y - 10T - 10Y - 1T. TY - TAX- TAT ابراهيم (ع): ۵ - ۲۹ - ۵۰ - ۲۰۹ ابن عمر: ۲۷۳ 440 - 449 - 444 ابن القريه: ٣ ابراهيم: ١٧٤ ابن کثیر: ۲۲۵ ابلیسی: ۱۵۰ – ۲۷۷ – ۲۵۷ – ۲۷۱ – ابن مسعود : ۱۱۶ –۱۹۶ – ۲۰۷–۲۱۶ ٣٣٧ - ٣٥١ - الشيطان 14V - 144 - 17. -ابن ابي العالية: ١١٤ ابوبكر الوراق: ١٥٧ ابن ابی میر: ۲۷ ابوبكر: ۲۲۵ ابن ابىلىلى : ١١١ أبوجعفر (ع) : ۲۰ ما ۱۰۰ – ۱۱۶ – ابن جرير : ۲۳۰ ابن حبان : ۲۸۹ 144 - 17. - 111. ابوجعفر: ۱۹۹ ابن زيد ۽ ۲۷۳ ابوجهل : ۵۹ – ۱۱ ابن السميفع: ١٣٧

براءبن عازب: ۲۳۰ بلعمين باعورا : ٧١٠ ـ ٣٤٥ بهائی(شیخ) : ۳۰۲ جابربن عبدالله : ٣٠١ - ٣٠٧ جائر : ۲۷۳ جبر ئيل (ع) : ۲۷ -- ۲۷۳ -- ۲۷۶ جعفربن ابي طالب (ع): ٣٠٥ جميل بن دراج : ۲۷ جنید بغداری : ۱۲۶ حارث بن المغيرة : ٢٣٠ حسين بن على (ع): ٣٥٨ الحسن العسكري (ع) : ٣٥٨ حسن : ۳ -- ۶۲ -- ۱۱۶ -- ۱۲۲ -- ۱۲۲ 774- T·A - 17A - 16A -174 75V - 7.9 - 7.4 - 190 حسن بن سعید : ۲۷ حسن بن على (ع): ٣٠٧ حسين الصيقل: ٢١٣ حمزه: ۱۲۲ - ۱۹۹ حوا(ع): ۲۵۸ خازنجهنم: ۳۴۵

خضر(ع): ١٢٥

داود (ع) : ۲۱۲

دجال: ۱۳۳ - ۳۰۱

أب حنيفة : 109 ابو عبدالله الصادق (ع) : ٢٠ - ٢٧ - ا بلخي : ١٥٧ Y17- Y17- 19A -- 118 - 1 · · TV8 - TY4-187 - 707- 171- 118 ابوعمرو: ١٧٩ - ٢٥٧ ابو القاسم البلخي : ٧٧٥ أبولهب: ١١ - ٥٩ ابويحيى (ملك الموت): ٧٧ ابو يزيد البطامي : ٢٥ _ ٩٠ _ ٢٠٠ ابن کثیر: ۲۲۵ احمدبن محمدبن عيسي: ۲۷ ارسطو: ۲۴ اسماعيل (ع): ١٢٣ اسرافيل (ع): ۲۷۹ اغاثاذيمون: ١٢۶ افلاطون : ۱۲۶ - ۱۲۹ امير المؤمنين (ع) : ١٧ - ٢٧ - ٥٠ -117-107 - 101 - 111 - 1T - FY W. -- 799 - 754-71X-71Y - 71T **TAY - TOA - TOY- TY3 - TTY** انبازقلس : ۱۲۶ انس: ۲۰۱ اويس القرني: ٣٠١ ايوب بنقيس: ٣ بادر بدالبسطامي : ٣٧٩ عيسى(ع): ٢٩ - ٣٣ - ٥٠ - ٢٥٢ -

771 - 770 - 777

فاطمه (ع) : ۳۵۸

فراء: ۱۵۹ - ۲۳۰

فرعون : ۳۵۲

تر زود. فرفوزیوس : ۲۴

فیثاغورس: ۱۲۶

قاضي : ١٥٩

تادة : ۲۵ - ۱۱۶ - ۱۲۲ - ۱۹۶

تطرب : ۲۷۲

تفال : ۱۱۸

کسائی : ۱۲۲

کلبی : ۲۴۳

کلینی (ره): ۲۱۲ - ۲۷

کمیل: ۲۹۹

ليد: ۲۰۱

مالكين أنس: ١٥٩

مجاهب : ۲۲ ـ ۲۰۰ ـ ۲۲ ـ ۱۳۲

1T. - 14A

محمدصدرالدين (المؤلف) : ع

محمدبن بعقوب _ كليني(ره)

محى الدين: ٣٠٠ _ ١٧٨ _ ١٧٨ _ ٣٠٠

مسروق : ۲۳۰

معادبن جبل : ١٠٠

رویس : ۲۰۷

زجاج: ۱۲۲ - ۲۰۰ - ۲۹۳ - ۲۳۰

زمخشری : ۱۱ - ۲۱ - ۲۶ - ۵۵-۶۶

199-11-YY

زين الدين (الشهيد الثاني) : ٢١٣

سدی : ۱۲۲ - ۱۱۶ - ۲۲۲

سقراط : ۱۲ ـ ۱۲۶

سليمبنقيس: ٢١٢

سنائی : ۲۳

سهإ التستري : ۱۲۶

هيطان: ٣٧٣ _ ابليس

صاحب الكشاف : زمخشري

صالحين كيسان: ٢١١

ضحاك: ١٥٧

عابشة: ١٧٤

عبدالعزيز: ١٥٣

مدالدالانصاری: ۶۸

عبداللهبن مسعود : ابن مسعود

عراقی: ۲۱۱ - ۲۸۹

عطاء : ١٠٠

مکرم**ة : ۷۶ – ۱۱۶** -- ۱۷۶

علىبن ابراهيم: ٢١٢

على بن ابيطالب إليه : امير المومنين

على بن الحسين (ع): ٢٥٠

عیاشی : ۲۸۹ - ۲۳۰

> ۳۸۶ ، ۳۸۷ نعمانېن الحارث : ۶۹

نوح (ع): ۲۹، ۵۰، ۱۶۰، ۱۷۳،

447 . 447 . 447 . 447 . 447

واحدي : ٢٠٠

وليدبنعقبة : ١١١

111 - - 0. - 2

يعقوب : ۱۹۲ – ۱۹۹

يوسف(ع) : ۳۲۵

معاوية : ٣٥٨

مقاتل بن حبان : ۲۳۰

مقاتل بن سليمان : ٢٣٠ ـ ٢٧٣

ملكالموت : ٧٧ - ٧٨

منهال بن قصاب : ۲۳۰

موسى (ع) : ۲۶ - ۲۹ - ۵۰ - ۱۲۲

۳۲۵-۳۰۲ - ۲۷۹ - ۱۷۲ - ۱۶۰ - ۱۲۲ - ۱۲۲ - ۲۰ - ۲۹ - ۲۶ : ۲۴ المهدی الله

T.Y - T. - 144- 151- 174

TAY - TAY - TY

میدانی : ۲۷۶

نافع : ۲۰۷ ـ ۲۷۰ ـ

النابغة الدبياني: 21

النبي قَيْظ : ۲۰۰۱ م ، ۸ ، ۹ ۲۰۰۱

· V\$ · VY · FA · FY · FY · F1 · DV

114.112.111.11........